



هو

شرح کتب
مجموعه

ی
نه هاريت ٢٢٤١
کاغذ
طرسا

1



٤٦٤

MILLET GENEL KUTUPHANESI	
KISIM	H. Ali paşa
ESKİ NO	464
YENİ KAYIT NO	
TASNİF No.	

المجلد الثاني من الاول



بسم الله الرحمن الرحيم

هو الله ولي كل نعمه وبما من لاهو الا هو صل على محمد وآله الصادقين وانصرنا على القوم المخذلين
چون داعی دایم قاهر خلیل بن الغازی القزینی ما مورشد بشرح کافی کلینی بزبان فارسی
وفارغ شد از کتاب العقل از جمله سی کتاب که جز کافی است شروع کرد در شرح کتاب التوحید
بتاریخ صفر سال هزار و شصت و پنج هجری و علی الله التوکل **اصل** کتاب التوحید شرح
کتاب دوم از سی کتاب که جز کتاب کافیست کتابیست که در آن احادیثی مذکور میشود که نسبت
دارد باقرایبیکانگی کرد کار بتدبیر عالم در صفات ربوبیت مراد بر ربوبیت صاحب کل اختیار هم
کرد هر چه بود است و می آید در حدیث سیوم باب هشتم که باب البته است این که حد صفات
ربوبیت صفات است که در سور عقل هو الله احد و هفت آیت از اول سور حدید است در این
کتاب سی و پنج باب است **اول** باب حدوث العالم و اثبات المحدث **دوم** باب اطلاق
القول بانه تعالى شيء **سیم** باب انه تعالى لا يعرف الا به **چهارم** باب ادنى المعرفة **پنجم** باب
للعنود **ششم** باب الكون والمكان **هفتم** باب النية **هشتم** باب النفي عن الكلام في الكيفية
نهم باب في ابطال الرواية **دهم** باب النفي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه جل و تعالى **یازدهم**
باب النفي عن الجسم والصورة **دوازدهم** باب صفات الذات **سیزدهم** باب آخر وهو من
الباب الاول **چهاردهم** باب الازالة انها من صفات الفعل و سایر صفات الفعل **پانزدهم**

باب حدوث الاسماء **شانزدهم** باب معاني الاسماء و اشتقاقها **هفدهم** باب آخر وهو من
الباب الاول الا ان فيه زيادة وهو الفرق ما بين المعاني التي تحت اسماء الله تعالى و اسماء المخلوقين
هجدهم باب تاویل الصد **نوزدهم** باب الحکمة و الاشغال **بیستم** باب العرش و الكرسي
بیست و یکم باب الروح **بیست و دوم** باب جوامع التوحید **بیست و سیم** باب النبوة
بیست و چهارم باب البدایة **بیست و پنجم** باب في انه لا يكون شيء في الارض ولا في السماء الا
بسبعة **بیست و ششم** باب المشية و الازالة **بیست و هفتم** باب الابتلاء و الاختيار **بیست و هشتم**
باب العادة و الشقا **بیست و نهم** باب الحیر و الشر **سی** باب الجبر و القدر و الامر
بین الامرین **سی و یکم** باب الاستطاعة **سی و دوم** باب البیان و التعریف و لزوم
الحجة **سی و سیم** باب **سی و چهارم** باب حج الله على خلقه **سی و پنجم** باب الهداية
انها من الله **باب اول** اصل **باب** حدوث العالم و اثبات المحدث **شرح** لحدث
اینکه چیزی بنوده باشد و بهر سبب معنی اینکه زمان وجود آن چیز در جانب گذشته ابتدا
داشته باشد العالم بفتح لام آلت دانستن چیزی و مراد اینجا آلت دانستن فاعلیت که مجرد باشد
بدانکه آن آلت قدر مشترک میان جسمانیاتی است که فاعل آنها در ایجاد آنها حرکتی برای تحریک
آلتی یا عضوی مثلاً نکرده مثل برک کل و مثل ذلک برک کل و بعضی علماء در بیان آن آلت قدر
مشترک میان ممکنات گفته اند و این مبنی بر دو چیز است اول اعتماد بر اینکه نزد اهل اسلام ممکن
مجرد نمی باشد دوم تعمیم آلت دانستن بر روشی که شامل آلت با واسطه نیز باشد مثل آثار آدمی که
دالت بر وجود آدمی و آن دالت بر وجود فاعلی که مجرد باشد الف و لام العالم برای جنس است

وحدوث جستن معنی حدوث کل واحد از افراد است اثبات بیان وجود چیزی و دانستن چیزی
چنانچه باید و معنی دوم اینجا مناسبت است چه مراد اینجا تدبیر است در احداث عالم بمعنی
رعایت مصلحت که ضد ایجاب است پس اضافه در اثبات المحدث اضافه مصدر بمفاعل است
نه منفعل و اگر مراد باثبات بیان وجود چیزی میبود اولی آن بود که گوید باب اثبات حدوث
العالم و اثبات المحدث المحدث بکسر ال ابتدا کننده عالم و این لازم ندارد آنرا که افعال هر ممکنی
بیواسطه باشد **یعنی** این باب بیان حدوث هر یک از افراد عالم است و بیان تدبیر ابتدا
کننده است مخفی نماید که جمعی که فایزند با مشاع مختلف معلول از علت نامر معنی عدم جواز بودن
جمیع موقوف علیه چیزی باشند آن چیز دو طایفه شده اند یک طایفه میگویند عالم قدیم است
و قول مصنف رحمه الله تعالی حدوث العالم برای ابطال گفته ایشانست و طایفه دیگر میگویند
عالم حادث است اما اختصاص حدوث بوقت آن که پیش از آن نشده بواسطه آنست که پیش از آن
زمان و بقا نیست پس بتدبیر نیست و قول مصنف رحمه الله تعالی و اثبات المحدث برای ابطال
گفته ایشانست بدانکه فاضل مدق ملاحظه این استرادی رحمه الله تعالی در این مقام اعتراض
بر مصنف رحمه الله تعالی کرده که این عنوان باب مناسب احادیث این باب نیست چه از احادیث
این باب هیچکدام ظاهر نمیشود دلیلی بر حدوث هر عالم **جواب** آنست که هر یک از احادیث این
باب استدلال بر وجود قادی که تدبیر او بعنوان ملکوت باشد باین معنی که چون گفته
باشد چیزی را که بشو شده باشد بی حاجت بجنبانیدن خود برای کار فرمودن آلتی باعضوی
مثلا بلکه محض نفوذ اراده و بدی است که این قسم مدبری قویست باین معنی که هر چیز که غیر اوست

در تحت تدبیر و ملکوت اوست و اشارت باین و بداهت این شده در آیات بسیار و احادیث
بسیار از جمله آیات است آیت سوره بقره وَ انْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِئُهَا ثُمَّ نَكْسُوْهَا
لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ اَعْلَمَنَّ اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ و از جمله احادیث آنچه می آید
در حدیث چهارم این باب و از آنچه است آنچه می آید در کتاب الدعاء در حدیث هفتم باب
بیت و هفتم که باب التمجید والتعبد است که الحمد لله الذي ملك فقده و در حدیث شانزدهم
باب شصتم که باب دعوات موجبات است که وَ خُلِقْتُ كُلُّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِكَ اگر کو بی ذکر
آیات و احادیث درین مقام لغواست زیرا که مشتمل بر دو راست چه علم بصدر قانها موقوفست
بر علم بحدوث عالم و اثبات محدث کویم این بشماره را و جواب **اول** اینکه این توقف باطل
است زیرا که اگر کسی علم بحدوث عالم و اثبات محدث نداشته باشد و علم به هر ساند بصدق
هر دعوی شخصی بسبب مشاهده معجزات او مثل شوق فر و مثل عصای موسی و علم به هر ساند
که از جمله دعویهای او حدوث عالم و اثبات محدث است حدوث عالم و اثبات محدث نیز
معلوم و میشود **دوم** اینکه ذکر اینها در مقام استدلال نیست بلکه در مقام تنبیه بر بدیهی است
پس لغو نیست و بعضی از اهل وسوسه را براه می آورند و تنبیه دیگر بر این بدیهی است که قدرت این
قسم مدبری عین ذات اوست بآن معنی که مذکور میشود در شرح حدیث اولی باب دوازدهم که
باب صفا الذات است و چنانچه ذلت او مختلف نمیشود باختلاف نسبت او باشیاء قدرت
او نیز مختلف نمیشود اگر کو بی این تنبیه منتقض است باینکه سمع و بصر غیر ذات اوست و غیر
آواز و دیدن تعلق نمیکرد کویم سمع و بصر مانند حیوة تعلق هیچ چیز نمیکرد و آنچه تعلق میکرد

سماع و ابصار است و ان اوصاف فعلست و بعضی مرکبند بمع مثلاً قسمی از علم است و صفی
 علیحد نیست و در بیان این مرکبند که علم باعتبار اینکه متعلق بجزئیات است مسی یا درال
 میشود و درال باعتبار اینکه متعلق باوازا است مسی یسوع میشود و نظیر این است که قدرت
 بر آفتاب عین ذات اوست و بغیر آفتاب متعلق نمیکرد بدانکه این مقدم بدیهیم واضح
 میشود مسائل بسیار از آنجمله هفت مسئله است که بسیار واضح است **اول** که اوضح واضح است
 اینکه هر چه غیر اوست بتدبیر او حادث است زمانا تنبیه بر این اینکه اثر فاعلی که ایجاد او بعنوان
 تدبیر و رعایت مصلحت باشد متاخر است از ذات او و زمانا چه لازم ذات او نباشد و الا از قدرت
 جز نامی نخواهد داشت و دائمی نیز نباشد و الا از تدبیر جز نامی نخواهد داشت تنبیه دیگر اینکه
 علم مدبر بر حجاب فعل بر ترک بجهتی از جهات پیش از تدبیر اوست زمانا و لهذا عقل بخوبی
 نمیکند که آدمی در آن حدود خود کاری به تدبیر کند تنبیه دیگر اینکه هر یک از مجاوز و اطقا
 که خود را شناخته باشند و عوامی که ذهن ایشان خالی باشد از تشکیکات زیادتر اگر پرسیده
 شود که آیا میتواند بود که چیزی همیشگی باشد و ایجاد متعلق بان کبر و حکم باشد میگوید چه جای
 آنکه آن ایجاد بعنوان تدبیر باشد و لهذا گفته علم السلام درین مقام گفتا بدعوی کرده اند مثلا
 آنچه می آید در حدیث ششم باب بیست و دوم که و شهادتها جميعا بالثبته المشع منه الازل
 تنبیه دیگر آنکه تفریع این بر سابق اتفاق زیادتر نیز هست **دوم** اینکه واجب الوجود بالذات
 و لا فاعل او مقدور خواهد بود **سیم** اینکه شریکی در وجوب بالذات ندارد و لا شریک
 او مقدور خواهد بود **چهارم** اینکه رب العالمین بمعنی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیزی است

باین معنی که کسی را غیر سده که خود را بی کند در مملکت او بلکه میباید که رجوع کند بر سوال او و خلیفه
 او برای کسب علم بحسن و قبح افعال و ترک **پنجم** اینکه شریکی در ملکوت ندارد و الا او نیز قوی و قاطع
 بر کل شی خواهد بود چنانچه مذکور میشود در حدیث پنجم این باب پس مجردی که ممکن الوجود باشد
 و قادر باشد نمیشد نه بی بدن و این ظاهر است و نه بایدن زیرا که تصرف آن در بدن بمحض
 نفوذ اراده خواهد بود و تصریح باین میشود در حدیث سیوم این باب که اذا عجزت حواسنا
 عن ادراكه ایقتنا انه ربنا بخلاف شی من الاشياء و در حدیث دوم باب پانزدهم که قدرته نافذة
ششم اینکه بخلاف معلول از علة تامه و اقص **هفتم** اینکه کامل من جمیع الوجوه است و نقص
 بر او محال است بدانکه مولا محمد امین استر ابادی رحمة الله تعالی او جواب از این اعتراض خود گفته
 و عبارت او اینست فان قلت لم يذكر في هذا الباب دليلا على حدوث العالم كلها قلت نقل حدثنا
 صاحب الغرر القديم في تعالی اذ يقال قصد حدوث العالم الشاهد و قد ذكر انها متغيرة
 من حال الى حال و انها مسخرة ترجمه اش اینست اگر گوئی ذکر نکرد مصنف در این باب دلیلی
 بر حدوث عالم همه گویم نقل کرد یک حدیث که صریحت در اینکه قدیم نیست مگر الله تعالی یا گفته
 میشود در جواب که قصد مصنف بیان حدوث عالمیت کرده و بدیده میشود و تحقیق ذکر کرد
 مصنف که آن تغییر میباید از خالی بجالی و اینکه آن در تحت تصرف دیگریت مخفی نمائند که
 این جوابها خالی از خالی نیست زیرا که آنچه ذکر کرده بالکلیه دفع بشمت نمیکند چه میباید
 که جمیع احادیث این باب چنان باشد و ایضا مدار احادیث این باب بر برهان عقلی
 محض است نه سماعی زیرا که گفتگو با زمانه است و جواب اول اشارت بآنچه در حدیث

تیم است که علمت ان هذا مقدار او هیچ کدام این دو برهان تمام نمیشود مگر با انضمام
اینکه این تدبیر بعنوان ملکوت است چنانچه گفته با انضمام این حاجت بذكر شاهد
بنت زنادق توفیق اقرار بحدوث عالم سیافته اند با وجود این وضوح برهان مردم را گمراه میکنند
بشبهت ها مانند شیطان چنانچه الله تعالی در بیان حال ایشان گفته در سوره کهف ما
اشهد أنهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلین
عضداً توفیق نداده ام آن ظالمان را که گواهی دهند احداث بتدبیر آسمانها و زمین را و نه
حدوث بتدبیر نفوس خودشان را و نبودم منی فرا گیرنده گمراه کنندگان مدد کار دین
خود که سلامت بدانند زنادق با وجود اتفاق با اهل اسلام بر وجود واجب الوجود
بالذات جدایی دارند از اهل اسلام در طریقی اثبات واجب الوجود چه مستند شده اند
بدلیلی که در اکثر تقریرات آن بطلان دور و تسلسل و آن دلیل را تمام نمیتوانند کرد
چنانچه ظاهر میشود از سایل و کتب ایشان در اثبات واجب الوجود و اهل اسلام
مستند شده اند بطرفی که معلوم هر طفل است که خود را شناخته باشد و آن شواهد تدبیر
بعنوان ملکوت در آسمانها و زمین و هر چه آن تدبیر بان تعلق گرفته مثل کواکب در
آسمانها و معادن در زمین چنانچه گفته در سوره اعراف او کم ينظرون في ملكوت
السموات والأرض وما خلق الله من شيء درین باب شش حدیث است **اول اصل**
عن علی بن منصور قال قال هشام بن الحكم كان بمصر زنديق يبلغه عن أبي
عليه السلام اشياء فخرج الى المدية ليأخذه فلم يصادفه بها وقبل له ان

تا خود را بجهانم اشارت بآیه در حدیث

خارج بمكة فخرج الى مكة ونحن مع ابي عبد الله عليه السلام فصادفنا زنديقا مع
ابي عبد الله عليه السلام في الطواف وكان اسمه عبد الملك وكنته ابو عبد الله فضربت
كنته كنت ابي عبد الله عليه السلام **شرح** الزنديق بكسر زاء بانفطه معرب زنديق
بمعنی کسی که دین او سست است و مانند دین زنا است مراد اینجا کیست که عالم را قدیم پندارد
بمعنی اینکه همیشه بوده و از افزاید کار بتدبیر نیست بلکه از واجب الوجود است که اسباب آن در
آنرا نداشته و نخواهد داشت پس توانایی برتر آن نداشته و نخواهد داشت یعنی
روایت از علی بن منصور گفت که گفت مرا هشام بن الحكم که بود در مصر زنديق که میرسد
با و از امام جعفر صادق علیه السلام چیزهای که منافی اعتقادش بود پس آن زنديق بیرون آمد
از مصر بسوی مدینه تا مساحه کند با امام علیه السلام پس برخورد با آنحضرت در مدینه
و گفته شد او را در مدینه که آنحضرت بیرون رفته در مکه است پس آن زنديق بیرون آمد
از مدینه بسوی مکه و ما با امام جعفر صادق علیه السلام در مکه بودیم پس آنزنی برخورد ما را
در وقتی که با امام جعفر صادق علیه السلام بودیم در انشای طواف کعبه و نام زنديق عبد الملك
بود و کنته ابو عبد الله بود پس زنديق دوش خود را بر دوش امام جعفر صادق علیه السلام
تا بان تقریب بخنی گوید **اصل** فقال له ابو عبد الله عليه السلام ما اسمك قال اسمي عبد الملك
قال وما كنتك قال كنتي ابو عبد الله فقال له ابو عبد الله عليه السلام فمن هذا الملك الذي
انت عبده امير ملوك الارض ام ملوك السماء واخبرني عن ابنك عبد الله السماء
ام عبد الله الارض قل ما شئت قال هشام بن الحكم فقلت للزنديق ما ترد عليك

قال ففتح قولي فقال ابو عبدالله عليه السلام اذا فرغت من الطواف فائتنا **شرح** بدانکه
 امام عليه السلام سه قسم سخن بازندیتو گفته و این اشارت بقسم اولت و حاصل این است
 که هر که فکر کرده باشد در این جهان و ترتیب اجسام که هر کدام مکانی و مقداری و صفاتی
 دارند و با وجود آن دعوی کند که آن احادیث بتدبیر صاحب ملکوت نیست مکان
 میکنند البته و خلاف مدعای او معلوم است و احتیاج باین نوع سخن برای آنست
 که مباد از ندیتو گوید که اختلاف بیکاره شده میان ما و شما در این مسئله و در دلیل این
 مسئله پس داخل غیب باشد که بر رسول کتاب الهی نمیتوان دانست باعتقاد شما و این خلاف
 محکومات قرآن و احادیث است که شما اعتقاد راستی آنها دارید چه استدلال بر وجود آفریدگار
 بتدبیر بدلیل عقلی محض دانها بسیار است بلکه چون دلالت معجز پیغمبران بر راستی ایشان
 موقوف بر دانستن آفریدگار بتدبیر است دلایل بدلیل نقلی ممکن نیست چه در لازم میاید
 مخفی ماند که این ترقی باطلست چنانچه بیان شد در شرح عنوان این باب با اسم لفظی
 که دلالت بر معین کند و در اول آن اب یا ابن نباشد و مدح یا ذم نیز در آن منظور نباشد
 العبد بنده و غلام و هر دو اینها مناسب است الکنیه بضم کاف و سکون نون و فتح یا دو نقطه
 در پایین لفظی که دلالت کند بر معین و در اول آن اب یا ابن باشد امین ملوک الارض استفهام
 انکاریست ام منقطع برای استفهام دیگر است که انکاریست پس مراد اثبات شق ثالث است
 که مذکور نیست و برین قیاس است عبدالله السماء ام عبدالله الارض مخصم ضما با نقطه
 و صاد بی نقطه بصیغه مضارع مجهول باب ضرب مجزوم است الحضم غالب شدن بر کسی

6
 در گفتگو **یکینی** پس امام جعفر صادق علیه السلام زندیتو را که چیست نام تو گفت نام من
 عبد الملك است بمعنی بنده یا غلام پادشاه مشهور گفت و چیست کینت تو گفت کینت من
 ابو عبدالله است بمعنی پدر بنده یا غلام مستحق پرستش مشهور و چون زندیتو بحسب
 ظاهر این اسم و کینت راضی بوده و تغییر آنها نکرده و این قرینه اقرار است باینکه معنی
 اصلی آنها حق است امام علیه السلام گفت او را در اشعار باینکه مکابره میکنی پس کینت این پادشاه
 مشهور که تو بنده یا غلام او بی آيا پادشاهان در زیر میباشند بلکه یا پادشاهان
 ساکن در آسمانست و خبره مراد پسر است که آیا بنده یا غلام مستحق پرستش ساکن در آسمان
 است بلکه یا بنده یا غلام مستحق پرستش ساکن در زمین است بگوید جواب هر چه خواستی
 از شقوق مذکور تا مغلوب و ملزم شوی هشام بن حکم گفت زندیتو بفکر فرو رفت
 و جوابی نگفت پس گفتم زندیتو را آیا بر منیکردانی بر امام جوابی را بمعنی اینکه جواب چراغی کوپی
 هشام گفت پس زندیتو این سخن مرا ناخوش شمر و بدش آمد پس امام علیه السلام گفت چون
 در آشتای طواف بود گفت وقتی که فارغ شوم از طواف پس بیای نزد ما مخفی نمائند که با اهل
 مکابره زیاد بر این که تو مکابره میکنی لازم نیست و مطلب امام از این سخن بیان قرینه
 اقرار زندیتو است بمعنی اصلی نام و کینت خود تا مکابره او ظاهر نشود نه استدلال عقلی بر
 اقرار یا بر اثبات آفریدگار بتدبیر پس کسی را نمیرسد که گوید در اسم و کینت سهل انکاری و
 موافقت عرف و عادت میشود چنانچه یکی از اجداد پیغمبرها صلی الله علیه و آله که پدر هاشم
 و پسر قصى است مناف نام داشته چنانچه فرزندش گفت **ورثتم قناه الملك خير كلاله** **عن**

عن ابی مناف عبد شمس و هاشم و مشهور بعد مناف شده باعتبار اینکه مناف نیز اسم
 بتی است پس اطلاق ما این اسم را موافق عرف و عادت میشود نه با ملاحظه معنی **اصل**
 قلت ابو عبد الله علیه السلام انه الزنديق فقد بين يدى ابى عبد الله عليه السلام و نحن
 مجتمعون حنده فقال ابو عبد الله عليه السلام للزنديق انك تعلم ان الارض تحثا و فوقا
 قال نعم قال فدخلت تحتها قال لا قال فما يدريك ما تحتها قال لا ادري الا اني
 اظن ان ليس تحتها شيء فقال ابو عبد الله عليه السلام فالظن عجز لنا لا يستيقن
 ثم قال ابو عبد الله عليه السلام اتصعدت السماء قال لا قال فتدري ما فيها قال لا قال
 حجاب لك لم تبلغ المشرق و لم تبلغ المغرب و لم تنزل الارض و لم تصعد
 السماء و لم تجز هناك فتعرف ما خلقهن و انت جاحل بما فيهن و هل
 يجحد الغافل ما لا يعرف قال الزنديق ما كلني بهذا احد غيرك فقال
 ابو عبد الله عليه السلام فانت مر في شك فلعله ليس هو فقال الزنديق
 و لعل ذلك فقال ابو عبد الله عليه السلام ايها الرجل ليس لمن لا يعلم الحجة
 على من يعلم ولا حجة للجاهل **شرح** اين قسم دوم است از سخن امام عليه السلام
 بازنديق و حاصل اين قسم آنست که بر تقدیری که مکابر نکرده باشی اینقدر هست
 که دلیل بر خالی بودن این جهان از کرده کار بتدبیر نداری بلکه ظنی داری که ضعیف ترین
 ظنها است پس دعوی آن از عقل و اضافد و راست چه هر که امر و زار روی ظن حکمی
 کند و کسی را عذیب خود خواند میتواند بود که فرخا پشیمان شود و حکم بنقیض آن کند

و انكر ان يفيض آن مدغب خواند پس حکم بظن قبیح عقلا مانند دروغ خصوصا اینکه ظن
 ضعیف ترین ظنها باشد و امام علیه السلام اینقسم سخن را در بیان کرده و بتطبیقها اکتفا کرده
 تا مبادا اگر اهل مجلس انکار صریح زندیق را بشنوند مجلس را بر هم زنند و سخن را تمام مانند
 الف و لام در فالظن برای خارجیت العجز بفتح عین بنیقطه و ضم جیم و زای انقطه دنبال
 و مراد اینجا ظنی است که از بسکه ضعیفست دنبال هر قسمهای ظنت بیان این آنست که چیزی را
 که باعث ظن شود اماره می نامند و قرینه نیز می نامند و چیزی را که باعث علم شود دلیل می نامند
 و برهان نیز می نامند و ظن نیز بر دو قسمت **اول** ظنی که بوجود چیزی یا عدم چیزی بهم رسد
 بسبب وجود اماره و وجود آنچه یا عدم آنچه علیحد و این ظن اقسام دارد در ضعف و قوه **دوم**
 ظنی که بعدم چیزی بهم رسد بسبب نبودن دلیل و اماره و وجود آنچه و اینقسم ظن ضعیف تر میباشد
 از جمیع اقسام قسم اول ظن الاستیقان رسیدن اعتقاد در قوت بر تیزی قیاس چنانچه میگویند
 استبحر الطین بمعنی اینکه رسیدن در صلابت بر تیزی سنگ الشك اینکه کسی اعتقاد نداشته
 باشد بچیزی و نه بنقیض آن و اینکه کسی دعوی نکند نه چیزی را و نه بنقیض چیزی را و مراد اینجا معنی
 دوم است فادرفلعله برای بیان ضعیف لعله ضعیف شایسته و مرجع هو ما فیهن است و هو
 مبتدا است و خبرش محذوف بتقدیر هو حق و هو در لیس هو اسم لیس است و خبرش محذوف
 بتقدیر لیس هو حق مثل قول شاعر انما یجزی الفتی لیس کل بتقدیر لیس کل جار یا مشار الیه
 ذلك مضمون فانت في شك است و ذلك مبتدا است و خبرش محذوف بتقدیر و لعل ذلك
 واقع **یعنی** چون فارغ شد امام علیه السلام از طواف آمد نزد او زندیق پس نشست برابر امام علیه السلام

و ما جمع بودیم نزد امام علیه السلام پس امام گفت زندقه را آیا میدانی که زمین را زبری و بالای هست
گفت آری گفت پس آیا داخل زیر آن شدی گفت نه امام گفت پس چه دانی احوال زیر زمین را
گفت نمیدانم لیکن چون اصل آنست که چیزی نباشد ثابت شود بدلیل با امان که چیزی هست
ظن آن دارم که چیزی نیست اشارت باینست که چون دلیل و امان بر وجود آفریدگار بتدبیر نداریم
ظن عدم دارم امام گفت پس آن ظن که نواری دنبالت هر قسم اعتقادی را که بر تبه یقین
نرسیده بعد از آن امام گفت یا پس بالا رفتی آسمان گفت نه گفت پس میدانی بدلیل احوال آنچه را
در آسمانست گفت نه گفت تعجب میکنم از حال تو که نرسیدی بمشرق و نرسیدی بمغرب و فروز رفتی
بزمین و بالا رفتی آسمان و ننگ شتی از اینجا که روی زمین معوره باشد نابدالی احوال آنچه را که
در پس اینهاست و تو منکر آنی آنچه را که در آنجاهاست و ایام تو می شود عاقل چیزی را که نمیداند
باین معنی که دعوی نبودن چیزی که بدلیل آنست نشده باشد بودن و نبودن آن از عقل دور است
زندقه گفت این سخن را بمن نگفت کسی غیر تو اشارت باینست که مردم دیگر حکم از روی ظن را بد
نمی شنند چه چندان ظن ضعیفترین ظنهای باشد پس امام علیه السلام گفت پس و احوال از دعوی کردن
و در شکی پس سخن تو اینست که شاید که شان این باشد که رب بمعنی صاحب کل اختیار حقست و شاید
که شان این باشد که نیست رب حق پس زندقه گفت و شاید که شک من واقعی باشد و چون از این کلام
زندقه بوی شکی در قبول سخن امام علیه السلام میامد پس امام علیه السلام گفت ای مرد نیست کسی را که اقرار میکند
باینکه نمیداند چیزی را بدلیل بر کسی که دعوی اش میکند پس چون دعوی آنچه را کند بلکه نیست کسی را
که اقرار نمیدانستن چیزی کند بدلیل بر کسی خواه دعوی داشت کند و خواه نه پس دعوی او این چیز را نامعقول

علیه السلام

مراد اینست که این سخن که گفتیم و نوشک در آن کردی بدیهیت و هر که منکر شود یا شک در آن کند
مکابر میکند **اصل** یا اخا اهل مصر ففهم عتی فان لا نشك في الله ابدا
اما ترى الشمس والقمر والليل والنهار يلحان ولا يستبهاك ويرجعان قد
اضطر اليك لهما مكان الا مكانهما فان كانا يقدران على ان يذهبا
فلم يرجعا وان كانا غير مضطرين فلم لا يصير الليل نهارا والنهار ليلا اضطر
والله يا اخا اهل مصر الى ما همينا والدي اضطرهما احكم منهما واكبر
فقال الزندقه صدقت **شرح** این شروع در قسم ستم است از سخن امام علیه السلام
بازندقه و در این قسم بیان پنج دلیلست بر اینکه این جهمان حادث بتدبیر محدث دلیل اولست
و اشارت بقول الله تعالی در سوره ابرهیم و سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ
لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ و ظاهر ساختن این دلیل محتاجت بیان شش مقدمه **اول** آنکه در فاعل
دو احتمال است یکی آنکه مدبر بکبریا یا بکفظة شده باشد دیگری آنکه مدبر نباشد معنی مدبر
آنست که علم بر جحان فعلی بر تر آن بوجهی از وجوه داشته باشد و علم او داخل علة تامه فعل او باشد
باین معنی که اگر بر فرض محال یا ممکن علم نمیداشت آن فعل از او صادر نمیشد و این فاعل را مختار
مینامند و قادر نیز مینامند و معنی غیر مدبر آنست که علم او داخل علة تامه فعل او نباشد خواه
علم نداشته باشد و خواه داشته باشد اما بر فرض محال یا ممکن اگر علم نمیداشت نیز آن فعل از او
صادر نمیشد و این فاعل را موجب بفتح جیم مینامند و مضطر نیز مینامند و ممکن بفتح ميم
نیز مینامند **دوم** آنکه آفتاب مکانی معین دارد در آسمان که اگر مثلاً در مکان مقابل او میبود

و همین حرکت میداشت در هر روی زمین شب روز میشد و روز شب میشد و بر این قیاس است
مکانهای دیگر و ماه نیز مکانی دارد که اگر مثلاً در مکان مقابل آن بود و همین حرکت میداشت
در هر روی زمین شب تمام روشن تمام تاریک میشد و شب تمام تاریک تمام روشن میشد
و بر این قیاس است مکانهای دیگر **سیتم** آنکه هر یک از آفتاب و ماه در راه معین حرکتی معین
میکند خواه تعیین شخصی که باعتبار ذلک بواسطه آنست و خواه تعیین نوعی که باعتبار حرکت
محسوس آنست **چهارم** آنکه در اقتضای طبع آنها این مکان و راه و روشن و تیره بودن
که آفتاب یا ماه غیر از جری فلکشان باشد در حقیقت و ذات بلکه میباید که مکان آفتاب یا ماه
با مکانهای دیگر فلکشان و راه حرکت آن با راههای دیگر نیز غیر هم باشد در حقیقت و ذات چه
همچون قطع نظر از علم بر حجاب کرده تمیز نمیتواند داد بعضی از امتق محقق را از بعضی دیگران
پنجم آنکه مکانها غیر هم نیستند در حقیقت و ذات و همچنین راهها چه بدیهست که اجزای
فضای موهوم متصل اختلاف ندارند در حقیقت و ذات با هم پس آنکه آن و راه بتدبیر مدبر
خواهد بود **ششم** اینکه این قسم تدبیری از جسمانی نمیاید بلکه آن مدبر بجز است از علایق
جسمانی و فعل او محض نفوذ اراده است پس حکم الحاکمین و رب العالمین است و عالم حادث بتلك
اوست چنانچه مفصلاً بیان شد در شرح عنوان این باب الا که برادر و چون کسی که از شهری
باشد مدد کار اهل آن شهر میباید مانند برادر و برادر اهل آن شهر میتواند گفت التفهم
یا در گرفتن چیزها مرتبه مرتبه و او در و الیل یعنی مع است و در باقی برای عطفت الاحاح بدو حار
بینقطه مجرد و مسن بودن در کاری الاستباه بین بینقطه و یا دو نقطه در بالا و یا یک نقطه اینکه

ستی پیری مجردی رسد که عقل نایل شود و مراد اینجا ستی در حرکت در بسیاری از سطح بجای و او
ولا یستبھان فاست و آنرا حمل بر بیان میباید کرد و اضطراب در وجوب بضم طاء بصیغه ماضی مجهول
تثنيه باب افتعال است الاضطراب بچاره کردن القدره توانایی و مراد اینجا در سخت تصرف
قادر نبودنست الا حکم فرمان روا تر از دیگری و مراد اینجا کسیست که تفاوت میان فرمان روا
او و دیگری این باشد که فرمان روائی او احتیاج بآلت جسمانی و حرکت بدنی نداشته باشد
و فرمان روائی دیگری احتیاج داشته باشد الا کبر بزرگتر و مراد اینجا کسیست که بر از هر نقصان باشد
پس واجب الوجود بالذات و رب العالمین و بی مکان و مانند آنها خواهد بود **هفتم** ای برادر
مردم اهل مصدر یاد گیر مرتبه مرتبه از من تفصیل بعضی لیلهای وجود کرد کار بتدبیر جهان را
چه بدستی که ما شاک نمیکیم در وجود الله تعالی هرگز آیینی آفتاب و ماه را باشد و روز
که منافع معلوم آنها مخصوص اهل زمین است باعتبار اینکه سایه مخروطی زمین بفلك ماه
رسیده بمقداری که خسوف کلی واقع شود و مردم خبردار شوند و هر کدام از شب و روز وقتی معین
و حالی معین در روی زمین دارند بسبب حرکت معین آفتاب و ماه چه الحاح در حرکت میکنند
آفتاب و ماه و ست نمیشوند در حرکت و کارشان اینست که بر میگردند بهمان راهی و خطی که
حرکت در آن داشته اند بتحقیق بچاره کرده شده اند از مدبری چه نیست ایشانرا اینکه باشند
در جای مکرر جایی که آنکس ایشانرا با آنجا برده و میرد و مراد اینست که میسر نیست ایشانرا اینکه در
بهاوی حرکت کنند که در بقطب شمالی اردیادر بهلوی که در بقطب جنوبی دارد یا ساکن یا
ست شوند یا عکس آن حرکت کنند و نه اینکه در جای دیگر از فلك خود باشند یا وجود ستاوی

که انحصار غیر متاهی از افراد صفتی که از قسم اول باشد بین الحاصین خلاف بدیهه است پس متکلمان گیرند
از این میگویند که مسافت حرکت در مقوله این دو وضع مرکب از اجزای لا یتجزی استاهیت و در
جواب ادله ابطال جزو لا یتجزی مکابره می کنند و فلاسفه در گیر از این میگویند متحرک در مقوله
این در اشای حرکت مکان ندارد اصلا بلکه مکان آن بالقوه قریب بفعلت و متحرک در حرارت
مثلا در اشای حرکت حرارت ندارد اصلا پس میگویند که در صورت حرکت تغییر واقعیت نیز در
صفتی حدوث صفتی دیگر و اینها مکابره است و ما با اشارت باب مدنیته العالم امام جعفر صادق
علیه السلام که می آید در حدیث پنجم باب شانزدهم خلاصه از مکابره های هر دو طایفه و میگوئیم حرکت
در قسم اول صفت مثل حرارت ممکن نیست و تغییرات در آنها دفعیت و در بعضی صورتهای آن از
بسکه فاصله اندک است شبیه حرکت شدن و حرکت در این دو وضع واقعیت چه طفره محال است اما آنها
از قسم دوم صفتند نه اول اگر چه حرکت در آنها از قسم اول است چنانچه می آید در حدیث اول باب
دوازدهم در شرح آن حرکت صفت محال است بالفعل و انحصار غیر متاهی العدد از افراد صفتی که از قسم
دوم باشد بین الحاصین جایز است و نظیر این آنست که انضمام اجزای جسم متصل واحد ک غیر
متاهیه العدد است در میان دو سطح آن واقعیت بنا بر ابطال جزو لا یتجزی چه اگر نسبت آن اجزا
بکل اختراع محض باشد نسبت وضع بجسم نامعقول خواهد بود و نسبت حرکت وضع بجسم نامعقول
خواهد بود و این منافات ندارد با تمام بودن بر همین ابطال تسلسل چه شئیت و تعدد و تمایز
صفتی که از قسم دوم باشد بعد از تصور ما است و الا چون ایجاد از قسم صفت بی ایجاد دیگر
الغیر النهایه نخواهد بود و تصور ما غیر متاهی العدد لا یقف است بمعنی اینکه بجای قرار نمیگیرد

نه غیر متاهی العدد بالفعل و ظاهر میشود از این گفتگوها که تقریر دلیل بر اینکه مقدار حرکت جزی
اخیر علة تامه حادث نمیتواند بود بدو روش مکتب **اول** آنکه التامی باشد بر زمانه چه چون
ایشان مکابره میکنند در انکار مدبر احتیاج به برهان نداریم و اکتفا بجیزی که نظیر تنبیه بر
بدیهیات باشد میتوانیم کرد و بنا بر این تقریر میگوئیم اگر در حرکت زوال صفتی و حدوث صفت
دیگر نباشد هر چه در آخر حرکت هست همانست که در اول میان بود پس جزو اخیر علة تامه بیشتر
متحقق بوده بمعلول **دوم** آنکه برهانی باشد و بنا بر این تقریر میگوئیم فاعل غیر مدبر محال است که
تمیز دهد وقتی را ز وقتی برای حادث بمحضل و اعتبار به و الا میباید که عقل تجویز کند که مقتضای
بطبع خود آهنی را کشد و آهنی را نکشد یا وجود موافقت آند و آهن در جمیع صفات سوای اینکه
یکی ملک زنی است و دیگری ملک عمر و مقتضای بطبع خود آهنی را کشد و گاه با بطبع خود گاه را
کشد بعضی همین که آهن ملک زنی است و گاه ملک عمر است بی آنکه آهن گاه اختلاف با هم در حقیقت
یا در قسم اول صفت داشته باشند و این محال است **یعنی** بعد از آن امام جعفر صادق علیه السلام
گفت ای مصری بدیستی که آنچه ذهن زنا دفته بان رفتی که جزو اخیر علة تامه حوادث و مکان
میرند که آن زمانه باشد غلط است چه اگر مثلا زمانه سبب مردن و برکتش بدینا باشد چنانچه
زنا دقه میگویند و الله تعالی گفته در سوره جاثیم و قالوا ما هی الا حیوتنا الدنیا نموت و نبخی و ما
یهلکنا الا الدھر و گفتند زنا دقه که نیست زند که مکر زندگی بنیای ما میبیریم و زنده می شوم
و نمیرانند ما را مکر زمانه پس چرا در وقت میرانیدن بر گردانیدن بدینا در عوض آن نمیشود
و چرا در وقت بر گردانیدن بدینا مردن نمیشود با وجود آنکه وقتها و افراد آنچه حرکت در آن

میشود با هم اختلاف در حقیقت یا در قسم اول صفت ندارند این جماعت زناد قمر در مردن و در زنده
 شدن مغلوبند بصاحب قدرت و تدبیر بر مانده بدانکه این بحث معرکه ادوات و آثار ربط
 حادث بقدر میامند و مثل نزاع اهل اسلام و فلاسفه در ایضا مثل نزاع شهری و روستا بیت
 در مجلس قاضی که دوستان را قرار میکنند و پندار و نگرد و چه فلاسفه این دلیل اهل اسلام اشکال
 می شمارند و انتظار فرج میکشند و ستاین که در مشکلات از شهرانامد بتر العلم
 و علی الباب خبر بگیرند در کتاب شفا گفته در اول مقالهم آلهیات که اگر حرکت های غیر متساوی
 که پیش از هر یک از آنها حرکتی دیگر باشد در پهلوی آن الی غیر النهایة نمیبود هر آینه قوی میشد این
 اشکال بر ما و از تقریری که گوید عیاض شد که حرکت بفریاد ایشان نمیرسد **اصل** یا اها اهل
 مصر لم السما من فوطة والارض موضوعه **شرح** این بیان دلیل سیوم است بر وجود کردگار
 بتدبیر و اشارت بقول الله تعالی در سورة الرعد و یشتی السحاب الشفای مراد بسماء ابراست
 و او حالیه و عاطفه نیز ممکن است **یعنی** ای مصری چرا ابر با آن سنگینی بالبرده شده بر حال
 که زمین نایست و مانند آن نیز برابر گذاشته شده مراد اینست که معلوم است که بتدبیر کردگار زمین
 نه بمقتضای طبع ابر و آن زمین و مانند آنها مخفی نمائند که ممکنست شرح این بر روشن دیگر و ظاهر
 ساختن آن محتاجست بیان چهار مقدمه **اول** آنکه آدمی و مانند او را شش جانب است بالا و
 پایین و پیش و پس و راست و چپ و متناز با بالا و پایین از هم باعتبار سکنی آدمی و مانند آن است پس آنطرف
 که اگر مانعی نباشد آنطرف میرود پایین است و مقابل آن بالا **دوم** آنکه نسبت بما ابر و مانند آن
 بالا است و زمین پائینست **سیوم** آنکه در اختصاص هر جسمی بمیل بجانبی به مصلحت پستی کوهی

پس نیست که آن اجسام با هم مختلف باشند در حقیقت و ذات بلکه میباید که آن دو جانب نیز با هم
 مختلف باشند در حقیقت و ذات **چهارم** آنکه بالا و پایین با هم مختلف نیست در حقیقت و ذات
 بلکه متحد در ذات متغایر و اعتبارند چه اگر سکنی در جای باشد و آنرا بالا ببرد و بفرود نیندازد
 نسبت بآن سنگ بالا بود بعد از آن پایین شد و بعد از تهید مقدمات میگویم چرا ابر و مانند
 آن نسبت ببالا است و زمین و مانند آن پایین است با وجود آنکه حقیقت بالا و پایین بکیست
 پس این تفاوت البتة بمصلحت بینی کرد کار بتدبیر است و میتواند بود که مراد بسماء آسمان باشد
 و حاصل دلیل این باشد که هر که فکر کند در آسمان و زمین میداند که جهان مانند خانیت
 که نبود و دانی حکمی آنرا بنا کرده برای کسی و بتصرف او داده و مهیا کرده در آن هر چه بآفت
 احتیاجت پس آسمان مانند سقف است و زمین مانند فرشت و آفتاب و ماه و ستارها
 مانند چراغها اند و معدنها مانند ذخیره است و آدمی زاد مانند کسی است که خانه برای او
 بنا شده باشد و بتصرف او باشد و اقسام حیوانات و نباتات و مانند آنها برای نفع او
 هر کدام بجای خود و آن فکر کنند میداند که خالق جهان یکانه است و برای مصلحتی بر زن
 آنرا خلق کرده پس آن مصلحت همین زادن و زیستن و مردن نخواهد بود چنانچه بیان شد
 در شرح فلوکانت اجمالا الزجایرة تا آخر و خطبه **اصل** لم الاستقط السما علی الارض لسملا
 متحد الارض فوق طباقها فلا یتماسک ولا یتماسک من علیها قال الزندین و مسکها الله
 بهما و سیدها **شرح** این بیان دلیل چهارم و پنجم است بر وجود کردگار بتدبیر و میتواند
 بود که بنده دلیل سیوم باشد برای توضیح یعنی اگر کردگار بتدبیر مصلحت بینی خود ابر را

و آنچه در آست در میان آسمان و زمین نگاه ندارد با آن سنگینی آهسته آهسته بیارد یا امید دارد
 و در شوند و بیارد میباید بیکبار بر زمین اگر کرد کار بند بر مصلحت بینی خود آب در پای خط
 و روی مکشوف زمین را از هم جدا نکرده با آنکه زمین سنگین تر از آب است میباید که فرود رود
 طبقه روی زمین در آب پس قرار نمیگرفت ابر در جای خود و قرار نمیگرفت در جای خود و قرار
 نمیگرفت مردم بر روی زمین هر بر روی آب میبودند مخفی نماند که در قرار نگرفتن زمین در جای
 خود در این صورت اشارت بآنچه در قرآن بیان شده که زمین کوچک بود پهن کرده شد
 پس اشارت ببطالان مذهب جمعی که میگویند زمین کره است و مرکز ثقل اجسام مرکب جمعی
 تقریبی است چه اگر چنین میبود میباید که گوید قرار نمیگرفت آب در جای خود و زندگی در
 جواب گفت نگاه داشت ابر و زمین را صاحب کل اختیار آن دو و آقای آن دو **و اصل**
 قال فامر الزنديق علي بن ابي عبد الله عليه السلام فقال له حمران جعلت فداك ان امت الزنادقة
 علي يدك فقد امن الكفار علي يدك ابيك فقال المؤمن الذي امن علي يد ابي عبد الله عليه السلام
 اجعلني من تلامذتك فقال ابو عبد الله عليه السلام يا هشام بن الحكم خذ اليك فعلم هشام
 بن الحكم دكان معلم اهل الشام و اهل مصر الايمان و حسن طهارته حتى رضي بها ابو عبد الله
 عليه السلام **شرح** هشام بن الحكم گفت پس ایمان آورد زنديق بوجود کرد کار بند بر بردست
 امام جعفر صادق علیه السلام پس گفت امام را علیه السلام حمران بن اعین قربانت شوم اگر ایمان
 آوردند زنادقه بردست تو تعجبی نیست چه ایمان آوردند مشرکان بردست پدر تو مراد رسول
 الله یا امیر المؤمنین علیهما السلام است پس گفت آن مومنی که ایمان آورد بردست امام جعفر صادق

عليه السلام بکردار مرا از جمله شاگردان خود پرس گفت امام علیه السلام ای هشام بن الحكم بیکبار را بخود
 پرس تعلیم کرد او مرا احکام الهی هشام بود تعلیم کننده اهل شام و اهل مصر احکام الهی را که
 عمل با آنها علامت ایمانست و بنیکو شد با کیزکی آن مومن در باید گرفتن و عمل کردن با احکام الهی
 تا بجای که راضی شد بآن با کیزکی امام علیه السلام بایم معنی که دوست داشت آنرا **دوم اصل**
 اخبرني رجل من اصحابي قال كنت انا و ابن ابي العوجاء و عبد الله بن المقفع في المسجد الحرام
 فقال ابن المقفع نرون هذا الخلق و اؤمنا بيده الى موضع الطواف ما منهم احد اوجب له
 اسم الانسان الا ذلك الشيخ الجالس يعني ابا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فاما الباقر
 و رفاع و بهاسم فقال ابن ابي العوجاء و كيف اوجب هذا الاسم لهذا الشيخ دون هؤلاء
 قال لا في رايك عنده ما لم اذ عندهم فقال ابن ابي العوجاء لا بد من اخنا و ما قلت فيه من
 قال فقال له ابن المقفع لا تفعل فاني اخاف ان ينسب عليك ما في يدك فقال ليس ذاك
 ولكن تخاف ان يضعف رايك عندي في احلال الاياه المحل الذي وصفت فقال ابن المقفع
 اما اذا توهمت علي هذا فقم اليه و تحفظ ما استطعت من الزلل **شرح** نقلت که عبد الكريم
 بن ابي العوجاء از شاگردان حسن بصری بود و از بزرگواران مختلف از حسن شنید زنديق شد
 و عبد الله بن المقفع بضم میم و فتح قاف و تشدید فاء مفتوحه و عین بنقطه اول کیست که در
 شهرهای اسلام کتابهای منطق ارسطو را برای منصور و ابی نقی از زبان یونانی بزبان عربی نقل
 کرد الايجاب ثابت ساختن چیزی مثل قرار دادن نامی برای کسی درعاب بفتح را بنقطه و دو
 عین بنقطه جمع خیسر که برای لب نان خدمت هر ناکی کنند الافساد باطل کردن چیزی و برکنار کردن

آن چیز بصاحبش الاحلال بجای بنقطه جای و مرتبه برای کسی قرار دادن اما بفتح همز و تشدید میم
 برای تفصیل و تخفیف میم برای تنبیه است و اینجا هر دو مناسب است **یکنی** حکایت کرد
 یاسر مردی از یاران من گفت بودم من و ابن ابی العوجا و عبدالله بن المقفع در مسجد مکه پیش گفت
 ابن المقفع می بینید این مرد را و اشارت کرد بدست خود بجای که مردم طواف می کردند در آن بر دور
 کعبه مراد اینست که اشارت با اهل طواف کرد بیست از ایشان یک کس که ثابت گفتم برای او نام آدمی
 مکر آنزد بزرگ نشسته مرادش امام جعفر صادق علیه السلام بود اما باقی مردم پس هر خیسان و چار وایا
 پس گفت ابن ابی العوجا چون ثابت کردی این نام را برای این بزرگ و برای ایشان ثابت نکردی مرادش
 اینست که هر یک بابتند و او هم لایق این نام نیست گفت برای اینکه دیدم در چیزی که ندیدم در ایشان
 پس گفت او را ابن ابی العوجا چاره نیست از نمودن آنچه گفتی در آن بزرگ از خودش مرادش اینست
 که میباید که با خودش سخن گویم تا بسیار نمایم راوی گفت پس گفت او را ابن المقفع این کار مکن چه
 میترسم که باطل کند و برگرداند بر تو آنچه را که در دست داری و آن مینازی از گفتن که ها پس گفت ابن ابی
 نیست این اعتقادی تو ولیکن میترسمی که اگر با او سخن گویم سست شود اعتقاد تو با و نزد من در اینکه قرار دادی
 او را در جای که میان کردی پس گفت ابن المقفع اما چون خیال کردی بر من این ترس را پس بر خیز و برو بسوی
 او و خود را نگاه دار چند آنکه میتوانی از لغزش در گفتن **اصل** **و لا تثنی عننا انک الی استرسال**
فیسلمک الی عقیال و سمة مالک و علیک شرح الشی بفتح ثا سة نقطه و سکون نون گردانند
 عنان چار و از طرفی که میرود بطرف دیگر العنان بکسر عین بنقطه جلوه بجای که آنرا بدست میگیرند
 تا چار و حرکت بد نکنند الاسترسال همواری در افعال التسلیم سپردن چیزی بکسی تا کم نشود العقلا

بکسر عین بنقطه ریمانی که آن شتر را میبندند تا براه نرود و مراد اینجا چهار کلاف و مانند
 آنست چه بجای در شتر نمیباشد السمة بکسر عین بنقطه و فتح میم و ثا تا اینست علامتی که بان معلوم
 شود که کدام سخن گفتنی است و فایده دارد و کدام سخن نگفتنی است و ضرر دارد یعنی میدانم که
 نخواهی کرد ایندن عنان خود را در مجلس آن بزرگ بجانب همواری در گفتگو پس خواهد سپرد ترا
 بد و چنانچه بندی که مانع حرکت بد نشود دوم علامتی که بان بدانی آنچه را که میباید گفت که
 نفع دارد برای تو و آنچه را که نمیباید گفت که ضرر دارد بر تو مخفی نمایند که دین کلام اشارتی هست
 تشبیه ابن ابی العوجا بچار وای که بعبان داری حرکت بد را نیک نمیکند پس چار وای میکنند
اصل قال فقام ابن ابی العوجا و بقیة انا و ابن المقفع جالسین فلما رجع الینا ابن ابی العوجا
 قال ویساک یا ابن المقفع ما هذا ببشر و ان کان فی الدنیا روحانی یجسد اذا شاء ظاهر او بترفع
 اذا شاء باطنا فهو هذا **شرح** راوی گفت پس برخواست ابن ابی العوجا و مانند من و ابن المقفع
 دو نشسته در جای خود پس چون برگشت بسوی ابن ابی العوجا گفت بلا بینی ای ابن المقفع نیست
 این بزرگ آدمیزاد و اگر در روی زمین فرشته هست که ظاهر میشود هرگاه خواهد عالم ظاهر را
 و پنهان میشود مانند فرشتگان دیگر عالم باطن را پس آن فرشته اینست مخفی نماید که این مبنی بر اعتقاد
 زنادق است که میگویند مجرد متعدد میباشد و بعضی از آن مجردات احتیاجی را فعال خود میدن
 ندارند و همه چیز را میدانند حیرت عیب وایشانرا عقول مینامند و میگویند ملائکه عبارت از ایشان
 و افعال الله تعالی را در عالم نسبت بایشان میدهند و ازین فاضل شده که افعالی هم در هر شب قدر
 علم باحوال حوادث آسمان را که عمد باشند استنباط از قرآن میکنند فی آنکه علم غیب داشته باشند

هرگاه خواهد

مخفی نماند که مخالفان ابن سینا را از نزاد قدس یاد گرفته اند و میگویند اگر علی علیه السلام امام بواسطه میبود
از جانب خدا و رسول چو در محکات قرآن تصریح نشده امامت او و غافل شده اند از این هر محکما
که در آنها تصریح بنهی از اختلاف و پیروی ظن **اصل** فقال له و یلیک و کیف احتجب
عنک من اراک قدرته فی نفسک نشوءک و لم تکن و کبرک بعد صفرك و قوتک بعد
ضعفک و ضعفک بعد قوتک **شرح** حاصل جواب اینست که اگر مراد بظاهر شدن دیده
شدنست جواب آنست که خالق اجسام جسم نیست تا دیده شود و اگر مراد نصب دلیلست بر وجود
خود جواب آنست که نصب ادله بسیار شده بجهتی که اختلافی که مکلفان میکنند از روی مکابره
است و زیاده از این لازم نیست و مثل این میگوییم در باب ارسال رسل و معجزات و تعیین ائمه
بمحکات القدره توانایی بر فعل و ترک و این وقتی مییافت که جمیع اسباب فعل و جمیع اسباب
ترک جمع باشد حقیقتا یا حکما و هیچ کدام از فعل و ترک لازم ذات قادر نباشد بواسطه و نه
بواسطه النشوء بضم فون و ضم شین بانقطه و سکون او و هنزه بهم رسیدن چیزی یعنی
پس گفت مراد اینی و چون در پرده شده باشد از تو کسی که نموده بتوافعال از روی توانایی خود را
در ذات تو تفصیل این است که نموده بتو می رسیدن تو در شکم مادر در حالی که پیشتر نبود و
بزرگ شدن تو در شکم مادر و بعد از آن را بعد از کوچکی تو و قوت ترا در جوانی بعد از بیقوتی
تو در طفولیت و بیقوتی ترا در پیری بعد از قوت تو در جوانی تو ضمیمه این دلایلها بی بیان سه
مقدمه است **اول** آنکه چیزی که نموده باشد و بهر سبب باعتبار وجود فی نفسه خواه در خارج
و خواه در ذهن محالست که فاعلی نداشت باشد و خود بخود بهر سبب **دوم** آنکه چیزی که بهر سبب

بفاعل محالست که لازم ذات فاعلش باشد خواه بیواسطه و خواه بواسطه حرکت چه ایجاد لازم
موجود مانند تحصیل حاصل و مانند ایجاد واجب الوجود بالذات است در محال بودن پس جسم
رسیدن هر حادثی از روی توانایی فاعلش خواهد بود **سیم** آنکه این احوال که بر سر آدمی آید
با اختیار کسی که صاحب آلت باشد نیست پس با اختیار صاحب ملکوت و نفوذ داده خواهد بود
و باطل میشود باین مذهب زناد **اصل** و سقمک بعد صحنک و صحنک بعد سقمک
و رضاک بعد غضبک و غضبک بعد رضاک و حزنک بعد فرحک و فرحک بعد حزنک
و حبک بعد بغضک و بغضک بعد حبک و عزیمک بعد انابتک و انابتک بعد عزیمک و
شهوتک بعد کراهتک و کراهتک بعد شهوتک و رغبتک بعد رهبیتک و رهبیتک بعد
رغبتک و رجاءک بعد یأسک و یأسک بعد رجاءک و خاطرتک بام یکن فی وهما و غروب
ما انت معتقد عزیمتک و ما زال بعد علی قدرته التي هی فی نفسی اذ فعلها حتی
ظننت انّه سیظهر فیما بینی و بینک **شرح** چون فارغ شد از بیان احوالی که بحسب عادت
اشطام دارد در آدمی شروع کرد در احوالی که بحسب عادت اشطام ندارد و اختیاری آدمی
نیست السقم بضم سین و سکون قاف بیماری الصخره بکسر صاد تندرستی الرضا بکسر زاء
بانقطه و الف خشنودی از کسی و آن ضد غضب است الحزن بضم حاء بنقطه و سکون زاء
بانقطه اندوه و آن ضد فرح است الحبی بضم حاء دوست داشتن کسی را و آن ضد بغض است
العزم بفتح عین بنقطه و سکون زای بانقطه بحد بودن در کاری یا در قصد کردن چیزی
بعد از این و مراد اینجا مرید است از استطاعت بمعنی وسعت در قدرت که آن مرتبه نمی باشد

مکبر بفعل آن اختیاری آدمی نیست چنانچه می آید در حدیث سیم بلبسی و یکم که باب ^{مطابقه} است
 است الا ناه بفتح همزه و نون و الف و نا، ناینت صد عزم الشهوة خواهش خوردن و مانند آن
 الکراهة بفتح کاف نفرت از خوردن و مانند آن الرغبة بفتح را و سکون غین شوق واقع شدن
 چیزی الیه ترس از چیزی که مباد واقع شود الرجا بفتح را بنقطه و جیم و الف ممدوده امید
 داری الیاسنا امیدی لخواطر آنچه در ذهن در آید از تصورات و آن کاهی مثل میباشند
 بر چیزی که هرگز پیش از آن در ذهن نیامده و چون میان جزو کل مصاحبت میباشند پس بآید
 در هر عالم یکن برای مصاحبت است الوهم بفتح واو و سکون ها چیزی که کاهی در ذهن در آید
 و چون جزو کل میباشند پس در فی ذلک برای ظرفیت است الغروب بضم عین بنقطه و ضم
 نا بنقطه غایب شدن الاعتقاد بستن چیزی بر دل تا فراموش نشود **یکمی** و نمود بیماری
 ترا بعد از تنیدن رستی تو و تنیدن رستی ترا بعد از بیماری تو و خشنودی ترا بعد از ناخشنودی تو و
 ناخشنودی ترا بعد از خشنودی تو و اندوه ترا بعد از خوشحالی تو و خوشحالی ترا بعد از اندوه
 تو و دوستی ترا بعد از دشمنی تو و دشمنی ترا بعد از دوستی تو و نشاط ترا بعد از سستی و سستی ترا
 بعد از نشاط تو و اشتیهای ترا بعد از بی اشتیهای تو و بی اشتیهای ترا بعد از اشتیهای تو
 و شوق ترا بعد از ترسیدن تو و ترسیدن تو را بعد از شوق تو و امید ترا بعد از ناامیدی تو
 و ناامیدی تو را بعد از امید تو و آنچه را که در دل است با چیزی که هرگز نبوده در جمله چیزهای
 که در دل گذشته باشد و غایب شدن چیزی را که توان از دل است از دل تو و پی هم میشرح
 بر من آثار قدوت کرد کار بتدبیر اگر آنها در ذات منت چیزی چندانست که نمیتوانم که

دفع کنم آنها را تا آنکه کان کردم که ظاهر خواهد شد کرد کار بتدبیر در میان من و میان او **و سیم اصل**
 دخل رجل من الزنادقة علی ابی الحسن علیه السلام و عنده جماعة فقال ابو الحسن علیه السلام ایها الرجل ادیت
 ان کان القول قولکم و لیس هو کان تقولون السنا و ایاکم شرعنا و الا یضربنا ما صلینا و صما و زکینا
 و اقرنا فکت الرجل ثم قال ابو الحسن علیه السلام و ان کان القول قولنا و هو قولنا اللهم هلکم ثم هلکم و نجونا
شرح الشرع بفتح شین با نقطه و سکون و فتح را بنقطه و عین بنقطه برابر **یکمی** داخل
 شد مردی از زنادقه بر امام رضا علیه السلام و نزد امام جماعتی بودند پس گفت امام علیه السلام ای مرد خنجره
 مرا که اگر سخن شما باشد و در واقع نیست سخن چنانچه شما میگوید یا اینستیم ما با شما برابر که ضرر
 نکند نماز کردن ما و روزه داشتن ما و زکوة دادن ما و اقرار کردن ما بوجوه کرد کار بتدبیر پس ساکت
 شد آن مرد بعد از آن گفت امام علیه السلام و اگر بوده باشد سخن سخن ما و در واقع سخن سخن ما است
 آیا نیست اینکه شما جهنمی شدید و ما نجات یافتیم **اصل** فقال حماد الله وجدی کیف هو
 و این هو قال و یساک ان الذی ذهب الیه غلط هو این الا ین و کیف الکتف بلا کیف فلا یرف
 بالکیف و فیه ولا بابین و نیه و لا یدرک بحاسته و لا یقاس بشئ **شرح** الایجاد کسی را در پابنده
 چیزی کردن بمعنی تعلیم کردن کیف بفتح کاف و سکون یا و فتح فا، برای سوال چگونه کی چیزیست این
 بفتح همزه و سکون یا و فتح نون برای سوال کجای چیزیست بمعنی حالتی که چیز را باشد باعتبار
 نسبت آنچه چیز دیگر در مکان مثل این است مزید کجای تو نیست برآید یا نزد یکی یا یاد و در
 و در عین او بی یاد بسیار و مانند اینها التایین چیزی را صاحب کجای کردن الا ین بفتح همزه
 و تشدید با، مکسوره صاحب کجای التکییف چیزی را صاحب چگونه کی کردن خواه با ایجاد چگونه کی

در آن چیز باشد و خواه با ایجاد آنچه باشد که آخر صاحب چگونگی میشود بفعل خود یا بفعل دیگری
پس این لازم نمی آید که بندگان فاعل حرکات خود باشند الکیف بفتح کاف و تشدید یا مکسور و ضا
چگونگی الکیف بفتح کاف و سکون یا الکیفیه چگونگی چیزی بمعنی خصوصیتی که موجود فی نفسه باشد
در چیزی خواه آن وجود فی نفسه خارجی باشد مثل وجود سیاهی در فلفل و خواه ذهنی باشد مثل
وجود صور علیهم در ذهن ما خواه آن خصوصیت هارض آن چیز باشد مثل این دو مثال خواه ذات
مثل حقیقت انسان در زید و مراد اینجا شوق هارضا است و شوق ذاتی مراد است در آنچه می آید
در حدیث پنجم باب دوم در و کبر لا بد من اثبات آن له تعالی کیفیت تا آخر پس علم و قدرت و تکلم
و ایجاد عالم و مانند آنها چگونگی الله تعالی نیست در چه هیچ کدام موجود فی نفسه در او نیست و وجود
فی نفسه آنها منحصر است در وجود در اذهان ما الکیفوفیه بفتح کاف و سکون یا و ضم فاء سکون
واو و کسره و تشدید یا مفتوحه و آخرش تا، تانیت بیان چگونگی چیزی الاینوبیه بفتح هـ و سکون
یا و ضم نون و سکون و او و کسره و تشدید یا مفتوحه و تا، تانیت بیان کجایی چیزی
الادراک دریافتن لا یدرک بصیغه مضارع مجهولست و ممکنست که معلوم باشد احاطه
بشده یدرک یعنی که آن می بینند یا میشنوند یا میبویند یا میچشند یا می یابند در شتی و نری
و کرمی و سردی و مانند آنها القیاس مانند شمرن چیزی بچیزی دیگر **یعنی** پس
آنرا گفت بنابر هادوت رحمت کناه ترا الله تعالی در یابان مرا که چگونه است که در کار بتدبیر
و کجاست او امام رضا علیه السلام گفت بلایینی بد رستی که آنچه تو بان راه رفتی که اگر کرد کار بتدبیر
باشد چگونگی و کجایی خواهد داشت غلطت او کجایی داده هر صاحب کجایی را و چگونگی داده هر

۷۵
چگونگی را یا آنکه خودش چگونگی داشته باشد مخفی نماند که ذکر بلا این در اینجا نکرد برای اشارت
باینکه این کیف را لازم دارد پس نفی کیف مستلزم نفی ایرات یا باینکه نفی این بر اشکالی ندارد پس شتم
نمیشود بیان چگونگی و نه بیان کجایی و الا او نیز مخلوق خواهد بود چه صاحب چگونگی عاجز و محتاج
در کمال خود به عوارض است و ناقص محض نفوذ اراده خالق عالم نمیتواند بود چنانچه مفصلایان
میشود در حدیث ششم باب چهارم و توضیح آن بیشتر میشود در حدیث ششم باب بیست
و سیم که باب النوادر است در شرح و لو کان یصل الی الله الاسف و الفجور تا آخر مخلوقیت صاحب
کجایی ظاهراست یا دریافتن نمیشود بچشم و مانند آن نادغدغه کیف یا این شود و قیاس کرده نمیشود
بچیزی مثل علمای دیگر نادغدغه کیف شود بخیال و جوب امتیاز میان معلومان بصور ذهنیه
تفصیلیه در آنچه علم او بکل شیء زاجمالیت و نه تفصیلی **اصل** فقال الرجل فاذا الله لاشیء اذالم
یدرک بحاسته من الحواس فقال ابو الحسن علیه السلام ویلک لما عجزت حواسک عن ادراکک انکرت
و بوبیته و نحن اذا عجزت حواسنا عن ادراکک ایفتنا الله بآینا بخلاف شیء من الأشياء
شرح اذا با تنوین ظرف زمانت و با الف بی تنوین بمعنی ناکاهت و هر دو اینجا معنا
است آنکه بکسر همزه و تشدید نون است ضمیر راجع بکرد کار بتدبیر است لاشیء بر رفع و تنوین
است الی بوبیته بضم را بی نقطه و ضم با یک نقطه و سکون و او و کسره با بی نقطه و تشدید
یا، و نقطه در پایان و آخرش تا، تانیت صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن خلاف بکسر
مصدر باب مفاعله مشتمل بر معنی نفی است پس شتی نکره در سیاق نفی است و معلوم دارد
الف لام الخلاف برای عهد خارجی است بمعنی اشیا غیر او یا بمعنی اشیا محسوسه یعنی

پس گفت آن مرد پرس و وقتی که چنین باشد بد رستی که او نابوده است چون دریافت می شود بجا
از حواس تو از دریافتن او انکار کردی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن او را و ما وقتی که
عاجز شد حواس ما از دریافتن او یقین کردیم که او صاحب کل اختیار ما است بی شریکی چیزی
از چیزها دیگر محقق نمائند که این صریح است در اینکه قادر بر مجردی غیر الله تعالی نمی باشد
اصل قال الرجل فاخبرني متى كان قال ابو الحسن عليه السلام اني لما نظرت الى جسدي
ولم يمسكني فيه زيادة ولا نقصان في العرض والطول ودفع المكان عنه وجبر النقص
اليه علمت ان لهذا البنيان بانياً فافترت به مع ما اري من دوران الفلك بقدرته
وانشاء السحاب وتصريف الرياح ومجرى الشمس والقمر والنجوم وغير ذلك من الابات
العجيات المبينات علمت ان لهذا مقدر او منشأ **شرح** میتواند بود که در اینجا
از کاتبان کافی سهوی شده باشد چه در عیون اخبار الرضا علیه السلام چنین است قال الرجل
متی کان قال ابو الحسن علیه السلام اخبرني متى لم يكن فاخبرك متى كان قال الرجل فما الدليل
عليه قال ابو الحسن علیه السلام اني تا آخر و این بهتر است و ما این را شرح میکنیم البنيان بضم
باء، بکلفه و سکون نون چیزی که بنا کرده شود مثل خانه و مراد اینجا بدن آدمیست ظرف در
مع ما اری متعلق بعلم است المجزئ بفتح میم و سکون جیم و فتح را ببنقطه و الف منقلب از یا
مصدر میمی است بمعنی روشن یا اسم مکانست بمعنی راه المبين بصيغة اسم فاعل باب
افعال یا باب تفعیل بصيغة اسم فاعل مفعول باب تفعیل ظاهر کرده شده و هر دو اینجا
مناسبت **یعنی** گفت آن مرد کی شد آن کرد کار بند بر گفت امام رضا علیه السلام

ظاهره

خبرده مرا که کی نبود نام من خبر دهم ترا که کی شد گفت آن مرد پس چیست دلیل بر وجود و گفت امام
رضا علیه السلام بد رستی که من چون نظر کردم بسوی بدن خود و ممکن نبود مرا که در آن چیزی زیاد کنم و
نرا بکم کم کنم در پهنای و ریزی و ممکن نبود که دفع کنم از بدن خود چیزهای مضر را و کثرت چیزهای نافع
بسوی آن بدن دانستم که آن بدن را بنا کنند بر من کی هست پس اقرار کردم بوجود آن بنا کننده بسبب
اینکه مذکور شد از احوال بدن با آنچه می بینم از گردش فلک بتوانایی آن بانی و بر آنکسین ابد
و تغییر بادها هر وقتی بجای و حرکت باره حرکت آفتاب و ماه و ستارگان که هر کدام راهی و روشی
در آن راه دارد با آنکه نسبت آنها بر و ششهای دیگر و راههای دیگر برابر است بیان این شد در
شرح حدیث اول و غیر آنچه مذکور شد از علامتهای غریب ظاهر مثل معدن و کوه دانستم
که این عالم را کرد کار بتدبیر بزرگ **جمله اصل** ان عبدالله الديصاني سال هشام بن الحكم
فقال له الك رب فقال ابي قال — افاد رهو قال نعم فادرة هرقا بقدر ان يدخل الدنيا
كلها البيضة لا يكبر البيضة ولا يصغر الدنيا قال هشام النظره فقال له قد نظرتك حولا ثم
خرج عن فركب هشام الى ابي عبدالله عليه السلام فاستاذن عليه فاذن له فقال له يا ابن رسول الله
صلى الله عليه وآله اني عبد الله الديصاني بمسئلة ليس المحو فيها الا على الله وعليك فقال له ابو عبد
الله عليه السلام عما سالك فقال قال له كيت وكيت **شرح** الديصاني بفتح دال وفتح ياء و
نقطه در پایین کسی که از راه راست بدرفته باشد و مراد اینجا از ندیست و او مذهب فلاسفه داشته
که فایند باینکه واجب الوجود هست و او با وجود انکه شریک در وجوب وجود ندارد آنرا بکار تدبیر
نیست بلکه هر چه از او صادر شده خواه بیواسطه و خواه با واسطه لازم ذات اوست خواه با واسطه

وخواه بیواسطه پس بر آنکه تخلف معلول از علت نامرأحالی میزند قایل بقدرت واجب الوجود
 نشده اند و شه رستانی در کتاب ملل و نحل گفته از جمله تنویر کفر فایند بقدم نور و ظلمت
 دیصانیر اندومی آید در حدیث دوازدهم باب نوزدهم النظرة بفتح نون و کسر ظا بانقطة مملک
 دادن کسی را لعل بضم میم و فتح عین بی نقطه و نشد بدو و مفتوحه اعتماد کیت بفتح کاف و سکون یا
 دو نقطه در پایین و فتح تا و دو نقطه در بالا چنین **یعنی** بدرستی که عبدالله زندق بر سید هشام
 بن الحکم را باین روش که گفت آیا ترا صاحب کل اختیاری هست پس هشام گفت بل گفت یا توانا است
 او گفت آری توانا است مستقل است در توانایی بر هر چیز گفت توانایی دارد که داخل کند اجسام همه را
 در تخم مرغی در حالی که بزرگ نکند تخم مرغ را و کوچک نکند اجسام را هشام گفت مملکت ده مرا تا
 گویم پس گفت او را که بختیق مهلت دادم ترا یکسال بعد از آن بیرون رفت از نزد هشام پس سوار
 شد هشام که متوجه شود بسوی امام جعفر صادق علیه السلام پس رخصت خواست که داخل شود
 پس رخصت داد او را پس گفت امام را ای فرزند پیغمبر خدا وارد ساخت بر من عبدالله زندق
 سؤالی که نیست اعتماد در جواب آن مکرر الله تعالی بر تو پس گفت او را امام جعفر صادق علیه السلام
 از چه چیز سوال کرد ترا پس گفت هشام که گفت مرا چنین و چنین مرا اینست که نقل کرد حکایتی را که
 گذشته بود میان ایشان **اصل** فقال ابو عبدالله علیه السلام کم حواسک قال خمس قال
 ایها الصغر قال الناظر قال کم قدر الناظر قال مثل العدس و اقل منها فقال له هشام فانظر
 امامک و فوقک و اخبرنی بما تری فقال اری سماء و ارضا و دورا و قصورا و براری و جبالا و انهارا
 فقال له ابو عبدالله علیه السلام ان الذی قدر ان یدخل الذی تراه العدس و اقل منها قادر ان یدخل

الدینا کلها البیضة لا یصغر الدینا ولا یکبر البیضة فاکت هشام علیه و قبل یدیه و راسه و رجلیه
 و قال حبیبی یا ابن رسول الله و انصرف الی منزله **شک** پس گفت امام جعفر صادق علیه السلام
 ای هشام چند است حواس تو گفت پنج گفت کدام آن پنج کو چکتر است گفت مرد مکر دیده گفت
 و چند است مقدار مرد مکر دیده گفت مانند یک مرجک یا کمتر از آن پس گفت او را ای هشام
 پس نگاه کن آنچه را که پیش تو است و بالای تو است و خبر ده مرا آنچه می بینی پس هشام بعد از نگاه
 گفت می بینم آسمان و زمین و خانه ها و کوشکها و صحراها و کوهها و نهرها پس گفت او را امام
 علیه السلام بدرستی که انکس که توانا است که داخل کند آنچه را که می بینی در مقدار یک مرجک یا کمتر
 از آن توانا است که داخل کند اجسام همه را در تخم مرغی پس بر او افتاد و در حالی که کوچک نکند اجسام را
 و بزرگ نکند تخم مرغ را پس بر او افتاد هشام بر امام علیه السلام و رسید و دست او را و سرش را
 و دو پای او را و گفت پس است مرا این جواب ای فرزند پیغمبر خدا و برکت بمنزلش مرا دش اینست
 که دانستم باین اشارت حقیقت جواب را که بعد از عبدالله زندق باید گفت بدانکه در این گفتگوی
 امام علیه السلام اشکالی مشهور هست و آن آنست که این جواب صحیح نمی نماید چه سوال در محال است
 و جواب ممکن است و قدرت بر ممکن لازم ندارد قدرت بر محال را **جواب** اینست که لایزال که سوال
 در محال باشد که داخل خارجیت میتواند بود که سوال در داخل بقیه خارجی باشد و ذهنی باشد
 و آن ممکن است و توضیح این بدو فصل میشود **فصل اول** اگر سوال از مفهوم داخل خارجی دنیا
 در بیضه بی تکبیر و تضغیر است جواب اینست که این محال نیست و مقدور است والله تعالی آنرا
 ایجاد کرده در بعض اذهان و خبر از آن میتوان داد در قضیه که اهل فن منطق آنرا طبیعیه می نامند

و مساعدی از امتعار فرمینا مند و اگر سوال انفر مفهوم ادخال خارجی دنیا در بیضه بیکبر
و تصغیر است مستحق جوابی نیست مگر صورت جوابی نیست و آن اینست که این صورت سوال
است و حقیقتی ندارد زیرا که خبر از آن مفهوم نمیتوان داد بغیر قضیه طبیعیه چه صدق عنوان
محال بر فردی ممکن نیست تا قضیه غیر طبیعیه از آن منعقد تواند شد خواه موجب و خواه سلب
و این ارتفاع نفیضین نیست زیرا که عدم امکان انعقاد قضیه متعارفه موجب سلبه المحمول
لازم ندارد عدم امکان انعقاد قضیه طبیعیه سالبه بسیطه را چنانچه مشهور است در قول
منطقیان که المحمول المطلق لا یخبر عنه پس الله تعالی را عاجز است از آن و نه عاجز نیست و نه
قادر است بر آن و نه قادر نیست چنانچه درایت شده در کتاب توحید این بابویه در باب القدر
که فیل امیر المومنین علیه السلام هل یقدر ربك ان یدخل الدنیا فی بیضه من غیر ان یصغر الدنیا
او یکبر البیضه قال ان الله تعالی لا ینسب الی العجز والذی سالتنی لا یكون **نظیر** این اینست
که اگر کسی در مقام شمه گوید که واجب الوجودی که فوق خالق اجسام یا شرک او باشد موجود است
یا موجود نیست بنا بر شق اول کفر با اشراک لازم می آید و بنا بر شق دوم مختلف وجود از وجوب
بالذات لازم می آید جواب او اینست که اگر مراد تو مفهوم فوق یا شرک الله تعالی است میگویم
موجود است در اذهان و کفر یا اشراک لازم نمی آید و اگر مراد فرد است میگویم نه موجود است
و نه موجود نیست چه خبر از آن نمیتوان داد هیچ صفتی نه بشوئی و نه سلبی چنانچه می آید در حدیث
سی و چهارم باب آخر کتاب الدعا که یا سر ایس لعالم فوق صفه و شاید که اشارت باین باشد
در سوره رعد و جملا و الله شرکاء قل موهوم ان تنبؤن بما لا یعلم فی الارض **نظیر** دیگر اینکه

شاید و

اگر کسی در مقام شمه گوید که آنچه هر يك از وجود و عدم آن مستلزم اجتماع نفیضین باشد
موجود است یا موجود نیست و بنا بر شق اجتماع نفیضین لازم می آید جواب او اینست که اگر مراد
مفهوم است میگویم موجود است در اذهان و مفروض لازم نمی آید و اگر مراد فرد است میگویم نه موجود است
و نه موجود نیست چه قضیه منعقد نمی شود بی موضوع و بجای موضوع اینجا فظیبت و مفهومیست
که هیچ کدام موضوع نیست **فصل دوم** اسالیب سخن مختلف میشود باختلاف اقتضای
مقام و اذهان مخاطبین و در این مقام امام علیه السلام حل سوال ممکن کرده و جواب امام علیه السلام
منی بر سه مقدمه است **اول** اینکه جمیع اذهان یا بعض اذهان جسمانیست نه مجرد چنانچه خیال
فلاسفه است **دوم** آنکه اشیا بانفسها در ذهن درمی آید نه بشع و مثال پسر اگر ذهنی تصور
مجموع دنیا و تفصیل اجزای آن و مفاد بر آنها و حقایق آنها کند جمیع دنیا در ذهن او حقیقه
درمی آید یکبارگی بیکبار در ذهن او و تصغیر دنیا **سیم** اینکه هر که قادر باشد بر ادخال این مریات
در عدد سر نفوذ اراده دارد و قدرت او نفسانی است و چنانچه ذات او مختلف نمیشود باختلاف
اشیا قدرت او نیز مختلف نمیشود پس قادر است بر کل شی چنانچه مذکور شد در شرح عنوان
باب و از جمله اشیا ذهنی است که در مقدار بیضه باشد مثلاً و جمیع دنیا را بتفصیل اجزا و مفاد
اجزا و حقایق اجزا در یک وقت تصور کند و شاید که اشارت باشد بذهن قائم آل محمد علیه السلام
در زمان ظهور او و اتزان ملائکه و روح بروام کتاب را که لوح محفوظ عبارت از آنست
و مذکور است در سوره رعد و بیان میشود در شرح حدیث سیم باب البداء **آمل** و غذا
علیه الذی صانی فقال له یا هاشم انی جئتک مسلماً و لم اجعلک متقاضیا للجواب فقال له

هشام ان كنت جئت متقاضيا للجواب فقال الجواب **شرح** در اول دو زردا بر سر هشام
رفت آن زندیق پرس گفت اورا بدستی که مر آمده ام نزد تو سلام کنند و بنامده ام نزد تقاضا
برای جواب پرس گفت اورا هشام اگر آمده باشی تقاضا کنند پس بکیر این جواب مراد اینست که
جواب را گفت باو **اصل** فخرج الديصاني عنه حتى اتي باب ابي عبدالله عليه السلام فاستاذن
عليه فاذن له فلما قعد قال له يا جعفر بن محمد دلتني على معبودي فقال له ابو عبدالله عليه السلام
ما اسمك فخرج عنه ولم يخبره باسمه فقال له اصحابه كيف لم تخبروه باسمك قال لو كنت
قلت له عبدالله كان يقول من هذا الذي است له عيدا فقالوا له عد اليه وقل له يد لك على معبودك
ولا يسالك عن اسمك فرجع اليه فقال له يا جعفر بن محمد دلتني على معبودي ولا تسألني عن اسمي
شرح پس پروك آمد زندیق از نزد هشام تا آنکه آمد بدرخانه امام جعفر صادق علیه السلام
چون دانست کیر این جواب غرر کسی غیر او نمیتواند گفت پس رخصت داخل شدن بر او طلبید پس
رخصت داد اورا امام پس چون در مجلس نشست گفت اورای جعفر بن محمد را همنای کن مرا بر کسی
که مستحق است که او را پرستش کنم پس گفت اورا امام علیه السلام چیست نام تو مراد اینست که کسی که نظر
کرده باشد احتیاج بر راهنمایی در علم بوجود معبود مخصوصا کسی که ادخال مربیات مراد را ناظر شده
و دانسته باشد پس نوین میدانی و منکر میشوی پس پروك رفت زندیق و خبر داد امام را بنام
خود پس گفتند اورا مصاحباتش چون خبر ندادی اورا بنامت گفت اگر میگفتم اورا عبدالله
میگفت کیست این الله که تو برای او بنده ای پس گفتند اورا بر کرد بسوی او و بگو اورا که راهنمایی کند
نزد بر معبود تو و پسر سدر از نام تو مخفی نمایند که این تقریر ظاهر میشود که يد لك تا آخر خبر است

بکیری ندارد

بمعنی انشا و ما موبه قل است و دران تغليب حال المر حال وقوع ما موبه شده و الا میگفت
دلتني على معبودي ولا تسألني عن اسمي چنانچه زندیق در آخر گفته پس بر کشت بسوی او پرس گفت
اورای جعفر بن محمد را همنای کن مرا بر معبود من و پسر مر از نام من مرادش اینست که گفتا
بدعوی دانستن من مکن و دلیل علیحدت بگو **اصل** فقال له ابو عبدالله عليه السلام اجلس اذا
فلام له صغير في كفه بيضة يلعب بها فقال له ابو عبدالله عليه السلام ناولني يا غلام البيضة
فناولها فقال ابو عبدالله عليه السلام يا ديصاني هذا حصن مكنون له جلد غليظ و تحت
الجلد الغليظ جلد رقيق و تحت الجلد الرقيق ذهب مائعة و فضة ذائبة فلا الذهب
المائعة تختلط بالفضة الذائبة ولا الفضة الذائبة تختلط بالذهب المائعة فمنى على حالها
لم يخرج منها خابج مصلح فتخيز عن صلاحها ولم يدخل فيها مسند فتخيز عن فسادها
لا يدري اللذکر خلقت ام لا انتی و تتفلق من مثل الألوان الطوا و پس ازنی لها مدبتر
فاذا طرقت مليا ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و اشهد ان محمدا عبده
ورسوله و انك امام و حجة من الله على خلقه و انا نايب مما كنت فيه **شرح** التخيز بتباد و
نقطه در بالا و حاب بنقطه و تشديد ياد و نقطه در پایین و زای بانقطه پیچیده و دور
شدن از چیزی فتخيز در هر دو جافعل مضارع معلوم منفرد غایبه است از باب تفعل و اصل
آن فتخيز بوده و يك تا حذف شده و ان در را منصوب است و در دوم مرفوع **بکیری** پرس گفت
زندیق را امام جعفر صادق علیه السلام بنشین و ناگاه پسری از امام جعفر صادق علیه السلام که کوچک
بود در دستش تخم مرغی بود که باری میکرد بآن تخم مرغ پس گفت آن پسر را امام علیه السلام بده

بمن ای پسر تخم مرغ را پس داد باو آن تخم مرغ را پس گفت امام علیه السلام ای زندقه ای این تخم مرغ حصاریت
 پوشیده از هر طرف که دری ندارد او راست پوستی کنده و زیر پوست کنده پوستی نازک هست
 تا بجنبایندن تخم میانش بر هم نخورد چنانچه دقان کلنگ خود را مرکب از چند چوب میکنند
 تا پارچه که دقانی میکنند پاره نشود و زیر پوست نازک دو چیز است یکی زردی که بطلای آب شده
 می ماند و دیگری سفیدی که بنقره آب شده بماند و هر دو بحال خودند پس طلای آب شده
 بمکان نقره آب شده میرود که آن آمیزد و نه نقره آب شده بمکان طلای آب شده میرود که آن آمیزد
 پس این تخم مرغ بر حال خود است بیرون نشده از آن چیزی که داخل در صلاح آن داشته باشد
 چه اگر چنین می بود در میشد آن تخم از صلاح خود و صلاح آن نادر میبود مرا اینست که هر چه آنرا در
 کار است در درون خود دارد و داخل نشده در آنچه چیزی که باعث فساد آن باشد و بیکار باشد بیرون
 میباشند آن از فساد خود و فساد آن نادر است دانسته نمی شود مردم را که آیا از برای مرغ زخمی مخلوق شده
 که از درون آن در آید یا برای ماده و شکافه میشود و بیرون می آید از آن مرغی که رنگهای عجیب دارد
 مثل رنگهای طاووسها ایامی بینی برای آن تخم مرغ تدبیر میکنند بزرگ که بی آلت بلکه بمحض کن
 کن فیکون اینها کند یا آنکه خود بخود چنین میشود باینمندی که اینها هم لازم ذات فاعل است خواه
 فعل طبیعت بشعور باشد و خواه فعل واجب الوجودی که موجب باشد پس مستحق پرستش
 نباشد پس زندقه سرد ریش افکنند زمانی بسیار بعد از آن گفت کواهی میدهم باینکه محمد
 نیست مستحق پرستش مگر الله تعالی تنها شریکی نیست او را و کواهی میدهم باینکه محمد بنده و رسول
 اوست و اینکه تو پیش او حجتی از جانب الله تعالی بر مخلوقان او و من بشما نم از اعتقادی که بودم

دران مخفی نمائند که میتوانند بود که فتحیز در هر دو جا بضم نلو سکون خا، بانقطه و کسرا، بکنقطه
 و را ببنقطه باشد از لایب افعال در این وقت در اول رفوع و در دوم منصوب خواهد بود و معنی
 لم یخرج تا آخر چنین خواهد بود که بیرون نشده از آن تخم چیزی که داخل در صلاح آن باشد پس
 خبر میدهند آن تخم از صلاح خود داخل نشده در آن تخم چیزی که باعث فساد آن باشد چه
 اگر چنین میبود خبر میداد آن تخم از فساد خود **پنجم اصل** در هشتم بر حکم فی حدیث
 الرزیدی الذی انا ابا عبد الله علیه السلام و کان من قول ابی عبد الله علیه السلام لا یخلو فک انهما
 اثنان من ان یكونا قد بین قویین او یكونا ضعیفین او یكون احدهما قویا والاخر ضعیفا
 فان كانا قویین فلم لا یدفع کل واحد منهما صاحبه و یتفرد بالتدبیر و ان نعمت ان احدهما قوی
 والاخر ضعیف ثبت انه واحد كما نقول العجز الظاهر في الثاني **شرح** القدیهم چیزی که
 زمان وجودش ابتدائاً داشته باشد و آن منحصر است در واجب الوجود بالذات چه هر چه
 ممکن است احتیاج بفاعل دارد که آنرا ایجاد کند و قدیم یا واجب الوجود بالذات است بالارزوم واجب
 الوجود بالذات و لازم چیزی احتیاج باجلا آنچه از آن دارد القوی بسیار قدرت و مراد
 اینجا کسی است که هر چه خواهد شود خواه دیگری خلاف آنرا خواسته باشد خواه نه الضعیف
 کم قدرت العجز بقدر فی الظاهر چیزی که اراده و رغایان باشد مثل هر کوه و مراد اینجا چیزیست
 که معلوم باشد که آخر کار بآن میرسد **یعنی** یعنی روایت از هشتم بر حکم در حکایت
 زندقه که آمد نزد امام جعفر صادق علیه السلام در وقتی که امام علیه السلام بایکی از اهل مجلس خود
 سخن میگفت و از جمله سخن امام علیه السلام سه دلیل بود بر اینکه کرد کار بتدبیر عالم بعنوان کن فیکون

یکیت و شریک ندارد در صفاتی از صفات ربوبیت مثل قدم و آفریدن جسم و بارانیدن و رویانیدن
 و دادن ارزاق و مانند اینها **دلیل اول** آنکه خالی نیست سخن نو که ایشان دو اند از اینکه بوده باشد
 دو قدیم چه حادث در وجود محتاجت بفاعل و احتیاج بفاعل اصل هر نقص است و کرد کار بتدبیر
 عالم ناقص میباشد و در نیو قوت یا هر دو صاحب قوتند در قدرت بر هر چه یا هر دو ضعیف
 در قدرتند در بعضی چیزها یا یکی از ایشان صاحب قوت و دیگری ضعیف پس اگر باشند هر دو
 صاحب قوت پس چرا دفع نمیکند هر کدام از آن دو دیگری و آنها نشود بکرد کاری و تدبیر عالم
 مراد اینست که البته دفع میکند چه معنی قوت یکی است که قادر بر کل شی باشد و از جمله اشیا آن دیگر
 پس وجود او بقدرت و تدبیر اول است و قادر بر اول نیست و این منافات دارد با قوت دیگری
 و ایضا لازم قوت یکی است که هر چه خواهد شود خواه دیگری خلاف از خواسته باشد و خواه
 و این منافات دارد با قوت دیگری و اگر گویی که یکی از آن دو قوت و دیگری ضعیف ثابت
 میشود که کرد کار بتدبیر عالم یکیت چنانچه ما میگویم برای بقیدارتی که نمایانست در دوم
 چه تفاوت میان قوی و ضعیف اینست که آخر ضعیف عاجز میشود از کاری که قوی از آن
 عاجز نیست و عاجز قابل کرد کاری و تدبیر عالم نیست **مخفی** نمائند که شق ضعیف هر دو را
 ذکر نکرد بواسطه آنکه ظاهر میشود از شق ضعیف یکی لازم می آید که هیچ کدام کرد کار بتدبیر
 نباشد بواسطه عجز ظاهر در هر دو **فاسل** و آن قلت آنها اثنان لم یخل من ان یکونا
 متفقین من کل جهة او مغتفرین من کل جهة فلما رانیا الخلق منتظا و الفلك جاريا و اللیل
 و النهار و الشمس القمر و الی صحیح الامر و التدبیر و ایستلاف الامر علی ان المدبر واحد

شرح این دلیل دوم بریکانگی کرد کار بتدبیر عالم است بعنوان کن فیکون المتقوساوی البحت
 جانب و مراد اینجا احداث بعضی اجزای عالمست که بعنوان کن فیکون صادر از فاعل شده مثل
 اجسام و بعضی خواص آنها الفلك بضم فا و سکون لام کشتی و بفتح فا و فتح لام آسمان یعنی
 و اگر گویی که مدبر عالم که بعنوان کن فیکون باشد و کند خالی نیست از و شق **اول** آنکه با هم
 باشند در کردن هر جزء از اجزاء اجسام عالم باین معنی که هر چه یکی از آن دو کس کرده باشد
 دیگری نیز همان را کرده باشد **دوم** آنکه از هم جدا باشند در کردن هر جزء از اجزاء عالم باین معنی
 که هر چه یکی از آن دو کس کرده باشد دیگری آنرا نکرده باشد و غیر آنرا کرده باشد مخفی نمائند
 که در اینجا شق ثالث بخاطر هما میرسد و آن آنست که متفق باشند از جهت و مغتفر باشند
 از جهت دیگر باین معنی که با هم باشند در کردن بعضی از اجزاء عالم و از هم جدا باشند در کردن
 بعضی دیگر لیکن چون این شق مشتمل بر مفسده هر دو شق مذکور ظاهر البطلانست
 بطریق اولی لهذا متعرض آن نشد چنانچه متعرض بطلان شق اول نیز نشد چه بسیار
 ظاهرات که یک فعل ببط از دو فاعل مستقل بحال الصد و راست و در بیان بطلان
 شق دوم گفت پس چون دیدیم مخلوقات زمین را هر یک بجای خود چون مر و رسید
 در رشته کشیده دریا و صحرا و کوه و معدن و بیشتر و آنها را بقدر آب آنها و مانند
 اینها چنانچه گذشت در شرح دلیل سیوم از حدیث اول که این جهان مانند خانه است
 با آنچه بیان احتیاجت و دیدیم آسمان را دو ان بروشی که موافق مصلحت اهل زمین است
 و دیدیم رعایت مصلحت زمین و آسمان یکی باین معنی که هر کدام بروشی مخلوق شده نسبت

بد دیگری در قریب و بعد و احوال دیگر که معلوم است از آن اینکه در خلق هر کدام خلق دیگری
منظور است چنانچه گفته و دیدیم شب و روز را دفتاب و ماه را هریک بنسبتی مقرر بر اهل
زمین راهنمایی کرد ما را به درستی افزید کار بندید و درستی تدبیر او را فریدن عالم و دست
در کردن هم داشتن آن کار بر اینکه تدبیر کننده عالم بیکست بیان این است که اگر دو میبود هر یکی
نادان میبود بفعل ترک دیگری پس عالم اتفاقاً و بی شق میشد چه گردانا باشند از دشن
خالی نیست و هر دو باطلت اول آنکه نادان باشد که اگر خودش چیزی از شدت را نکند دیگری آنرا
میکند پس کردن او عبت خواهد بود چه منظور فاعل عالم نفع خودش نیست بلکه محض مصلحت
است دوم آنکه نادان باشد چه اگر خودش چیزی از شدت را نکند دیگری نیز نخواهد کرد
پس آن دیگری حکیم نخواهد بود چه ترک میکند چیزی را که موافق مصلحت است و دیگری نکرده
و خلاف حکمت در فاعل عالم نقص محالست و اتفاقاً منظم میباشد و اکثر اشیا نظیر این که دو
کس شراکت فصد بلیغ گویند و هیچکدام از گفته دیگری خبر نداشته باشد چه جای اعظم
اشیا که رعایت مصلحت زمین و آسمان **اصل** شتم یلزمک ان ادعیت اثین
فرجة ما بینهما حتی یكونا اثین فصارت الفرجة ثالثاً بینهما قديماً مع ما فیلزمک
ثلاث فان ادعیت ثلثة لزمک ما قلت فی الاثین حتی یكون بینهم فرجة فان فیکونوا
خمساً ثم یتناهی فی العدد الی ما لا یتناهی له فی اکثر **شرح** این دلیل سیوم بر بیکانگی
کرد کار بندید عالم است بعنوان کن فیکون و شریکت با دلیل دوم در دشت و شق و فرقی نیست
که در این دلیل ابطال شق دوم شده بوجهی دیگر پس شتم یلزمک عطفست بر فلما را بنادان آخر

الفرجة بضم فاو سکون را بنقطه شکاف دیوار و مراد اینجا کسی است که جدا کند بعضی اجزاء
عالم را برای مدبری که توان را بکن و بعضی دیگر را برای مدبری دیگر که توان را بکن یعنی بعد
از آن لازم میشود ترا اگر دعوی کنی دو مدبر را که از هم جدا باشند در آفریدن هر جزء از اجزاء عالم
جدا کنند هر که باشد بیان آن دو مدبر را توان بود که دو مدبر باشند مراد اینست که لازم می
آید بر تو در این شق زیاد از عبت و بی نفعی عالم این که خلاف فرض واقع باشد چه اختصاص هر یکی با آنچه
میکند بی جدا کنند ترجیح بلامر حجت بمعنی کردن قادر چیز را بی باعنی که باعتبار آن باعث
کردن او آنچه جز را بهتر از ترک او آنرا باشد و این ترجیح بلامر حجت محالست پس کردید آن جدا کنند
مدبر سیوم در میان ایشان قدیم بالهی ایشان پس لازم می آید که هر مدبر باشد و این خلاف فرض
است پس اگر دعوی کنی هر مدبر را بمعنی اینکه التزام کنی که هر است لازم می آید بر تو آنچه گفتم
در دو مدبر بمعنی اینکه باز جدا کنند میان هر دو ایشان میباید پس هر جدا کنند میباید
یکی را داشتیم پس و جدا کنند زیاد شد و مجموع مدبران پنج شدند بعد از این باز نقل کلام
میکنیم و میرسد مدبر در عدد بعدی که نهایت ندارد در بسیاری مراد اینست که چنانچه خلاف
فرض لازم می آید متسلسل نیز لازم می آید پس و محال لازم می آید **اصل** قال هشام
فکان من سوال التذین ان قال فما الدلیل علیه فقال ابو عبد الله علیه السلام وجود الافاعیل
دلالت علی ان صانعاً صنعها الا ترى اذا نظرت الی بنا، مثلاً منی علت ان لم یابا وان
کتلم تر البانی ولم تشاهد **شرح** الافاعیل جمع افعول بضم هاء و سکون فاکارهای
هیچیک که در آنها رعایت حکمت شده باشد المشیق بضم میم و فتح شین یا بنقطه و تشدید یاء

مفتوحه بلند یعنی گفت هشام که چون حضرت امام علیه السلام این دلیلهارا بر تو حید
مدبر عالم با اصحاب خود گفت زندیق شروع در پرسش کرد پس بود از جمله پرسش زندیق
اینکه گفت پس چیست دلیل بر وجود مدبر عالم مراد اینست که چرانی تواند بود که فاعل عالم واجب
الوجود باشد و موجب باشد بفتح جیم یا بمعنی که آنچه کرده لازم داشت باشد بواسطه
رعایت حکمت پس در جواب گفت امام علیه السلام دلیل آن وجود چیزهای عجیب است در عالم
مثل انسان و تشریح بدن او و نهرها و کوهها و معدنها و مانند آنها که در هر کدام
رعایت حکمت شده و بعضی آنها در دلیل دوم بر یکا نکی مدبر مذکور شد و معلوم است
که نسبت ذات فاعل عالم قطع نظر از رعایت مصلحت بآنها و مثل آنها که بر صفت ضد آنها
مساویت چه دلالت میکند این کارها بر اینکه مدبری برای رعایت حکمت تدبیر آنها را کرده
ایا معنی پنی ایز را که وقتی که نظر کنی بسوی عمارتی بلند که خوش طرح نباشد باشد میدانی که
از اینا کنند مدبری هست هر چند که ندیده باشی آن بنا کننده را و چشمت بر وی نیفتاده
باشد **اصل** قال فما هو قال هو شئ بخلاف الاشياء ارجع بقولی الى اثبات معنی وانه
شئ بحقیقه الثبوتیه غیر انه لا جسم ولا صور ولا یحس ولا یحس ولا یدرك بالحواس
لکن لا تدرك الاوهام ولا تنقصه الدهور ولا تغیره الا زمان **شرح** الخلاف بکسر الخاء
با نقطه مصدر باب مفاعله اینکه میان چیزی و دیگری اسم جامد محض غیر مشتق مشترک
نباشد المعنی بفتح میم و فتح نون مقصد و مراد اینجا ذاتیست که تصور کرده شده باشد
بوجه منقطع لا جسم مرفوع است و خبر آن است لا یحس و هر دو واجب صیغه معلوم مضاعف

باب نص است و در اول بحا بنیقطره و در دوم بحیم است **یکمی** زندیق گفت پس چیست
حقیقت آن مدبر امام در بیان آنکه حقیقت او معلوم غیر خودش نیست گفت او چیزیست
که بیکانگی چیزهای غیر آنست بر میگردانم حاصل سخن خود را که شئ بخلاف الاشياء باشد
بسوی اقرار بوجود مسامی ذاتی که جمیع اسماء آن کرده اند اذهان خلایق است غیر آنست
و بسوی اینکه آن معنی چیزیست بحقیقت چیزی بودن که هم کس بفهمد و مشترکست میان
هر چیزی نه مجاز چنانچه جمعی خیال کرده اند که لفظ موجود و شئ در الله تعالی مجاز است و نه
بمعنی دیگر غیر متعارف چنانچه جمعی دیگر خیال کرده اند که لفظ موجود و شئ شریک لفظ است
میان او و ممکنات لیکن او جسم میان پر نیست چنانچه جمعی خیال کرده اند که او چون بلورات
و بدن محوف نیست چنانچه جمعی خیال کرده اند که او بدن بر هیئت جوان خوش اندام سالم
است و دانش او بچیزها بچشم و گوش و مانند آنها نیست و تفحص چیزی نمیکند تا دانا شود
بلکه هم چیز نزد دانش او حاضرات و دریافت نمیشود بحواس پنجگانه که با صره و سامعه
و شامه و ذایق و لامسه باشد بیان حاصل آنچه در مستثنای منقطع بیان کردیم اینکه در نمی یابد
او را خاطرهای دلها چه دریافتن متعلق بچیزی میشود که اسم جامد محض است نه باشد
و او چیزیست که ناقص نمیکند او را روزگارها چه او جز ندارد اصلا نه خارج و نه در ذهن و
تغیر نمیدهد او را زمانها چه او چگونگی ندارد اصلا **مضمی** نمائند که از این تقریر ظاهر
میشود که عطف و لا تنقصه تا آخر بخلاف الاشياء بهتر است از عطف آن بر لا تدرك
چون آن داخل در حاصل آنچه در مستثنای منقطع است نیست و تتمه این حدیث می آید در حدیث

ششم باب دوم و حدیث ششم باب چهاردهم **ششم اصل** عن ابی جعفر علیه السلام قال
 کفی لاولی الالباب بخلق الرب المسخر و ملک الرب المقاهر و جلال الرب الظاهر و نور الرب الباهر
 و برهان الرب الصادق و ما انطق به السنن العباد و ما ارسل بالرسل و ما انزل علی العباد
 دلیلا علی الرب عز و جل **شرح** خلق بمعنی مخلوق الرب صاحب کل اختیار هر کس
 و هر چیز المسخر بفتح خا با نفقه مشدده صفت خلقت است و بر این قیاس نظایر آن الملك بضم
 میم و سکون لام پادشاهی القاهر غالب بر پادشاهی پادشاهان دیگر الجلال به نقصان و عیب
 بودن یعنی روایت از امام محمد باقر علیه السلام که گفت بست برای خردمندان باعتبار اینکه
 دلیل باشد بر وجود صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز جل و عز بمعنی اینکه عالم از فاعلش بترسد
 و قدرت و نفوذ اراده صادر شده چنانچه اهل اسلام میگویند نه بلزوم و ایجاب چنانچه
 زنادقه میگویند هشت چیز که هر یک از آنها دلیلت **اول** مخلوق صاحب کل اختیار که مسخر
 اوست برخلاف اقتضای طبیعت مثل ابرهای سنگین و ایتادن آنها میان آسمان و زمین
 و حدوث بادها و تغییر آنها از جانبی بجانبی دیگر و انکشاف ربع مسکون از آب برای تغیش
 حیوانات و امثال اینها **دوم** پادشاهی صاحب کل اختیار در اجسام علوی و سفلی خواه
 ساکن و خواه متحرک که هر یک اختصاص یافته بمقداری و مکانی چه معلوم است که مقادیر و
 امکان مثل همدرد در حقیقت پس اختصاص از راه اقتضای طبع نیست بلکه بمحض تدبیر و
 ملکوت است **سیم** جلال و بی نقصان و عیب بودن صاحب کل اختیار که ظاهر است
 نزد هر کس حتی زنادقه چه واجب الوجود است و فاعل عالم است و معلوم است که صدور از روی

لزوم و ایجاب نقص است نیست بصدور از روی قدرت و تدبیر چه دوم دلیل استحقاق حمد
 و عبادت و اول دلیل عدم استحقاق **چهارم** نور صاحب اختیار که تابانست باین معنی که بعضی
 از اجسام و فاعل عالم جدا ساخته از باقی باینکه آنرا تابان کرده مثل افتاب و ماه و ستارگان
 و این از راه اقتضای طبع آسمان و مانند آن نیست که در یک گوشه خاص و جسم تابان انبساط
 جدا شود بلکه بمحض تدبیر است **پنجم** برهان صاحب اختیار که راست گوشت بمعنی امام
 هر زمان که حجت است و حکم او از روی علم است نه ظن چنانچه گفته در سوره توبه و کونوا
 مع الصادقین و گذشت در کتاب العقل و حدیث هفتم باب یازدهم که باب استعمال است
 که خاصمویه بما ظاهر لکم من قدره الله عز و جل **ششم** آنچه که با کرده بان زبانهای بندگان را
 مثل حنجره و مخارج حروف و آلات نطق و تکلیف هوا بکیفیت صوت تا گوش سماع چه اثر
 حکمت و تدبیر در آنها ظاهر است **هفتم** معجزاتی که خارق عادت و مقارن دعوی رسل
 صادر شده چه معلوم است که از راه اقتضای طبع اجسام نیست بلکه بمحض تدبیر فاعل عالم
 است مخفی نماید که ازین ظاهر میشود که دلالت معجز بر صدور رسول در دعوی موقوف بر علم
 بتدبیر فاعل عالم نیست تا در لازم آید اینست حاصل آنچه الله تعالی گفته در سوره الشعده
 قال لن اتخذن آلهة غیری لاجعلنک من السجودین قال اولو جئتک بشئ مبین قال فأت
 یران کنت من الصادقین **هشتم** آنچه فرستاده بر بندگان مثل آنچه گذشت در حدیث
 دوم این باب که و کیف احببت عنک من اراک قدره فی نفسک تا آخر و مثل ادعای که بر
 مخالفان رسل واقع شده مثل اصحاب الفیل چه معلوم است که از راه اقتضای طبع اجسام

نیست بلکه محض تدبیر فاعل است پس است اینها در دلیل بر وجود صاحب کل اختیار هر کس
 و هر چیز عز وجل که فاعل و مختار است در هر فعل خود به موجب **باب دوم** اصل باب
 اطلاق القول بانه تعالى شی **شرح** الاطلاق برداشتن قید از چیزی و مراد اینجا جایز شدن
 چیزیست یا مراد عدم بیان خصوصیت ذات چیزیست الشی چیزی و مراد اینجا موجودی نیست
 در خارج و تنوین آن برای وحدت است بمعنی چیزی محسوس که آنرا جزئی حقیقی مینامند
 یعنی این باب بیان ریختن است که مدبر عالم شی است چه خصوصیت با وجود
 آنکه لفظ شی در اسماء الله مذکور نیست یا باب بیان مقید کردن گفتن است که مدبر عالم
 شی است چه خصوصیت ذات او معلوم کسی نیست غیر خودش درین باب هفت حدیث
 است **اولا اصل** سالت اباجعفر علیه السلام عن التوحید فقلت اوهم شیا فقال نعم
 غیر معقول و لا محدود فسا وقع و هلك علیه من شیء فهو خلافه و لا شبهه شیء و لا تدركه
 الاوهام و کیف تدركه الاوهام و هو خلاف ما بعقل و خلاف ما يتصور فی الاوهام
 انما يتوهم شی غیر معقول و لا محدود **شرح** اتوهم اگر بهمن استفهام و صیغه مضارع
 مخاطب باب تفعل بخذف یکتا است یا بهمن مضارع متکلم باب تفعل و تقدیر
 استفهام است شیا منقول به است و اگر بهمن استفهام و ضم تا و دو نقطه در بالا و سکون
 واو و تخفیف ها، منقول بصیغه مضارع مجهول مؤنث غایبه باب ضرب است
 و شیا بمنزله خبر مؤنث مستمر و توهم راجع بذات الله تعالى است که مذکور شد در سوال
 و جوابی که اینجا نقل شده التوهم و الوهم چیزی را در دل خود گذرانیدن المفعول بعین

بینقطه و قاف بصیغه اسم مفعول باب ضرب بسته شده و آن ضد مطلق است و مراد اینجا
 تصور کرده شده با اسم جامد محض است و آن اسمیت که مشق است و نه مانند مشق و
 مراد با اسم اینجا قدر مشترک میان لفظ و مفهوم است و بیان میشود در شرح عنوان باب
 حدوث الاسماء و اسم جامد محض البته ذاتی افراد خود است چنانچه اسم مشق مانند آن البته
 خارج از افراد خود است و آنچه اهل فن منطق در مثال بعضی آیات ذکر کرده اند از مشتقات
 از قبیل مسامحه در مثال بنا بر اعتماد بر ظواهر اینها که مناقشه در مثال دایب تحصیل نیست
 یا غلط کرده اند و از اینجا است که اهل فن عربیت گفته اند که ذات مشتقات و مانند آنها
 مطلق و مجهول است و در جامد محض مقید و معلوم است المحدث و بجای بینقطه و دال
 بینقطه بصیغه اسم مفعول باب نصر تمیز کرده شده است و منع کرده شده از کاری و هر دو
 اینجا مناسب است و بنا بر اول مراد تمیز کرده شده است از تریک در اسم جامد محض بجای
 مثل مقدار و اطراف و مانند آنها از عوارض موجوده در خارج فی نفسها یا مراد تمیز کرده
 شده است از عارضی خود و بنا بر دوم مراد ممنوع است از بعضی مرادات خود یا بمعنی که فاعل
 بعنوان کن فیکون نیست بلکه مثل آدمیان و مانند ایشانست و بر هر تقدیر و لا محدود
 داخل مقصود بالذات است نیست بلکه در مقام استدلال می آید در حدیث پنجم این جمیع
 التوحید که باب بیست و دوم است که من وصف الله فقد حده و من حده فقد عده و من
 عده فقد لبطل ازله بنا بر اینکه مراد بوصف بیان چیزی با اسم جامد محض است و استحاله
 وصف چیزی باعتبار استحاله عقل آنچیز است فناء وقع ناظر است بغير معقول و لا یتمده

ناظر است بلا محدود الا شبهه مانند بودن چیزی بچیزی دیگر در اسم جامد معقول و لا یندر که
 الاوهام اعاده مدعی است که غیر معقول باشد برای استدلال دیگر بر آن اگر کسی این استدلال
 مصادره بر مطلوب است گویم مراد با درک او هام که در مدعی است ادراک بعنوان نظر است
 بنا بر اینکه عدم ادراک بعنوان ضرورت احتیاج بدلیل ندارد و مراد بما یعتقد و ما یتصور فی
 الاوهام که در دلیلات آنست که بعنوان ضرورت باشد اگر کسی مراد شما ضرورت اگر
 ضروری بودن در اذهان جمیع عقلاست مسلم است اینکه بعدم ضرورت احتیاج بدلیل
 ندارد لیکن این لازم ندارد عدم معقولیت نزد بعض عقلا و اگر مراد بضرورت اعم از
 ضروری بودن نزد جمیع عقلا و ضروری بودن نزد بعضی است ممنوعت اینکه عدم ضرورت
 احتیاج بدلیل ندارد و بنا بر قول صوفیه که میگویند برباخت و صفای باطن باعث ضروری
 شدن جمیع علوم می شود و فلاسفه نیز قریب باین گفته اند در محبت تقسیم مراتب نفس تا طهر
 بچهار قسم اول عقل هیولانی دوم عقل بالملکه سیم عقل بالاستفاد چهارم عقل بالفعل گویم
 هر چه ضروری نزد بعض عقلاست ضروری نزد جمیع عقلاست و تفاوت میان فهمیم
 و کودن نیست مگر باعتبار سرعت حرکت ذهن فهم از مجموعه کلمات نظیر بسوی مبادی
 ضروری که مناسب آنهاست و سرعت عود و بطور حرکت ذهن کودن یا عدم آن و کاهشی است
 حرکت ذهن فهم بجدی میرسد که مشبه میشود بعود حاجت ب حرکت پس جا هلال خیالی
 میکنند که باطلت بدلیل آیات محکمت بسیار که دلالت میکند بر اینکه غیب معلوم کسی غیر
 الله تعالی نیست و این حدیث و حدیث اول باب کتاب العقل و آنچه می آید در حدیث

اول کتاب الحجته که ولم یختر ان یتشاهد خلقه ولا یلا مسوه موافق محکمت قرانت که موافق
 قول صوفیه فی قید و فلاسفه زاده و تابعان ایشان بمشأن خلاف بکسر خا مصدر باب مفاعله
 است و مراد اینجا مخالف است بمعنی چیزی که میان آن و چیزی دیگر اسم جامد محض مشترک
 نباشد یعنی پرسیدم امام محمد باقر علیه السلام از توحید مدبر عالم باین روش که گفت ایا در مقام
 توحید بدل میکند را بنده چیزی را بر کفتری چیزی که معقول نباشد و محدود نباشد
 پس هر چه و هم تو بر آن واقع شده باشد از چیزی پس الله تعالی خلاف آنست و نمی ماند بالله تعالی
 چیزی و در نمی یابد ذات او را تصور ها و چون در یابد ذات او را تصور ها و حال آنکه الله تعالی
 خلاف هر چیزیت که معقول میشود بی فکر و خلاف هر چیزیت که تصور کرده میشود
 ذره هنها بی فکر اشارت باینست که کس نمیتوان کرد بفکر ذات چیزی را که میان آنچه و چیزی
 دیگر که معقول باشد اسم جامد محض مشترک نباشد پس ثابت شد که تصور کرده نمیشود
 در مقام معرفت ذات الله تعالی مگر چیزی که غیر معقول و محدود نباشد **دوم اصل سئل**
 ابو جعفر الشافعی علیه السلام یخو ان یقال الله تعالی ان شئ قال انعم بخرجه من الحدین حد
 التعطیل و حد التثبیه **شرح** بخرجه بخا با نقطه و را بنقطه و حیم بیضه مضارع
 غایب معلوم باب انعالت و جمله حالیه است و ضمیر مستتر راجع بقائل است و ضمیر بارز
 راجع بشی است الحد بفتح حا بنقطه و تشدید دال طرفه اضافی حد هر دو جا بیانیه است
 التعطیل خالی کردن کسی را از سلاح یا از زیور و مراد اینجا خالی شدن مضمومیت از فرد
 حقیقی که موجود در خارج باشد مثل قول کسی که میگوید که استعمال عالم و قادر و مانند

آنها در الله تعالی معنی علم قائم بنفس خود و مانند آنها است و میگوید که این مجاز لغوی نیست
 زیرا که عالم مثلاً در لغت معنی ماقام به العلم است اعلم از قیام حقیقی و قیام مجازی و قیام علم
 بنفس خود اگر چه قیام حقیقی نیست اما قیام مجازی هست و مجازی بودن قیام علم بچیزی
 مستلزم این نیست که استعمال عالم در آن چیز مجاز لغوی شود مخفی نماید که این تفصیل است
 زیرا که عالم مثلاً مشتق است و هر مشتق خارج است از فرد حقیقی خود و علم جامد محض است
 و هر جامد محض ذاتی فرد خود است پس آن شیء ذهنی معدوم در خارج محض اسم پستی خواهد
 بود چنانچه در مشع و لا شیء و لا مفهوم است از مفهوم مانی که فرد حقیقی ندارد و بیان اینکه
 الله تعالی و سایر اسما الهی معلوم بندگان است مشتقات می آید در باب معانی الاسماء و
 اشتقاقها و انا پنجم گفتیم ظاهر میشود که تعطیل چیزی نفی آن جز است در خارج چنانچه
 مذکور میشود در حدیث ششم این باب در سه جا اول اذا كان النفي هو الابطال والعدم دوم
 اذ لم يكن بين النفي والاثبات منزلة سیم لان من نفاه فقد انكره و دفع ربوبيته و ابطال التشبه
 مانند شمرن دوم را اینجا مانند شمرن چیزی بدیگریست در اسمی که جامد محض است مثل
 جسم و بلور یعنی بر سیده شد امام محمد تقی علیه السلام که آیا جایز است که گفته شود برای الله تعالی
 که چیزیست گفت آری این جایز است بر حالی که قابل اخراج کند آن شیء را از دو طرف اول طرف
 تعطیل که افراط است در جدا کردن آن شیء از غیر آن مثل بندگان دوم طرف تشبیه که تفریط
 است در آن جدا کردن **سیم اصل** من ابی جعفر علیه السلام قال قال الله خلق
 من خلقه و خلقه خلوصه و كل ما وقع عليه اسم شیء فهو مخلوق ما خلا الله **سکج**

المخلوق بکبر خا با نقطه و سکون لام خالی المخلوق بفتح خا با نقطه و سکون لام آفریده شده
 یعنی روایت از امام محمد باقر علیه السلام را وی گفت که امام گفت بدین معنی که الله تعالی خالیت
 از مخلوقات خود باین معنی که الله تعالی را ذهنی می باشد که مخلوق در آن در آید و محل عوارض
 نیست و مخلوقات او خالیند از او باین معنی که ذات او محمول کسی نمیشود و او حلول در چیزی
 نمیکند و هر چه اطلاق میشود در روان شیء پس او حادث و آفریده شده است غیر ذات الله تعالی
 خواه آن شیء در خارج موجود باشد و خواه در ذهن **چهارم اصل** سمعت ابا عبد الله علیه السلام
 يقول ان الله خلق من خلقه و خلقه خلوصه و كل ما وقع عليه اسم شیء ما خلا الله فهو مخلوق
 و الله خالق كل شیء تبارك الذي ليس كمثل شیء و هو السميع البصير **سکج** کاف برای
 تشبیه است و تشبیه حکم بممانند بودنست بمعنی مشارکت و چیزی را هم در اسم غیر مشتق مثل
 جسم المثل کسی که اسما چیزی را داشته باشد خواه عین آن چیز باشد و خواه غیر خواه آن
 اسما محض مشتقات باشند و خواه نه لیس کمثل شیء قیاس از سوره الشوری است یعنی
 شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام می گفت بدین معنی که الله تعالی خالیت از مخلوقات خود
 و مخلوق او خالیت از او و هر چه بر او اطلاق اسم شود نام شیء غیر ذات الله تعالی پس او
 حادث و آفریده شده است و الله تعالی آفرید کار هر چیز است غیر خودش خواه فعل
 خودش چون آسمان و زمین و خواه فعل غیرش چون معاصی بندگان چه سر برشته
 هر کاری بدست قضا و قدر است بی حیر بر بندگان چنانچه بیان میشود در باب الحیر
 و القدر و الامر بین الامرین در غایت مراتب کالت اینکه نیست مانند آن قسم کسی در آن

غیر متشقی هیچ چیز مخلق مانند خالق بنفوذ داده نمیشد و این بیان ظاهر شود که ذکر کافی
تشییه با ذکر مثل بواسطه بیان این حکم نیست که نفی مانند نه بواسطه تصور خصوصیت ذات
الله تعالی است بلکه بواسطه علم بلند پر اوست چه هر ذاتی که باین صفت باشد مانند مینا دارد
و ظاهر میشود که اگر میگفت لیس کثله شیء دلالت میکرد بر اینکه الله تعالی شیء نباشد چنانچه مذهب
زناده است مگر آنکه مثل اختصاص بغير کنیم چنانچه می آید در حدیث دوم باب هفدهم
که لاشی مثله و مراد اینجا آن نیست و نظیر این است که میگویند مثل تو کسی بخیل نیست باین معنی که
تو بخیل نیستی چه هر که بر صفت تو باشد بخیل نمیشد و اوست و بر شنوای بینا چه شنوای
و بینایی دیگران نیست باو هیچت و لهذا جسم دورانی بینند تا کوچک می بینند و آواز دور را
نمی شنوند یا دیر و ضعیف میشوند **پنجم اصل** عن ابی جعفر علیه السلام قال ان الله
خلو من خلقه و خلقه خلو منه و كل ما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله تعالى فهو مخلوق والله خالق
كل شيء **شرح** معنی این بیان شد بحال **ششم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام انه قال للزید
حين سألہ ما هو قال هو شيء بخلاف الاشياء ارجع بقولی الى اثبات معنی و انه شيء بحقیقه
الشیئیه غیر انه لا جسم ولا صورة ولا یحس ولا یحس ولا یدرك بالحواس الخمس لا تدرك الاوهام
ولا تنقص الدهور ولا تغیر الزمان **شرح** معنی این بیان شد در شرح حدیث پنجم
باب اول و این حدیث نتمه آن حدیث است و نتمه دیگر نیز دارد و می آید در حدیث اول باب
اول کتاب الحجۃ **اصل** فقال له السائل فتقول ان سميع بصير قال هو سميع بصير سميع بغير حارجه
وبصير بغير آله بل سميع بنفسه وبصير بنفسه ليس في ان سميع سميع بنفسه وبصير بنفسه

انه شيء و النفس شيء آخر ولكن اردت عبارة عن نفسي اذ كنت مسؤولا عنها مالك اذ كنت مسؤولا
فاقول انه سميع بوجه لان الكل من له بعض ولكن اردت افهامك والتعبير عن نفسي وليس مرجعي في
ذلك الا انه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى **شرح** این
فقرات می آید در حدیث دوم باب سیزدهم باسقاط مندر و لان الكل من له بعض و اضاف
لان الكل لانه بعض بعد ازان و ظاهر اینست که من بمعنی فی باشد و ضمیر من راجع بالله تعالی
باشد و ضمیر ل راجع بکل باشد نه بالله تعالی یعنی پیر گفت امام را زندیقی پرسند که یا پس
با وجود آنکه احساس چیزی نکند میگوی که بدرستی که او شنوای بینا است مرادش اینست
که بنا بر این میباید شنوای بینا نباشد امام گفت او شنوای بینا است شنوای نه بعضی
که گوش باشد تا احساس لازم آید و بینا است نه بالائی که چشم باشد تا احساس لازم آید بلکه بشنود
بذات خود و می بیند بذات خود نیست مراد بغير من که بدرستی که او شنوایست بشنود بذات
خود و می بینا است می بیند بذات خود این که شخص او چیزی باشد و ذاتش چیزی دیگر
چنانچه در متعارف صفتی را که مانند نفس باشد در جنان شدن نفس مینامند و میگویند
فلان خوش نفس است و فلان بد نفس است ولیکن اراده کرده ام اظهار چیزی را که در دل نیست
چون پرسیده شده ام و فهمایندن آنچه ترا چون پرسیدی پس میگویم بعبارة دیگر بترشی
که او شنوایست بهم خود نه این که هم در او جزء داشته باشد چنانچه در متعارف لفظ کل و هم
در مرکب از اجزاء استعمال میکنند ولیکن من اراده کرده ام فهمایندن ترا و اظهار آنچه را که
در دل نیست و نیست بازگشت من در این سخن مگر باینکه اوست شنوای بینا دانای بغایت دانایی

آنکه تعدی در ذات او باعتبار اجزا باشد و بی آنکه تعدی در موجود فی نفسه باشد خواه در ذات و خواه در صفات مخفی مانند ذکر العالم بخیر و رایجا با آنکه در جواب سایل دخل ندارد بواسطه اشارت بآنست که اگر سائل چنانچه در آنجا بنقطة اعتراض کرد و جواب شنید اگر دلا بجهت حجیم نیز اعتراض کند لازم می آید که او جاهل باشد جوابش مثل جواب اعتراض اولست چه عدم تجسس او بنا بر آنست که دانای همه چیز است نه بالقی بلکه بذات خود و بکل خود

اصل قال السائل فما هو قال ابو عبد الله عليه السلام هو الرب وهو المعبود وهو الله وليس في الله اثبات هذه الحروف الف ولام وها و لا را و لا با و لكن يرجع الى معنى وثي خالق الاشياء وصانعها و لغت هذه الحروف وهو المعنى سمي به الله والرحمن الرحيم العزيز واسمائه ذلك من اسمائه وهو المعبود جل وعز **شرح** مقصود سائل اینجا سوال از حقیقت او نیست بفرنییر اینکه در صدر این حدیث سوال از آن کرد و جواب شنید بلکه مقصود او سوال از مقدم اسماء او است که فایم مقام حقیقت است و جواب امام علیه السلام که هو الرب تا آخر مبنی بر اینست که سر اسم ظاهر او مقدم است بر یا فی اسماء ظاهر او و مرکب از آن سه اسم جمله هو الله است که صدر سوره اخلاص است و کلمه نام الرب چنانچه اشارت بآن میشود در حدیث اول باب پانزدهم که باب حدوث الاسماء است و سر جز آن اینست ^{شاید} هو بمعنی بلند مرتبه بزرگ مرتبه بروشی که منظور و ملتفت الیه هر کس در هر وقت باشد چنانچه در دعا واقع شده که یا هو یا من لا هو الا هو و منقول میشود در شرح حدیث دوم باب پانزدهم ^{شاید} الرب بمعنی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز و این موافق است سوره اعراف است که وَاِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ

من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم على انفسهم الت بر ربكم قالوا بلى زیرا که دلالت میکند بر اینکه الرب اسمیت اولاً و را بان شناختند المعبود بمعنی منفرد باستحقاق عبادت چنانچه در تفسیر آیت اعراف دلالت بر آنست که انما اشركتم آلهما و نادیمان میشود در حدیث هفتم باب بیستم جمله هو الرب خبر مبتدای محذوفست بتقدير ذلك الاسم هو الرب و این اشارت باینکه بعضی اسماء او جمله است مثل آنچه می آید در حدیث اول باب پانزدهم که تا ناخذ سنه و لا نؤم از جمله اسماء او است و برین قیاس است و در نظیر این و چون مفهوم الله مرکبات از دو چیز اول مفهوم الرب باعتبار اینکه الت کلام الله برای عهد خارجیت و اشارت بخالق اشیا و صانع آنها و آن مفهوم الرب است دوم مفهوم المعبود پس جمله هو الله مشتمل بر هر سه اسم مذکور بخلاف هو الرب و بخلاف المعبود زیرا که هر کدام مشتمل بر دو اسم و لهذا امام علیه السلام اینجا اکتفا بتوضیح هو الله میکند و میگوید که و لیس قولی تا آخر و این برای تصریح برای مذهب حروفیاست که مذکور میشود در صدر حدیث هفتم باب شناختن اسماء و صفات هی هوی تا آخر و مراد بقول اینجا معنی مصدریت و ان جمل چیزی بر چیزیست که انرا اثبات نیز میکنند الله منصوب و منقول قول اثبات منصوب و خبر لیس است الت و لام و ها مجز و دو بدل تفصیل هذه الحروف و مراد بالت قدر مشترک میان هنرم و الف لینه است و او در و لا را حالیه است لا برای نفی جنس است و او در و لا با عطف است لا برای نفی جنس است و ذکر جمله حالیه و معطوف بران بنییه است برای ابطال هکلیت حروفیان باشد تا اینکه چنانچه در وقت گفتن لفظ الله بلفظ رب بالکلیه معدوم شده همچنان

در وقت گفتن هر حرف از حروف لفظ الله باقی آن معدوم است پس بنا بر مذهب ایشان هرگز
 فاعل عالم موجود نخواهد بود زیرا که عدم جز لازم دارد عدم کل را المعنی بفتح میم و سکون عین
 و کسرون و تشدید یا اینجا مقصود بالذات باشد و مراد اینجا مقصود بالذاتی است که تعبیر
 ازان نمیتوان کرد مگر بچیزی که مقصود بالعرض باشد مراد بشی موجود فی نفسه در خارج جست
 ذکر معنی برای بیان جز اول هو الله است و آن هو است و ذکر شی خالق تا آخر برای بیان جز
 دوم است که جز اول مفهوم لفظ الله است چنانچه هو العبود در آخر این فقره برای ذکر جز
 سیم است که جز دوم لفظ الله است خالق مرفوع و خبر مبتدای محذوف بتقدیر هو خالق و
 جمله صفت شی است و نمیتواند بود خالق که مجرد و وصف شی باشد زیرا که اضافه خالق اینجا
 اضافه اسم فاعل معمولش نیست چه عمل اسم فاعل در وقتست که بمعنی حال یا استقبال باشد
 و اینجا بمعنی ماضی است پس مرفوع است و موصوف آن میباید که معرفه باشد نظیر الحمد لله رب
 العالمین و الحمد لله فاطر السموات الف لام الاشیا برای عید خارجیت و مراد اجسام و مانند
 آنها است در اینکه بعنوان کن فیکون موجود شده صانع اینجا بمعنی فاعلست و نعت مرفوع خبر
 مقدم بر مبتدای و او حالیه است و نمیتواند که برای عطف بر جمله خالق الاشیا باشد زیرا
 که خالیت از عاید موصوف آن و نمیتواند بود که برای عطف بر جمله ارجع الی معنی باشد زیرا
 که هو العبود عطف بر جمله خالق الاشیا است پس این در میان بیکانه می افتد مثل اینکه کسی
 گوید ضربت من هولیم و قتلته و بخیل و مراد بخت اینجا چیست که آلت ملاحظه چیزی دیگر
 باشد باین روش که مشتق یا مانند مشتق باشد که مفهوم آن خارج جست البته از نزد حقیقی

خود هذه مبتدای الحروف صفت مبتدای و مشار الیه هذه الحروف خروف خالق الاشیا
 و صانها است و مراد مرکب ازان حروف و او در و هو عاطف است بر جمله حالیه و مبتدای
 المعنی خبر مبتدای جمله سسی استیناف بیاینست و ضمیر راجع بنعت است الله مبتدای
 من اسمائه خبر مبتدای و جمله استیناف بیانی استیناف سابقست **یعنی** گفت امام اسائل
 که پس چه اسم قائم مقام مقام حقیقت اوست گفت امام جعفر صادق علیه السلام ان هو الرب
 و ان هو العبود است و ان هو الله است و نیت حمل من الله را بر او اثبات این حروف برای
 او که الف لام و هاء است بر حالی که نیست را و نیست با و لیکن باز گشت میکنم در آن حمل بسوی
 مقصود بالذاتی و موجودی که آن موجود تدبیر کننده این چیزها و فاعل آنهاست بر حالی که
 آلت ملاحظه است این حرفهای خالق الاشیا و صانها و اوست مقصود بالذات میان
 این انکه او نام کرده شده است بآن آلت ملاحظه بیان این انکه الله الرحمن الرحیم و العزیز
 و مانند های آنچه مذکور شد که از آنجمله خالق الاشیا و صانها است از جمله اسماء اوست
 باین معنی که از نشانه های اوست و غیر اوست باعتبار لفظ و باعتبار مفهوم و آن موجود متفرد
 باستحقاق عبادتست جل و عز سوال اسم غیر مشتق است و استفهام انکاری است بقرینه استفهام
 سابق و جواب ان الرب صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بمعنی چیزی که مالک هر چیزی
 که غیر خودش است باشد پس حکم هر نزاع در چیزی که بیکار و اختلاف در آن و در دلیل آن رود
 خواهد بود و اصل اسم آله بمعنی مستحق عبادتست الف لام عهد خارجی داخل شده و همین
 محذوف **اصل** قال له السائل فان لم نجد موهوما الا مخلوقا قال ابو عبد الله علیه السلام لو كان

ذلك كما نقول لكان التوحيد عننا نفعاً لانا لا نكلف غير موهوم ولكننا نقول كل موهوم بالحوا
مدرك به تحده الحواس وتمثله فهو مخلوق اذا كان النفي هو الابطال والعدم والجهل الثابت
التبیه اذا كان التبیہ هو صفه المخلوق الظاهر التزییث التالیف **شرح** الوجدان بکسر
واو الوجود بضم واو دریافتن چیزی را و مراد اینجا دانستن است الموهوم تصور کرده شده
خواه بکثرات و خواه بوحی المخلوق آفریده شده بترتیب بعد از نیستی التوحید اقرار
بیکانگی او ندیکار عالم در صفات ربوبیت تکلف بفتح نون وسکون کاف و فتح لام بصیغه
مضارع متکلم مع الغير باب علم است الکلف بفتح کاف وسکون لام میلی که بعنوان حرص
باشد الادراک دریافتن چیزی باسم جامد محض و مدرك بفتح راست و ضمیر به راجع بوهت
که در ضمن موهوم فهمیده میشود الحد یعنی ذات چیزی التمثیل یعنی صورت چیزی
بقرار دادن مقدار آن در اول برای تعلیل اکتفا بقول مخلوقیت موهوم بحواس است بمعنی
عدم قول بمخلوقیت موهوم بعقل باسم مشتق که غیر اسم خود است و مراد ضم مقدمات دیگر
العدم بضم عین وسکون و ضم دال و بفتح عین و فتح دال نداشته چیزی را مراد بنفی تعطیل است
که بیان در شرح حدیث دوم این باب اذ در دوم برای تعلیل عدم قول به تشبیه است **یعنی**
گفت امام زاهدینی پرسنده چون صانع عالم معنی است که تصور کرده میشود با سماء و مثل
منهوم رب و مانند آن پس مخلوق چه بدیهی که مانند انست ایم معنی تصور کرده شده را بکر
باین صفت که آفریده شده باشد به تدبیر بعد از نیستی گفت امام علیه السلام اگر آن مقدمه که میگوید
چنان میبود که میگوید هر آنکه مشقت بیان حقیقت توحید برای مردم از ما بر طرف میبود

چه ما بر میل نداریم غیر موهوم را که بیان مخلوقیت آن و توحید خالق آن کنیم مراد اینست که
کار بر ما در بیان توحید اسان تر میبود چه بیک مقدمه عمد از مقدمات دلیل ما که بر آن
استدلال میکنیم و آن حدوث عالم و اثبات محدث است بدیهی باشد برای اینکه عالم غیر
موهوم نیست پس ضم مقدمات دیگر میکنیم و توحید ثابت میشود که بعد از آن ظاهر شود
که بعض موهوم مخلوق نیست ولیکن ما استدلال میکنیم بر آن مقدمه و ضم مقدمات دیگر
میکنیم تا توحید خالق عالم ثابت شود و میگوییم هر چیزی که تصور کرده شده باشد بسبب یکی
از حواس پنجگانه با صوره و سامعه و لامسه و ذائقه و شامه است دریافتن شده باشد یا تصور
نه بحض شتفات ذاتی قرار میدهد برای آن حواس و صورتی قرار میدهد برای آن حواس
پس آنچه مخلوقیت بتدبیر مدبری برای اینکه بود حکم بنفی آن مدبر باطل شمردن و ندانستن
و اصلاً بمعنی اینکه حکم است باینکه اجسام خالق نداشته اند و بود جانب دوم توحید حکم باینکه
آن مدبر مانند غیر باشد و اسم جامد محض برای اینکه بود این حکم بماسند بودن بیان حال
مخلوق که ظاهر است که دیگری از ایم آورده از معانی و آن معانی را الفت داده و این ظاهر
البطلانست چه کلام اینست که اگر قائل بآن واسطه که گفتیم مستقیم لازم می آید رفتن بجانب
تعطیل یا رفتن بجانب تشبیه چنانچه بیان شده در شرح حدیث دوم این باب و هر دو
باطل است **اصل** فلما یکن بدیهه اثبات صانع لوجود المصنوعین والاضطرار
الیهم انهم مصنوعون وان صانعهم غیرهم و لیس مثلهم اذا کان مثلهم شیها
بهم فظاهر التزییث التالیف و فیما یجری علیهم من حدوثهم بعد از آنکه بگویند و تنقلم

من صفر الى كبر وسواد الى بياض وقوة الى ضعف واحوال موجودة لا حاجة بنا الى تغييرها
 لبيانها ووجودها **شرح** اين فقه بيان نتيجه مقدمات سابقه است بر وجه توضيح و
 اذ اول برای تعليل است و اذ ثاني برای طرفيت است التثقل مصدر باب تفعل كريد
 شدن از خالی بحالی اليان شناختن چيز بر الووجود دانستن چيز بر ايعنى پس نبود چاره
 و بدر روی از اقرار بوجود آفريد کار بتدبير عالم بدليل وجود افراد انسان و مانند آن از
 اجسام كه آفريد شده اند و مضطر بودن ما بسوى آن افراد بسوى اينكه آن افراد حادث
 بتدبير آفريد كار دارند و اينكه آفريدكار آن افراد غير ايشانست بمعنى اينكه مصنوع نيست
 و اين توضيح بطلان اول است از دو جانب ترك توحيد و نيست مانند ايشان در اسم جامد
 مخصص چه هست مانند ايشان در اسم جامد محض مانند ايشان در اينكه ظاهر است كه
 ديكرى آنرا بيم آورده از معانى و آن معانى را با هم الفت داده خواه اجرا باشند و خواه
 عارض و معروض و اين توضيح بطلان جانب دوم است از دو جانب ترك توحيد باين
 تمام شد توضيح برهان و هست مانند ايشان بر حالى كه جارى ميشود بر ايشان بى اختيار
 ايشان آن حادث شدن ايشانست بعد از وقتى كه نبوده اند و كرديدن ايشانست از كوچكى
 طفوليت بيزى و جوانى و از سياهى موبسيندى آن و از قوه جوانى بضعف پيرى و حالى
 چند ديكر كه معلوم است حاجت نيست ما را كه تفصيل آنها كنيم چه هم كس آنها را مى شناسد
 و ميداند مخفى نمائند كه اين احوال مثالهاى است براى نقصان مخلوقات بعضى معلوم است
 كه در هر مخلوقى هست و بعضى معلوم نيست و چون بعد از تمام توضيح برهانست مناقشه

دران بعضى موافق ادب نيست **اصل** قال السائل فقد حددته اذا ثبت وجوده قال
 ابو عبد الله عليه السلام احده ولكنى اثبته اذ لم يكن بين النفي والاثبات منزلة **شرح**
 الحد تميز چيزى از چيزى ديكر كه با آن باشد مثل تميز معرض از عارض يعنى گفت زنديق
 پرسنده پس تحقيق جدا كردى صانع را از وجودش چه حكم كردى بوجود و وجود او مرادش
 بيان اينست كه واجب الوجود بنفس وجود است نه معنى كه موجود باشد گفت امام عليه السلام
 در مقام منع جدا نكردم او را از وجود در خارج ذهنى باین معنى كه حكم بوجود و وجود او در خارج
 نكردم وليكن من حكم بوجود او كردم چون نبود مىان حكم بعدم و حكم بوجود حكمى مرتبه
 ديكر و حكم بعدم مفسده داشت چنانچه مفسده بيان شد در ابطال جانب اول از دو جا
 كه مذكور شد **اصل** قال السائل فله انية و ماية قال نعم لا يثبت الشئ الا باينة
 و ماية **شرح** الانية بكسر هـ و كسر نون مشددة و تشديد ياء و نقطة در پايين
 هستى و مراد اسم مشتق و مانند است مثل فادر و مثل من خلق الماينة بكسر هـ و بعد
 از الف و تشديد ياء و نقطة در پايين ذات كه البته اسم جامد محض است باین معنى كه معكو
 نزد الله تعالى كه اگر تعبير از ان بلفظى ميبود در افاده و استفاده آله آن لفظ جامد محض بود
 بنا بر اينكه هو اسم مشتق و مانند مشتق خارجست از فرد خود يعنى گفت ما را زنديق
 پرسنده يا اين بنا بر اينكه او معنى موجود باشد او را اسم مشتق و اسم جامد محض هست
 امام گفت آرى موجود نمى باشد چيزى در خارج ذهن مگر باين روش كه او را اسم مشتق و اسم
 جامد محض باشد **اصل** قال السائل فله كيفية قال عليه السلام لا لان الكيفية جهة الصفة

والاحاطة ولكن لا بد من الخروج من جهة التعطيل والتشبه لان من نفاه فقد انكره ودفع
 ربوبيته وابطله ومن شبهه بغيره فقد اثبت بصفة المخلوقين من المصنوعين الذي
 لا يستحقون الربوبية **شرح** الكيفية چگونه با معنی اسم جامد مخصوص چیزی چنانچه
 می آید در باب النمی من الکلام والکيفية ومبتاد در استعمال اللفظ کيفية بتفید اسم جامد
 محض است که بیان آن توان کرد و چون مستعمل شود باقیدی که قرینه صافه باشد و مراد
 اعم از آن خواهد بود و لهذا امام علیه السلام نفی کيفية می فرماید که او لا بعد از ان اثبات کيفية
 باقید میکند بجهة بفتح و کسر و ضم جیم جانب و مراد اینجا ظرفیت و اضافت آن بیانیست
 مثل حد التنبیه که گذشت در حدیث دوم این باب صفة بکسر صا د بینفطه در اول مصدر
 معتل الفاء و وای باب ضرب است بمعنی بیان چیزی با اسم جامد محض آن و در دوم
 بمعنی خالت و میتواند بود که مصدر باشد بنا بر اینکه اثبات بمعنی عاجز کردن باشد
 و یاد در صفة برای سببیت باشد الاحاطة فر و گرفتن ذهن چیزی را بمعنی تصور آن با اسم
 جامد محض که آنرا عقل مینامند چنانچه بیان شد در حدیث اول این باب معنی تعطیل
 و تشبه گذشت در شرح حدیث دوم این باب یعنی هر کس که گفت اما را ز ندیق پرسند
 که آیا پس میتوان گفت که او را کيفیتی هست امام علیه السلام گفت که نه زیرا که اطلاق کيفیت
 طرف امکان بیان او با اسم جامد و تصور او با اسم جامد محض است ولیکن نیست چاره از
 بیرون آمدن از حد تعطیل و حد تشبیه بغيره در اسم جامد محض زیرا که هر که نفی کرد او را
 باین معنی که او در اسم مشتق به فرد حقیقی شی پس تحقیق منکر شده او را و مانع شده

ربوبیت او را هر که تشبیه کرد او را بغيره در اسم جامد محض مثل جسم و بلور و فضا پس ثابت کرد
 او را بجلال مخلوقات ساختن شدگان که مستحق نمیشوند ربوبیت را **اصل** و لکن
 لا بد من اثبات ان له کيفية لا يستحقها غيره ولا يشارك فيها ولا يحاط بها ولا يعلمها
 غير **شرح** يشارك بکسر را و فتح را میتواند بود یعنی ولیکن چاره و بدر روی نیست از
 اقرار باینکه الله تعالی را اسم جامد محضی هست که مستحق آن نمیشود غیر او از موجودات
 بالفعل و شریک نمیکند در آن دیگر را از موجودات آینده و فر و گرفته نمیشود بآن در اذهان
 و نمیدانند از فی الجملة غیر او **اصل** قال السائل فيعاني الاشياء بنفسه قال ابو عبد الله
 عليه السلام هو اجل من ان يعاني الاشياء بمباشرة و معاينة لان ذلك صفة المخلوق الذي
 لا يبغي الاشياء له الا بالمباشرة و المعاينة و هو متعال فاذا ارادة و المشية فقال السائل
 بشاء **شرح** گفت ز ندیق پرسند پس بنا بر اینکه تدبیر الله تعالی منقطع نمیشود از مخلوقات
 چنانچه مذکور ساخته آیا بتعب میکند چیزها را بخودی خود نه بنایب و وکیل چنانچه
 زنادقه عقل فعال قاهر میدهند امام علیه السلام گفت او بزرگتر از آنست که بتعب کند چیزها
 بتزديك شدن بماده آنها و دست و پا جبیندن در فعل آنها چنانچه تعب کشیدن حال
 مخلوقست که بفعل نمی آید چیزهای که مراد است مکروه نزدیک و دست و پا جبیندن و الله تعالی
 بلند مرتبه است کنه است اراده و خواهر او بغایت کتده است هر چه را که میخواهد
 باین معنی که چیزی اصلا مانع او نمیشود و فرق میان اراده و مشیت می آید در باب البداء
 و دو باب بعد از آن باین روش که مشیت قبل از اراده است پس کنه را بی اراده لازم ندارد

گذرانی مثبت را بخلاف عکس لهذا گذرانی مثبت را بعد از گذرانی زاده ذکر کرده **هفتم اصل**
 سئل ابو جعفر علیه السلام يجوز ان يقال ان الله تعالى شيء قال نعم يخرج من الحديث حد
 تعطيل وحد التثنيه **شرح** این گفت در دوم این باب **باب سیم اصل باب**
 ان الله تعالى لا يعرف **شرح** این باب بیان اینست که الله تعالى شناخته نمیشود مگر بخودش
 بادر برای سببیت است و مراد اینست که معرفت اسما و صفات الهی چنانچه باید بی توسط
 وحی و انبیا و مرسل حاصل نمیشود در این باب سه حدیث است و مصنف رحمه الله حدیث
 اول را توضیح کرده **اول اصل** قال امیر المومنین علیه السلام اعرفوا الله بالله والرسول بالرسالة
 واولی الامر بالعرف والعذر الاحسان **شرح** المعرفة شناختن چیزی بروشی که لایق آن
 باشد بادر بالله و در بالرسالة و در بالامر برای سببیت است الرسالة بفتح و کسر اسم ارسال
 بمعنی فرستادن و مراد اینجا معجزه تازه است که هیچ رسولی خالی از آن نیست یعنی کنت امیر المومنین
 علیه السلام بشناسید اسما و صفات الله تعالى را چنانچه باید بسبب بیان خودش اسما و صفات
 خود را بوحی بر سوزن چنانچه یهود و فلاسفه و تابعان ایشان عقل خود را مستقل در استنباط
 اسما و صفات الهی شمرده کراهیهها کردند و بشناسید رسول را بوسیله معجزه تازه که حادث
 شده باشد مفارن ارسال رسول بشناسید صاحبان اختیار کار عمده را که صادر میشود از شما
 بوسیله سرچین اول اینکه امر کنند به پیروی علم که معروف و مشهور است در شرایع جمیع انبیا پس
 نمی خواهند که در پیروی ظن که منکر و نامحمود است در جمیع شرایع انبیا دوم عدالت در احکام یا بمعنی
 که آنچه امر بآن میکنند بعمل آورند در احکام خود سیم بیکوکاری یا بمعنی که مصوم باشند

بالامر

از کناه کبیر و صغیره **توضیح اصل** و معنی قوله علیه السلام اعرفوا الله بالله **شرح** این فقره عنوان
 مابعد است بقرینه ذکر یعنی در مابعد بین او برای عطف است بر مقدمه و اشارتست باینکه این
 بعض معنی آنست زیرا که مدلول التزامی آنست مثل تمهید مقدمه چیزی در ابتدای آن چنانچه
 می آید در حدیث دوم این باب و لکل شی مبتدا یعنی از جمله مقصود قول امیر المومنین علیه السلام
 اعرفوا الله بالله اینست **اصل** یعنی ان الله خلق الاشخاص والاوراق والجواهر والاعیان
 فالاعیان الابدان والجواهر الادواح وهو جل وعز لا يشبه جسم ولا روحا وليس لاحد
 في خلق الروح احتسا من الدنك امر ولا سبب هو المتفرج بخلق الادواح والاجسام فاذا نفى
 عنه التماهيك شبه الابدان وشبه الارواح فقد عرفنا الله بالله واذا شبهه بالروح او البدن
 او النور فلم يعرفنا الله بالله **شرح** الاشخاص جمع شخص افراد آدمی الانوار جمع نور بغایت
 دانا یان از جمله افراد آدمی الجواهر جمع جوهر که هر چیزی بنفس مثل روح و روح جسم
 لطیفست که حساس در اکتا الاعیان جمع عین چیزی که بمعیان دیده میشود مثلاً بدن قادر
 فالاعیان برای بیانست الاشياء مانند بودن چیزی چیز دیگر را چنانچه صفت بکبر استنباط
 از صفت دیگری توان کرد لاجسم این طویل عریض عین مراد اینجا بدن است بمعنی میخواهد
 امام علیه السلام از اعرفوا الله بالله اینکه الله تعالى آفریده آدم را و علماء را از جمله آدمی و جواهر افراد
 آدم را و اعیان افراد آدم را بیان اینکه اعیان ابدانست و جواهر ارواح است والله عز وجل غنی مانند
 ببدنی و نه بروحی بمعنی اینکه قیاس اسما و صفات او با آنها نمیتوان کرد و نیست کسی را در آفریدن
 روح که بغایت احساس کننده بغایت دریا بنده است کاری بمعنی آفریدن آن روح بخص نفوذ

اراده و قول کن فیکون و نه سببی معنی آفریدن آن بالتی بیان این آنکه الله تعالی اوست تنها در
آفریدن ارواح و اجسام باین معنی که کسی از ملک و جن مثلاً قادر بر آفریدن آنها نیست تا قیاس
اسما و صفات او بر اسما و صفات آنکس توان کرد پس اگر کسی نفی کرد از الله تعالی دو تشبیه را **اول**
تشبیه او ببدن نهاد **دوم** تشبیه او بر روحها خواه باین روش که او را نیز جسم لطیف شمرد و خواه
باین روش که روح را نیز مجرد و فاعل بعنوان کن فیکون شمرد چنانچه یهود و فلاسفه و تابعان
ایشان خیال کرده اند پس بختی آنکس شناخته اسما و صفات الهی را چنانچه باید متوسط و حی
او بر سل باین معنی که این قسم کسی متوجه رسل میشود تا بشناسد الله تعالی را با اسما و صفات
لایق بوسیله ایشان و اگر تشبیه کند او را با ارواح یا بدن یا کسی که بغایت دانا باشد از افراد
آدمی پس شناخته الله تعالی را بوسیله الله تعالی باین معنی که متوجه روحی او بر سل نشده تا بشناسد
خیال کرده ذهن جنبشش مستقل است در معرفت الله تعالی چنانچه باید و از حال خودش استنباط
اسما و صفات الهی میتواند کرد **دوم اصل** سئل امیر المومنین علیه السلام بمعرفت ربك
قال بما عرفني نفسه قبل وكيف عرفك نفسه قال لا يشبهه صورة ولا يحسن بالحواس
ولا يقاس بالتأثير في بعده بعيد في قربه فوق كل شيء ولا يقال شيء فوقه امام
كل شيء ولا يقال له امام داخل في الاشياء لا كشيء داخل في شيء وخارج من الاشياء لا كشيء
خارج من شيء سبحانه من هو هكذا ولا هكذا غيره ولكل شيء مبتدأ **شرح** ما ذكرنا
عرفني موصولة است وعاید محذوفت بتقدير عرفني بنفسه مرفوع و فاعل عرفني است
يعني برسيد شد امیر المومنین علیه السلام که بجهت وسیله شناختی اسما و صفات صاحب کل

اختیار ترا باین حد که اخذ کردی از رسول گفت شناخته او را بوسیله آنچه شناخته کرد
مرا باین خودش بشناخت بگویدیت پیش از اخذ اسما و صفات او چنانچه باید از رسول گفته
شد و چون شناسا کرد ترا خودش بشناخت بگویدیت گفت باین روش که مانند او در اسم
غیر مشق نیست هیچ بیکر معنی بدن آدمی و مانند آن از مجوف و ادراک کرده نمیشود بجو
پنجگانه و قیاس اسما و صفات مردم نمیتوان کرد نزدیک با ذهان در وقت اعتقاد دوری او
از قیاس بخلوقین دور است از ذهان در وقت اعتقاد نزدیک او چنانچه بیان میشود در
حدیث دوم باب هفتم که علاء فریب و دنا بعد بالای هر چیزیست در قدرت و گفته
نمیشود که چیزی بالای اوست بمعنی اینکه گفتن این جایز نیست یا اینکه دل هر کس از او دارد
که چیزی بالای او نیست اگر چه فلاسفه بمکاره بر آن میگویند که فاعل اجسام معلول آنهاست
الوجود است پیش از هر چیزیست و گفته نمیشود که او را پیشی هست داخل در هر چیزیست بعلم نه
بدون متعارف که جسمی داخل در جسمی باشد و پیرونت از چیزها نه بدون متعارف که
جسمی بیرون باشد از جسمی منزله است از شریک در ربوبیت و در حکم کسی که اوست چنین
و نه چنین است غیر او برای هر چیز که عمده باشد ابتدا است که تمهید مقدم است بر اینست
که چون اینها را پیش از اخذ از رسول دانستم باعث این شد که دانستم که اسما و صفات دیگری
او را که اختلاف بمکاره در آنها میرود بی وسیله روحی او بر رسول نمیتوان دانست پس
خود را بی نکردم و از رسول اخذ کردم تا باین مرتبه معرفت الله رسیدم **سیم اصل** قلت
لا بی عبدالله علیه السلام انی ناظرت قوما قلت لهم ان الله جل جلاله عاجل و اکرم من ان

بمعرف بخلقه بل العباد يعرفون بالله فقال رسول الله **شرح** مضمون این حدیث
 با کلامی دیگر که نتمه اینست و بیان ثابت میشود که در هر زمانی کسی که امام معصوم و حجت
 باشد لازم است می آید در حدیث دوم باب اول کتاب الحجته جل جلاله جمله معترضه است
 اجل افعال التبعية است ما خود از جلال یعنی بزرگی بعرفون بصیغه معلوم باب ضرب
 است یعنی گفتیم امام جعفر صادق علیه السلام را بدرستی که من مباحثه کردم با جمعی پس گفتیم
 ایشان را بدرستی که الله جل جلاله عظیم تر و کرامت تر است از اینکه شناخته شود اسما و صفات
 او چنانچه باید بقیاس مخلوق او یا با استنباط از مخلوق او بلکه بندگان خاص که عباد الرحمن اند
 می شناسند اسما و صفات او را بوسیله وحی او یا نبیا و رسول پس امام در مقام تحسین گفت
 رحمت کند ترا الله تعالی **باب چهارم اصل باب** ادنی المعرفة **شرح** این باب بیان
 اینست که نزد بیکتر مراتب شناخت الله تعالی کدام است مراد بنزد بیکتر آنست که الله تعالی بشود
 ربوبیت آنرا بهر مکلفی داده بی حاجت بوحی و آن حجت مبکی بر بی غافل کنندگان که از پی رسول
 و کتاب و وحی رسول نرفته خود را بی در مسئله که بیکبار به اختلاف در آن و در دلیل آن رود
 میکنند در این باب چهار حدیث است **اولا اصل** عن الفتح بن یزید عن ابی الحسن علیه السلام
 قال سالت عن ادنی المعرفة فقال الاقرار بان لا اله غیره ولا شبه له ولا نظیر له و این قدیم مثبت
 موجود غیر ففید و این لیس کثله شی **شرح** این باب و فتح را از اصحاب ابی الحسن ثانی امام رضا
 علیه السلام شمرده و صاحب کشف النعمه او را از اصحاب ابی الحسن ثالث امام علی نقی علیه السلام شمرده
 مثبت بشا سه نقطه و با یک نقطه و با دو نقطه و با لا بصیغه اسم فاعل باب افعال یا باب تفعلیل

است و مراد اینجا مشیت کننده هر حادث شده است در وقت احداث آب که اول حوادث
 و ماده باقی حوادث است **شرح** روایت از فتح بن یزید از ابی الحسن ثانی یا ثالث
 گفت پرسیدم امام علیه السلام را از نزد بیکتر مراتب شناخت الله تعالی که عقل بعین است و
 پیش از تکلیف طلب رسول و کتاب و وحی رسول است گفت آن اقرار است باینکه مستحق
 عبادتی نیست غیر الله تعالی و مانند ندارد در ذات باین معنی که هیچ اسم جامد محض مشترک
 نیست میان او و غیر او و هیچ شئ ندارد در فعل و تدبیر باین معنی که قادر است غیرو نافذ
 الاراده نیست بلکه محتاج است بجنبانیدن خود برای کار فرمودن آلتی یا عضوی چنانچه
 بیان شد در شرح عنوان باب اول یا مراد اینست که هیچ شئ ندارد در حکم در مختلف فیه
 و این که او همیشه بوده خواهد بود هر واقعت یافته شده است نزد حاجت و سختی ناپیدا اینست
 نزد حاجتی و سختی باین معنی که غافل نیست و روا کننده هر حاجت بروفق حکمت و فائده
 ذکر این دفع توهم اینست که موجود باشد نزد بعض حاجات و مقصود باشد نزد بعضی دیگر
 و این که نیست مانند چنین کسی که آفریننده بی آلت و حرکت باشد چیزی مراد بمانند بودن
 شریک بودنست در اسم جامد محض مقصود از ذکر این بعد از ذکر لا شبه له بیان اینست
 که نفی شبهه مستند بادرک ذات و نیست بلکه مستند بادرک اثر قدرت اوست و بیان
 این شد در حدیث چهارم باب دوم **دوم اصل** عن ظاهر بن حاتم و حال استقامت آن
 کتابی الرجل الذی لا یجتزئ فی معرفه الخالق بدونه فکتب الیه لم یزل عالما و ساعا و بصیرا
 وهو الفاعل المایرید **شرح** روایت از ظاهر بن حاتم قزوینی در وقت راستی او پیش

از اظهار غلو در ائمه علیهم السلام اینکه نوشت با نزد که امام رضا علیه السلام باشد چست شناخته
که گفتا کرده میشود بغیر آن در شناخت ربوبیت و بزرگی مرتبه آفرینند آسمان و زمین که
پیش از تکلیف بطلب رسالت پس امام در جواب نوشت با اینکه همیشه بوده دانا و شنوا
و بینا و اوست و برکننده بکمال قدرت هر چه را که اراده کند مراد اینست که این مضمونها
از شواهد ربوبیت نزد هر مکلفی ظاهر است و صریحیت در صدق لا اله الا الله و در بطلان
خود رایی در مختلف فیه چنان شریک شدن بالله تعالی در حکمت **میتوم اصل** و سئل
ابو جعفر علیه السلام عن الذی لا یجتزئ بدون ذلك من معرفة الخالق فقال ليس كذلك شي ولا
يشبهه لم يزل عالما سميعا بصيرا **شرح** و پرسیده شد امام محمد تقی علیه السلام از چیزی که
اکتفا کرده میشود بغیر آن از جمله شناخت بزرگی مرتبه آفرینند پیش از تکلیف بطلب
رسول پس در جواب گفت اینکه نیست مانند آن قسم کسی را اسم جامد محض چیزی و مانند
نمیباشد و در اسم جامد محض چیزی نه در حال و نه در استقبال چهره همیشه بوده دانا و شنوا
بنیابیان این شد در حدیث سابق **چهارم اصل** سمعت ابا عبد الله علیه السلام يقول ان
امر الله كله عجيب الا انه اجمع بما قد عرفكم من نفسه **شرح** در این حدیث تعین
ادنی المعرفة نشده پس مناسب آن باین باب اینست که در آن تفسیر ادنی المعرفة میشود
یعنی شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت بدینستی که کار است تعالی در آفریدن
آسمانها و زمین و آنچه میان آنها است هر خوش آئیده و مشتمل بر حکمتها است باین معنی که
هر يك كواكب و ربوبیت او و یگانگی او در حکم در مختلف فیه است لیکن حجت گیری کرده بر شما

اگر شریک حکم او شوید با نقد که تحقیق شما را بان شناسا کرده و بزرگی مرتبه خود بمعنی
اینکه هر مکلفی نسبت بی حاجت بوحی میداند آنرا اگر چه تفصیل مخلوقات الهی و حکمتهای او
در خلق هر چیز معلوم هر مکلفی نیست **باب پنجم اصل باب المعبود شرح**
این باب بیان اینست که پرسش کرده شده هر قومی چیز نیست و اینکه کدام قوم اهل حقند
در این باب چهار حدیث است **اول اصل** عن ابي عبد الله عليه السلام قال من عبد الله بالتوهم
فقد كفر ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى فقد اشرک ومن عبد
المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفات التي وصف بها نفسه فقد عبد عليه قلبه و يظن به لسانه
في تراءيه و علانيته فاولئك اصحاب ائمة المؤمنين **حقا شرح** التوهم چیزی را در ذهن
خود را آوردن حقیقه بی واسطه عنوان چنانچه در اسم جامد محض میباشد مثل علم و قدرت
که مصدر است مثل جسم و بلور و بدن که اسم جنس است و مثل زیند و عمر که علم شخص است
الکفر عبادت الله تعالی نکردن مراد با اسم اینجا مفهوم لفظ الله والرحمن الرحيم و مانند آنهاست
و مراد بمفهوم لفظ موضوع له آنست اگر حقیقت باشد و متعمل فیه آنست اگر مجاز باشد مراد بمعنی
بفتح ميم و مکنون عین و کسر نون و نشد بد یا با بفتح نون و الف مقصود اصل است و آن صاحب
عنوانی است که عنوان آن خارج ازان باشد مثل فرد حقیقی که متصور شده بوجهی بکنه
و مراد بصفت عینی نیست که خارج از صاحب عنوان باشد و آن مفهوم مشتق و مانند
مشتق است مراد بمانند مشتق جار و مجرور و جمله ضمیر و اسم اشاره و موصو و امثال آنهاست
که خارج است از آنچه محمول بران میشود و نزدیک نیست باصطلاح بخوان صاحب موصو گفته

والصفة كالعلم والسواد واما الحاجة فانما يريدون النعت بهاد واسم الفاعل والمفعول
او ما يرجع اليهما من طريق المعنى كمثل وشبه ومفهومات اسما جامد محض ذاتي فرد حقيقي خود
مثل اعلام واسما اجناس ومصادر وما تداونها ومفهومات اسما مشتقة وما تداونها
خارج از فرد حقيقي خود است چنانچه گذشت در شرح حديث اول باب دوم الاشرار عباد
غير الله تعالى با عبادت الله تعالى ضم کردن **يعني** روايت از امام جعفر صادق عليه السلام
گفت که عبادت کنندگان که منسوب با سلامند بر چهار قسمند **اول** کسی که عبادت الله تعالى
کرده با اعتقاد توهم او بمعنی اعتقاد اینکه اسمی از اسما او عین فرد حقيقي آنست مثل کسی که او را
جسم یا بدن شمرد و مثل کسی که او را دیدنی شمرد چنانچه اسمای او علم شخصی او خواهد شد
و مثل دانی که او را وجود و قدرت و علم می شمرد بی قصد مجاز و عالم را مثلا بمعنی عالم قایم
بنفس می شمرد بقیام مجازی و بر این قیاس اسما مجازی دیگر و مثل کسی که لفظ الله را علم شخصی او
می شمرد و چون اسم را توهم میکند خیال میکند که مسمی توهم کرده و آن توهم کرده شده را
عبادت میکند پس تحقیق کافر شده چه عبادت کرده مگر چیزی را که وجود آن نیست مگر در
اذهان حادثه و آن معبود بحق نیست **دوم** کسی که عبادت کرد اسم را نه معنی را پس کافر شده
مراد کسی است که اگر چه دانند که هیچیک از اسما الله تعالى عین مسمی نیست اما تعمق در اسمی
از اسما کنند یا تجاوز از مقتضای اسمانی که در محکامات است کند مثل اکثر متکلمین که سلوک
طریق فلاسفه میکنند در اسما مختلف فیها ساکت نمیشوند و غلطها گرفتار میشوند
واسم غلط را داخل اسما دیگر او میکنند و او را بعنوان مجموع آنها تصور میکنند و حال

و حال آنکه آن مجموع بر هیچ چیز صادق نیست چه بعلم صدق جز عدم صدق مجموع و حیث
المجموع لازمست مثل کسی که با اسم عالم الکفا نمیکند و بتعمق در فکر میگوید عالم بعلم اجمالیست
یا مخالفت بمقتضای اسما معلوم نمیکند و میگوید مرئی است حقیقه پس عبادت کرد اسما را حقیقه
نه معنی آنها را چه آنها معنی ندارند و اسمانی بی معنی اند **سیم** کسی که عبادت کرد اسم و معنی را
پس تحقیق مشرک شد مراد کسی است که مشتق من اسمی از اسما را موجود در خارج فی نفس و قدیم
میشمارد مثل اشاعره و معلومت که کمال هر ذاتی که صفت موجوده کماله دارد بتبعیت صفت است
پس عبادت اسم کرد و عبادت معنی نیز کرد بدینا که این سه قسم متباین نیستند پس میتواند بود
که یک کس در هر سه قسم داخل باشد بر او بار عبادت صفات **و چهارم** کسی که عبادت کرد معنی را
بفرد آوردن اسمانی بر او بار عبادت صفات او که الله تعالى خود را با آنها ستوده خواه بیواسطه
مثل علم و سمیع و بصیر که در محکامات صریح شده و خواه بواسطه خبر رسول و اوصیای او علیم
السلام که اهل الذکر اند و در محکامات قرآن امر بسؤال ایشان صریح شده مثل سبوح پرست دل خود را
بر آن فرد آورند و گویند یا آن زبان او در پنهان کار خود که کار دل باشد و این متعلقست
بعقد و در اشکارای کار خود که کار زبان باشد و این متعلقست بنطق پس این جماعت چهارم شیعه
امیرالمومنین علیه السلام اند حقا و دیگران اگر چه خود را شیعه او و انما ایند شیعه او نیستند چه تعمق
و بیروی ظن در اسم الهی میکنند و آن باعث هلاکت چنانچه می آید در حدیث سیم باب هفتم **دوم**
اصل و فی حدیث آخر اولئك هم المؤمنون حقا **شرح** و در روایتی دیگر در همین حدیث بجای
اصحاب امیرالمومنین هم المؤمنون واقع شده و حاصل هر دو یکست چه غیر شیعه حقیقی امیرالمومنین

مؤمن حقیقی نیستند و مشرکند حقیقتی چه بر روی ظن شرک است **سیم اصل** هشام بن
الحکم ان رسالا با عبد الله عليه السلام عن اسماء الله واشتقاقها الله ما هو مشتق قال فقال له يا هشام
الله مشتق من آله والآله يقتضيان لهما **شرح** مراد باشتقاق اینجا مشتق منه است و عطف
آن از قبیل عطف مقصود بالذات است بر چیزی که تمهید باشد مثل العجینی زید و علمه بمعنی
العجینی علم زید در لفظ الله اختلاف مذاهب بسیار شده صاحب موسر گفته که در آن بیت
قولت و اصح آنها آنست که علم است مشتق نیست و این حدیث ابطال اصح و آله بر وزن فعال است
بمعنی فاعل پس مراد از آن مشتق عبادت غیر است بکسر حاء چون ما خود است از آله بر وزن نصد
که فعل ماضی متعدیست پس مفعول ابته می خواهد خواه آن مفعول در لفظ مذکور باشد و خواه
محذوف و آن مفعول را مالوه می نامند بمعنی مشتق عبادت بفتح حاء چنانچه در صحیفه کامله در دعا
یوم عرفه هست و آله کل مالوه و میاید در حدیث چهارم باب بیست و دوم و لها اذ لا مالوه
الف لام الله برای عهد خارجیت بمعنی آن الهی که خالق آن اشیاء و مانع آنهاست چنانچه بیان
شد در شرح حدیث ششم باب دوم در شرح قال له السائل فما هو الآخر و لهذا ما ندر علم
شده در استعمالات و مخالفان توهم کرده اند که علم است حقیقی بمعنی روایت از هشام بن الحکم
که پرسید امام جعفر صادق علیه السلام را از مشتق من اسم الله تعالی نا ظاهر شود که چون هر یک مشتق
و همچو کدام از اسماء اجناس و از اعلام و مانند اینها نیست از جمله سوال آن بود که لفظ الله از چه اصل
مشتق است هشام گفت پس امام علیه السلام در جواب گفت مرای هشام لفظ الله مشتق است از آله
و آن تقاضا میکند مالوه را مراد اینست که تعدیست و هر اسم مشتقی که متعدی باشد اتفاقاً

که بحالت عین مسمی باشد چه آن نسبت بغیر متصور ما میشود برای ذات پس عین ذات نیست
اصل و الاسم غیر المسمی فمن عبد الاسم دون المعنی فقد كفر ولم يعبد شيئا و من عبد
الاسم والمعنی فقد كفر و عبد اثنين ومن عبد المعنی دون الاسم فذاك التوحيد **شرح**
چون فارغ شد از بیان خود در لفظ الله شروع کرد در بیان حق در جمیع اسماء الهی و بیان چهار
قسم عابدان و اینکه کدام اهل حقند چه مضمون این فقرات با مضمون حدیث اول یکیست
المسمی بصیغه اسم مفعول باب تفعیل فرد حقیقی اسم تفسیر اسم و معنی گذشت در شرح حدیث
اول این باب فاء در ضمن برای تفریع است یعنی و هر اسمی از اسماء الهی غیر مسمی است و بتوهم خلافت
در مبنی آید این اشارت بطلان مذهب اول از چهار مذهب که در شرح حدیث اول گذشت
پس هر که عبادت کرد اسم را نه معنی را پس تحقیق کافر شد و عبادت نکرد چیزی را این اشارت بطلان
مذهب دوم است از چهار مذهب و هر که عبادت کرد اسم را و معنی را پس تحقیق کافر شد
و عبادت دو چیز کرد پس مراد بکفر اینجا اشراک است نه عبادت معبود بحق نکردن و این اشارت
بطلان مذهب سیم از چهار مذهب و هر که عبادت معنی را نه اسم را پس کار او توحید است
نه کار دیگران و این اشارت بتحقیق مذهب چهارم از چهار مذهب بدانکه در اینجا اعتراض
و جوابی بخاطر میرسد اعتراض اینکه منافات میان لم یعبد شیئا و میان و عبد اثنين چه اول آن
میکند بر اینکه اسم چیزی نباشد و دوم دلالت نمیکند بر اینکه اسم چیزی باشد جواب اینکه لم یعبد
شیئا دلالت نمیکند بر اینکه اسم چیزی نباشد بلکه دلالت بر این میکند که مقصود صاحب مذهب
دوم عبادت معنی است نه اسم و چون اسمی که او تصور آن کرده بی مسمی است چنانچه تفضیل

آن گذشت در شرح حدیث اول لازم میاید برو که عبادت او با اسم منصرف شود نه بمعنی و باین
اعتبار مذهب دوم با و منسوب شده نه باعتبار صریح قصد و پس مراد از لم یعبد شیئا اینست
که مقصود بعبادت که معنی باشد چیزی نیست و این منافات ندارد با آنکه اسم چیزی باشد
اصل افهمت یا هشام قال قلت زدنی قال ان نبي متغره و سبعين اسما فلو كان الاسم
المسي لكان كل اسم منها الها ولكن الله معني يدل عليه بهذه الاسماء وكلها غيره يا هشام
الخبز اسم للمأكول والماء اسم للشرب والثوب اسم للملبوس والنا اسم للحرق **شرح** چون
در اینکه هر اسمی از اسما الهی غیر مسی است مخالفانرا اشتباه بسیار شده امام علیه السلام گفت آیا فهمیدی
ای هشام گفت هشام که پرسیدم زیاد کن برای من توضیح سخن را مرادش اینست که دلیل عقلی بر این مدعی
میخواهم تا بهتر فهمیده شود امام گفت بدرستی که الله تعالی را نود و نه نام است بنا بر روایاتی
که مخالفان نیز تصدیق آنها کرده اند مراد اینست که هیچکدام از آن نامها مرادف باقی نیست پس
اگر میبود اسما الهی عین مسی هر آینه میبود هر اسمی از نود و نه نام که عین مسی است مستحق عبادت
مراد اینست که اگر چند اسم از آن نود و نه عین مسی است چنانچه مخالفان فرار داده اند در مثل
عالم و فاد که معنی علم قایم بنفس بنیام مجازی میدادند تعدا که لازم می آید چه معلوم است
که مفهوم علم غیر مفهوم قدرت است و هیچکدام عرضی فرد خود نیست و منکر این میگوید میکند
مخفی مانند که این تقریر مبنی بر اینست که مقصود ابطال مذهبی باشد که دو انی اختیار آن کرده
در اینکه اسم عین مسی است و اگر مقصود اسم از آن باشد ضم میکنیم با آنچه گفتیم این را که اگر بلیا اسم
عین مسی است لازم می آید که آن اسم آله باشد و باقی بغوت جلال و صفات کمال اسم آن اسم

باشد که حقیقه در ذهن در آمده و این باطلت بدیهه و تشبیه بر آن گذشت در حدیث اول باب
دوم در شرح و هو خلاف ما یعقل یا آخر ولیکن چون این باطلت الله تعالی خارج از اسماء
بیان این آنکه دلالت کرده میشود بر این اسما و هر یک از اسما غیر است ای هشام آنچه از لفظ
خبر در ذهن مادر می آید اسم آن خورد نیست و ما اسم آن آشامید نیست و نا اسم آن سوزا
مراد اینست که در این موضع اسم عین مسی است و لهذا باریک مسی صادق نمی آید و خبر را خابر
و ما را ما و ثوب را ثایب و نا را نا و نمیتوان گفت بخیال اینکه قیام مجازی بر است در اطلاق
مشق پس اسما الهی مانند اینها نیستند و باریک مسی صادق می آید مخفی نماید که ازین شرح
ظاهر شد که الف لام در الماکول و المشروب و الملبوس و المحرق برای عهد خارجیت **اصل**
افهمت یا هشام فهمنا دفع به و تناضل به اعدائنا و المحمدین مع الله عز وجل غیره قلت
نعم فوالله ما فهمنا احد في التوحيد حتى تمت مقامی هذا **شرح** المناضلة بنون وضاد
با نظمه تیرا ددازی با هم چشم الاتحاد میل از حق بیاطل و مراد اینجا اشراکت یعنی آیا فهمیدی
آنچه را که گفتیم ای هشام فهمیدیم که دفع کنی بآن و مجادله کنی با آن دشمنان عار و کسانی را که
شریک قرار داده اند با الله تعالی غیرش را مخفی نمایند که عطف و المحمدین از قبیل عطف صفتی
بر صفتی دیگر است برای یکذات و جمیع مخالفان شیعه امامیه این دو صفت مراد دارند گفتیم
آری هشام گفت پس امام علیه السلام گفت فانه رسانا ترا الله تعالی بآن و پابر جا کناد ترا
ای هشام گفت هشام بخدا قسم که غالب نشد بر من بیک کس در گفتگوی توحید تا ابدا دم را اینجا
مراد اینست که تا امروز که در اینجا ایستاده ام و این حدیث را بشنیدم میگویم یا اینکه تا باین مرتبه

علم رسیده ام بیزکت دعای حضرت امام علیه السلام و میرکت بیان واضح او این حدیث می آید
 بانکه تغیری در باب شانزدهم که باب معانی الاسماء و اشتقاقها است **چهارم اصل** عن
 عبد الرحمن بن ابی نجران قال کتبت الی ابی جعفر علیه السلام و قلت له جعلنی الله فداک یغید
 الرحمن الرحیم الواحد الاحد الصمد قال ان من عبد الاسم دون المسمی بالاسماء فقد اشرک
 و کفر و جحد و لم یعبد شیئا بل عبد الله الواحد الاحد الصمد المسمی بهذه الاسماء دون الاسماء
 ان الاسماء صفات و وصف بها نفسه تعالی **شرح** الواحد یعنی شریک در صفات ربوبیت
 و بی مانند در اسم جامد محض الاحد غیر منقسم اصلا الصمد کسی که در حاجتها و بیا و آوردند
 و تفسیر اسم و صفت گذشت در شرح حدیث اول این باب و مراد بمسمی فرد حقیقی اسما صفات
 است و مراد باینکه اسما صفات اینست که اسما صفات متحد بالذات و متغایر بالاعتبار است
 پس جمیع اسماء اشتقات ما در حکم مشتقات و خارجت از فرد حقیقی خود ذکران الاسماء
 صفات برای ابطال مذهب جمعی که میگویند لفظ الرحمن نیز علت مثل صاحب
 قاموس که گفته الله و الوهیت و الوهیه عند عباده و منه لفظ الجلاله و اختلف فی علی غیرین
 قولاً ذکرناها فی المبسوطا صحها علم غیر مشق و مثل ابن هشام که در کتاب معنی اللیب در
 بحث ما افترق من الحال و التیمز و ما اجتماعوا گفته که الحق قول الاعلم و ابن مالک ان الرحمن
 لیس بصفة بل علم و صف بها بقدر برای ابطال مذهب جمعی که میگویند که اسما الهی صفات
 اما ذاتی که غیر آنها باشد ندارد و صاحبان این مذهب دو طایفه اند اول جمعی که میگویند
 که عالم مثلا بمعنی علم قائم بنفس است بقیام مجازی چنانچه مذکور شد در شرح حدیث دوم

باب اول دوم خرومیان که میگویند مؤثر در جهان همین الفاظ است چنانچه مذکور میشود
 در حدیث هفتم باب شانزدهم و موافق اینست آنچه می آید در حدیث سیم باب پانزدهم
 که سالت عن الاسم ما هو قال صفة موصوف الاشرک چیزی را با الله تعالی شریک کردن در عبادت
 و مراد اینجا چند چیز را عبادت کردن است یعنی دو اینست از عبد الرحمن بن ابی نجران که
 گفت نوشتم با امام محمد تقی علیه السلام با کفتم اورا شک از بعضی راو باینست الله تعالی مرا فریاد تو
 کنایه یا عبادت کنیم این اسمها را که رحمن و رحیم و احد احد صمد باشد مراد اینست که اسم
 یا عین مسمی است راوی گفت که پس امام علیه السلام گفت در بیان اینکه اسم عین مسمی است بروشی که
 هر که عبادت کرد اسم را نه مسمی یا سمارا پس متعدد را عبادت کرده متعدد اسما و ترک عبادت
 معبود بحق کرد و منکر معبود بحق شد و عبادت نکرده چیزی را مراد اینست که مقصود او
 عبادت موجود خارجیت باین معنی که اسم را نه از ان حیثیت عبادت میکند که در ذهنت بلکه
 از ان حیثیت که خیال کرده که در خارجیت پس اعتراض و جوابی که در شرح حدیث سوم گفتیم
 در شرح و الاسم غیر المسمی تا آخر اینجا نیز جاریست بلکه عبادت کن آن ذاتی بلکه مستحق عبادت
 است و احد احد صمد است مسمی یا این چهار اسم است نه این اسما را بدین معنی که این اسما مشتق چنان
 که بیان کرده بآنها خود را الله تعالی مراد اینست که هیچکدام آن صفات نفسانیت **باب هشتم**
اصل باب الکوون و المكان **شرح** الکوون شدن و بودن خواه باعتبار اصل وجود باشد
 و خواه باعتبار مرتبه بزرگی المكان جا و مرتبه بزرگی یعنی این باب بیان اینست که نسبت
 کون و نسبت مکان با الله تعالی بچه معنی میتوان کرد و بچه معنی نمیتوان کرد در این باب نیز حدیث

اول فصل سال نافع بن الازرق ابا جعفر علیه السلام فقال اخبرني عن الله متى كان فقال متى لم يكن حتى اخبرك متى كان سبحان من لم يزل ولا يزال فرمى صدام بتخذ صاحبه ولا ولدًا **شرح** پرسید نافع بن الازرق که پیشوای جمعی از خوارج بر بنی امیه در زمان عبدالملک بن مروان بوده که ایشانرا از ارقه مینامند امام محمد باقر علیه السلام باین روش گفت خبرده مرا از الله تعالی کی شد پس امام گفت کی نبود تا خبر دهم ترا کی شد منزله از نقصانست کسی که همیشه بوده و همیشه خواهد بود بکجایی به همتاد و بزرگی مرتبه را آورده شده باود در حاجتها بمعنی قادر مطلق بر و کردن اگر اهل حاجتی باشد دین منافات ندارد با اینکه اهل حاجتی قدیم نباشد نکرفته هرگز برای خود زنی و نه فرزندی چه آنها باعث نقص مرتبه بزرگیت **دوم فصل** جابر بن عبد الله بن الحسن بن رضا علیه السلام من در انهر بلخ فقال له اسئلك عن مسألة فان اجبتني فيها بما عندی قلت بامامتك فقال ابو الحسن علیه السلام سل عما شئت فقال اخبرني عن ربك متى كان وكيف كان وعلى اتي شيء كان اعتماده فقال ابو الحسن عليه السلام ان الله تبارك وتعالى آتيت الايتين بلايين وكيف الاكيف وكان اعتماده على قدرته فقام اليه الرجل فقبل راسه وقال شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان عليا وصي رسول الله والقيم بعده بما اقام به رسول الله صلى الله عليه وآله وانكم الامم الصادقون وانك الخلف من بعدهم **شرح** نهر بلخ جیحونست وبلخ برکنار است در طرف خراسان و در طرف دیگر بخارا است نه برکنار آن میتواند بود که در اینجا از کتابان کافی غلطی شده باشد و بجای می کان این کان باید و می تواند بود که درست باشد و بهر حال اما بنجر را که اینجا هست شرح میکنیم عند ظرف مشعل میشود بمعنی

معقول و اینجا هر دو مناسب است این فعل ماضی معلوم باب تفعیل است بمعنی اینکه حسا کجایی چیزی را لایق بفتح هنزه و تشدید باد و نقطه در پایین مکسوره و سکون یا نیز جایز است صاحب کجایی لایق بفتح هنزه و سکون یا کجایی بمعنی نیست چیزی بجزی دیگر باعتبار مکان و کیف فعل ماضی معلوم باب تفعیل است بمعنی اینکه صاحب چگونه کی کرد الکیف بفتح كاف و تشدید باد و نقطه در پایین مکسوره و سکون یا نیز جایز است صاحب چگونه کی الکیف بفتح كاف و سکون یا چگونه کی بمعنی خصوصیتی که موجود فی نفس باشد و عارض چیزی شود مثل سیاهی و مثل صورت هتیه **یعنی** آمد مردی نزد امام رضا علیه السلام از پس نهر بلخ که از اساورا النهر مینامند پرس گفت می پرسم ترا از مسئله پس اگر جواب گفتی مراد آن مسئله با وجود آنچه نزد من و شنیده ام از علما کردن مسئله گفته اند یا بجزی کر آن معقول من شود بمعنی اینکه باعث دفع شبهت من شود ایمان آورم بامامت تو و الا فلا پس امام علیه السلام گفت پیر من از هر چه خواستی پرس آن مرد گفت خبر ده مرا از صاحب کل اختیار تو که کی شد صاحب کل اختیار ایا پیش از عالم یا بعد از آن و چگونه بود پیش از خلق عالم و بر چه سبب بود اعتماد او بمعنی اینکه بچه سبب خلق عالم نکرد و پیش از خلق عالم کرد بعد از آن پس امام گفت بدرستی که الله تبارک و تعالی صاحب کجایی کرد هر صاحب کجایی را بی کجایی که خودش داشته باشد مراد اینست که پیش همیشه صاحب کل اختیار بوده و صاحب چگونه کی کرد هر صاحب چگونه کی را بی چگونه کی که خودش داشته باشد و اعتماد او بر سینی نبوده بلکه بر قدرت خود بود چه احتیاج بسبب تانر بنا بر ضعف و ایجاب و بنا بر امتناع معلول از علت تامه مخفی ماند که ازین ظاهر میشود که قدرت و سایر صفات الله تعالی پیش از خلق عالم

موجود فی نفس بنوده پس صفت نیز بنوده والا چگونه میبود و موجود فی نفس در خارج میبود
 بنا بر اینکه ذهنی هنوز نبود و این منافات ندارد با اینکه در وقت تکلم باین کلام چو از دهان حادث
 موجودند قدرت او شیء باشد و صفت او باشد و از دهان پس تغییر از آن شیء بصفت درین
 وقت میتوان کرد چون این مرد با علمای آن زمان گفتگو کرده بود و از هیچ کدام چنین جواب
 معقولی نشنیده بوده دانست که این جواب از فکر خود نیست بلکه از روحی رسول در ساینده
 رسول باوصیاست که ایشان بمؤمنان برسانند چه اشاعره میگویند همیشه کیف داشت و فلا^{سفه}
 میگویند عالم قدیمت چه در حدوث حادث اعتماد بر سببی نازده میباید پس برخواست بسوی
 امام رفت آن مرد پس بوسید بر شرف او گفت کواهی میدهم که مستحق عبادت نیست مگر الله تعالی
 و اینکه محمد فرستاده الله تعالی است بخلائق و اینکه علی وصی رسول الله تعالی است و اوست و بنیاد
 کنند بعد از رسول بآن کاری که واداشتند او را بآن کار رسول الله تعالی و اینکه شما خانه واده رسول
 امامان را راست گویند نه هیچشان شما و این که تو و بن جانشینی بعد از امان راست گویند اشار
 بقول الله تعالی رسول تویر یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقین ای جماعت
 ایمان آورده بترسید از الله تعالی و باشید با امامان راست گوید در حکم الهی که حکم ایشان در دین
 به پرهیز ظن نیست **سیم اصل** جا، رجل الى ابی جعفر علیه السلام فقال له اخبرني
 عن ربك متی كان فقال وبيك لما يقال لشيء لم يكن متی كان ان ربك تبارك وتعالى كان و
 لم يزل حيا بلا كيف ولم يكن له كان ولا كان لكونه كيف ولا كان له اين ولا كان في شيء ولا
 كان على شيء ولا ابتدع لكان مكانا ولا قوی بعد ما كون الاشياء ولا كان ضعيفا قبل

ان يكون شيئا ولا كان متو حشا قبل ان يبتدع شيئا ولا يشبه شيئا مذكورا ولا كان خلوا
 من الملك قبل انشاءه ولا يكون منه خلوا بعد ذهابه **شرح** لم يزل معطوف بر كان و حيا
 خبر هر دو است لفظ كان در لم يكن له كان اسم لم يكن است پس میتواند بود که بفتح كاف و سکون همنه
 باشد و ان باشد و اد بمعنی قوت گرفتن بتدریج است و میتواند بود که بصیغه فعل ماضی از افعال
 ناقصه باشد بر سبیل حکایت المکان بفتح میم مرتبه بزرگتر المذکور شخصی بزرگ کرد بزرگتر میشود
 باشد مخلوق بکسر خا با نقطه و سکون لام حالی الملك بضم میم و سکون لام یا د شاهی و ضمیر انشائیه
 راجع بقی مذکور است و همچنین ضمیر ذهابه **یعنی** آمد مردی نزد امام محمد باقر علیه السلام علیه السلام
 پرسید که او را خبر ده مرا از صاحب کل اختیار تو که کی شد باین معنی که کی این مرتبه بزرگتر را بهم رسان
 که صاحب کل اختیار شد پس امام علیه السلام گفت وای بر تو جز این نیست که گفته میشود برای چیزی
 که وقتی بزرگ نباشد کی بزرگ شد بدین معنی که صاحب کل اختیار من تبارک و تعالی بود همیشه
 بود زنده بی چگونگی بآن معنی که در شرح حدیث دوم گذشت و نبود برای وقت گرفتن بتدریج
 تا وقت کمال قوت خلق عالم کند یا مراد اینست که مضمون این خبر بنود چه تحقق خبر نباشد
 مگر در ذهن و هر ذهن حادث است و نبود مرید و او را چگونگی باین معنی که وجود او باز بندگی او
 بسبب حادث نشده تا پیر سیده شود که چه کوزه و یکدام سبب شد و نبود برای او کجایی و نبود در
 چیزی که احاطه کند با و مثل سطح که احاطه بحیسم میکند و نبود برای چیزی چنانچه پادشاهان
 دنیا بر بالای تخت می نشینند و ابتدا نکرد برای حصول مرتبه بزرگتر خود که ربوبیت باشد
 مرتبه بزرگتر کی بزرگتر را و قوت گرفت بعد از کردن مخلوقات و نبود ضعیف پیش از کردن

او مخلوق را و بنود دلیک را از شهابی پیش از ابتدا مخلوقی و بنمانند در اسم جامد محض یا در مرتبه بزرگی و
 مرتبه مخلوقی که مشهور باشد در بزرگی مرتبه یا بمعنی که قیاس ربوبیت او پادشاهی اهل دنیا میتوان
 کرد تا شریک با او توان شد در حکم در مسلتی که بیکبار اختلاف در آن و در دلیل آن رود و بنود
 خالی از سلطنت ربوبیت پیش از اخذات مخلوقی که مشهور باشد در مرتبه بزرگی و نمیشود از سلطنت
 ربوبیت خالی بعد از رفتن مخلوقی که مشهور باشد در مرتبه بزرگی **اصل** لم یزل حیاً بلا حیات
 و ملکاً قادر قبل ان ینشی شیاً و ملکاً جباراً بعد انشاءه للکون فلیس لکونیه کیف و لاله این
 و لاله حد و لا یعرف بشی شیهه و لا یهرم لظول البقاء و لا یصعق لشی بل یخوفه تصعق
 الاشیا کلها **شرح** الجبار یفتح جیم و تشدید با فاعل بعنوان کن فیکون نگاه دارند از زوال
 هر چه را که باقیست یا دام که باقیست مثل افلاک و عناصر و آنچه در میان آنهاست و بنابر معنی
 دوم در این اسم از اسماء الهی اشارت با احتیاج هر مخلوقی در بقا بنگاه دارند که بزرگ نگاه دارد
 و اگر نگاه ندارد خود بخود زایل شود یعنی بیان آنچه گفتیم اینست که همیشه بوده زندگی وجود
 زندگی فی نفس و این بیان اینست که زندگی او کیفیت نیست و همیشه بوده پادشاه قادر بر هر چیزی
 پیش از احداث او مخلوقی ترا و این بیان اینست که او را اشتداد نبوده و همیشه بوده پادشاهی که فاعل
 بعنوان کن فیکون است یا حافظ هر مخلوق باقیست از زوال بعد از ابتدا کردن او و مر بودن مخلوقات
 پس باین معنی که بعد از انشاء جباریت از او منفک نشد معلوم میشود که نیست بسبب یا بودن
 او صاحب این صفات چگونه برای او و معلوم میشود که نیست برای او کجایی و معلوم میشود که
 نیست برای او تمیز از شریک او در اسم جامد محض یا سطحی که احاطه او کند و معلوم میشود که شش

نمیشود ربوبیت او بقیاس مخلوقی که او بآن مخلوق مانند در اسم جامد محض یا در مرتبه بزرگی و
 معلوم میشود که پیر کذ را نمیشود بسبب رازی مانند چنانچه پادشاهان اهل دنیا میشوند معلوم
 میشود که مضطرب نمیشود از چیزی بلکه از ترس مصائب او در دنیا و عذاب او در عقبی مضطرب
 میشوند چیزها را هر کس است **اصل** کان حیاً بلا حیات حادثة و لا کون موصوف و لا
 کیف محدود و لا این موقوف علیه و لا مکان جاورشیا بل حی یعرف و ملک لم یزل له القدرة
 و الملك و انشاء ما شاء حين شاء بمشيئته و لا یحد و لا یقصر و لا یغنی کان اولاً بلا کیف و یكون
 اخر ابلا این **شرح** حیوة حادثة از قبیل وضع لازم در موضع ملزوم است و مراد اینست که حیوة وجود
 فی نفسها در خارج نداشت زیرا که اگر داشت میبود حیوة او حادث میبود چه هیچ عارض واجب
 الوجود بالذات نمیتواند بود و هر موجود ممکن بالذات حادث است زیرا که بتاثر فاعلت و تعلق
 تاثر بازاری معقول نیست چنانچه بیان میشود در حدیث ششم باب بیست و دوم در شرح
 و شهادت بها جمیعاً بالنتیة المنع من الازل کون بتنبون و مضافت و مراد موجود بودن
 چیزی فی نفس در خارج است الموصوف بیان کرده شده با اسم جامد مثل جسم و بلور کیف بتنبون
 و مضافت و معطوفت بر موصوف و مراد عرض موجود فی نفسه در خارج است مثل
 سواد و بیاض الحد و تمیز کرده شده از شریک در اسم جامد محض بکیف و مانند آن مثل
 بدن خوش اندام این در اول بفتح همزه بمعنی کجایی است و این بتنبون و مضافت و معطوفت
 بر موصوف و مراد قسمی از عرض است که حاصل میشود جسم را باعتبار مکان ان الموقوف بقاف
 و فاعل محسوس علیه نایب فاعل موقوفست و ضمیر مجرور راجع بموقوفست و مراد بموقوف علیه معروضی

ایست و ذکر موقوف علیه اشارت به اینکه از جمله اعراض است و منع است انتقال عرض از موقوف
 بموقوف دیگر امکان با تنوین معطوف بر این موقوف و جاو زجیم و را بینقطه بصیغه
 ماضی معلوم باب مفاعله لغت مکان است المجاوز بودن چیزی با چیزی دیگر بی آنکه لزومی
 میان آنها باشد شیا عبارات از جسی که در مکان مذکور باشد و ذکر جاو زشیا اشارت
 بفرق میان امکان و این باینکه مکان از جمله اعراض جسم متمکن نیست و ممکن است جدا شدن
 مکان و جسی متمکن در آنست از یکدیگر پس بودن هر جسی در مکانی بتدبیر خالق آنست
 چنانچه بیان شد در باب اول در حدیث اول در شرح مائری الشمس والقمر در مقدمه پنجم
 يعرف بعین بینقطه و را بینقطه و فابصیغه مضارع غایب معلوم باب ضرب لغت حی
 و برای تفسیر است تا معلوم شود که کیف و مانند آن مناط حیوة نیست و استعمال معرفت در آنست
 می آید در حدیث دوم باب آئینده که عارف بالمجهول ملک بفتح میم و کسر و سکون لام خبر مبتدای
 محذوف بتقدیر هو و جمله معطوفت بر عرف و میتواند بود که ملک معطوف بر حی باشد
 لم یزل بفتح رای صفت ملک است له خبر لم یزل القدره و الملك اسم لم یزل است لا یجد بجاء
 بینقطه و تشدید ال بینقطه بصیغه مضارع غایب مجهول باب نصرات الحد منع کردن کسی
 از آنچه اراده کند ببعضی در نسخ بیایک نقطه و عین بینقطه و ضاد با نقطه بصیغه مضارع
 غایب مجهول باب تفعیل است التبعیض دادن بعضی مراد کسی بی بعضی دیگر میتواند بود
 که بنون وقاف و صاد بینقطه بصیغه مجهول باب نصرت باشد التخصیص کردن مراد کسی بی
 بفاء نون و الف منقلب از یا بصیغه مضارع غایب معلوم باب علم است الفتا بیری و بر طرف

شدن این در آخر کبر و فتح همنه بمعنی جبر است با بفتح همنه بمعنی ماندگیت یا بمعنی کجایی
 و بنا بر اول اشارت با پنجه در فنج البلاغ است در خطبه که اولش ماد حله من کیفیت
 که و انز سحابه يعود بعد فنا الدنیا و حله لاشی معه کما کان قبل ابتداءها کذا لیکون بعد
 فناها بلا وقت و لا مکان و لا حین و لا زمان ناقل که ثم یعودها بعد الفناء **بکسی** بیان
 این بیان سابق اینست که همیشه بوده زنده بی زندگی که حادث باشد و بی بودن چیزی که بیان
 کرده شده با اسم جامد محض باشد و بی بودن کجایی چیزی که بودن آن کجایی بی آن چیز ممکن نباشد
 و بی بودن مکانی که جمع شده باشد با جسی که در آنست بتدبیر خالق بلکه او زنده است که
 پیشتر هر چیز را و پادشاهت که هیت بوده او را قدرت و پادشاهی و چون پادشاهی
 بی رعیت و مملکت مستعد است چه متعارف پادشاهان دنیا آن نیست بیان آن کرد و
 احداث کرد آنچه را که خواست بحض خواست من نه سخن و حرکت عضو و منع کرده نمیشود از
 آنچه خواهد بود بعد از خلق عالم نیز و بعضی نمیشود در خواست که بعضی از آن بفعل آید
 و بعضی بفعل نیاید چون پادشاهان اهل دنیا پیر نمیشود بطول بقا پس قیاس نمیشود که
 پادشاهی او را بر پادشاهی اهل دنیا که بی رعیت و مملکت پادشاه نیست بواسطه آنکه
 وجود رعیت و مملکت بحض خواست ایشان نمیشود و بعضی از زوهای ایشان بفعل نمی آید
 و پیر میشوند و چون پیر شدن بطول محل تعجباست بیان آن کرد و گفت بود متفرع بقدم
 بی حکونکی و می باشد بانی بعد از فنا ی دنیای و قی که ظرف متغیری باشد **اصل** و کل
 شیء هالک الا وجهه له الخلق و الامر تبارک الله رب العالمین **شرح** چون فارغ شد

از بیان ربوبیت او شروع کرد در مضمون دو آیت یکی از سوره قصص و در آن بیان مقتضای
 ربوبیت اوست و دیگری از سوره اعراف و در آن بیان دلیل ربوبیت و عموم ربوبیت است
 الهالك بکار نیامده الوجر راهی که قرار دهند بامر دم بآن راه روند لام در له برای ملکیت است
 و تقدیم برای حصص است و این حصص منافات ندارد با آیت تبارک الله احسن الخالقین نظیر
 قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء الامر حکم پادشاه در محل اختلاف التبارک
 بسیار کامل شدن و بسیار خیر رسانیدن و اینجا هر دو مناسب است الرب صاحب کل اختیار
 چیزی یعنی و هر راهی باطلت مکرر راهی که او قرار داده بسوی خود چنانچه در سوره قصص
 و بیان میشود در حدیث اول و دوم باب بیست و سیوم مملوک اوست و پسندید و فرمان
 در مختلف فیه باین معنی که غیر او مستقل در قدرت یا در حکومت نیست بسیار کامل بسیار
 خیر منداست الله تعالی که صاحب کل اختیار هر کس و هر چیزی است چنانچه در سوره اعراف است
اصل و يملك ايها التائل ان ربي لا تغشاه الاوهام ولا تنزل به الشبهات ولا
 يجار من شئ ولا يجاوزه شئ ولا تنزل به الاحداث ولا يسأل من شئ ولا يندم على شئ
 ولا تاخذ سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى
شرح درین فقرات بیان صفات ربوبیت است الغشيان فرو گرفتن الاوهام جمع وهم
 غلطها در حساب و مانند آن النزول فرو آمدن الشبهات بضم شین و فتح و ضم و سکون
 با جمع شبهه بضم شین و سکون باشکی که کسی را بهم میرسد در خوبی و بدی چیزی و بآن
 سبب ترک آن میکند و لا يجار و فتح یا و حا بینقطه و الف است بصیغه معلوم باب علم

از حیرت بمعنی اینکه دو کار پیش آید که یکی را البته باید کرد و معلوم نباشد که کدام بهتر است
 یا بضم یا و فتح جیم و الف است بصیغه مجهول باب افعال از اجاره بمعنی پناه دادن یا بفتح تا
 و سکون جیم و فتح همنه است بصیغه معلوم باب سح از جوار بضم جیم بمعنی تضرع و لا
 يجاوزه یا بجیم و زاء بینقطه است از بجاوزه بمعنی رک نشستن چیزی از کسی بعنوان غفلت
 انکس از آنچه یا بجیم و زاء بینقطه است از بجاوزه بمعنی همسایگی الاحداث جمع حادث
 بفتح حا و فتح دال ببلایهایی که در زمانه حادث میشود السؤال حساب چیزی طلبیدن و اعتراض
 کردن و هردو اینجا مناسب است لا تاخذ سنة و لا نوم از آیه الکرسی است در سوره بقره
 الاخذ باز گرفتن کسی از کاری الستة ماندگی که باعث غفلت از کاری شود و پسندی و مراد اینجا
 معنی اول است چنانچه می آید در کتاب العشره در حدیث دوم و چهارم باب الجلوس و باین
 دفع میشود اشکال مشهور که چرا نوم را بعد از سته ذکر کرده الثری آنچه از زمین در میان آب است
 و در طرف مقابل ما است و لفظ تحت الثری در سوره طه اشارت بآب است که مرکز ثقل عالم
 در زمین نیست بلکه مابین زمین و مرکز ثقل عالم فاصله است که نه داخل زمین است و نه داخل
 آسمان چه در عرف آن لفظ را در بالای زمین استعمال میکنند پس زمین که نیست بلکه بهیست
 و روی آن بشکل دوی ربع که احتمالی است یعنی وای بر توای پرسنده بدرستی که صاحب
 کل اختیار من فرو نمیکرد او را اقسام غلطها و فرد دنی آب را و شکلهای در چیزی که نمیکند روی
 آید در حدیث اول باب بیست و دوم و لا یشتد دخل غلبه فیالم بخلق و حیران نمیشود
 از چیزی که نداند چه باید کرد یا پناه داده نمیشود از بلای یا تضرع نمیکند سبب بلای و

و نمیگذرد بغفلت از چیزی با همسایه نمیشود و را چیزی و فرود نمی آید با حوادث روزگار
مثل پهمادها و پیرسید نمیشود از حساب چیزی یا اعتراض کرده نمیشود برو و پشیمان نمیشود
بر چیزی و باز نمیدارد او را از ایستادن بکار خلاق ماند که و نه خواب مال اوست و بس هر چه
در اینهاست و هر چه در زمین است و هر چه در زیر پاره است از زمین که در آبت نامرکز عالم
پس مالک و صاحب کل اختیار هر کس و هر چیزی بوده همیشه و هست و خواهد بود **اصل**
اجتمعت اليهود الى راس الجالوت فقالوا له ان هذا الرجل عالم يعنون امير المؤمنين عليه السلام
فانطلق بنا اليه تساله فاتوه فقتل لهم هو في القصر فاستظروه حتى خرج فقال له
راس الجالوت جنك سالك قال سل يا يهودي عما بدالك **شرح** جمع شدن جهودان
نزد سردار طایفه جالوت در علم و جالوت پادشاهی بود و بدست داور کشته شد و حکا
او هست در سوره بقره و اولاد او را با اسم او مینامند پس گفتند او را بدینستی که این مرد داناست
میخواستند بان اشارت امیر المؤمنین علیه السلام را ببر و آنرا شویا با بسوی او تا برسیم از مشکلا
پس آمدند نزد او پس گفته شد ایشانرا که او در خلوت خانه است پس انتظار او کشیدند تا بیرون
آمد پس گفت او را راس الجالوت که آمده ایم نزد تو برای پرسیدن نواز مشکلات گفت بپرس
ای جهود از هر چه بخاطرت رسیده **اصل** فقال اسئلك عن ربك مني كان بلا كينونية
كان بلا كيف كان لم ينل بلاكم وبلا كيف كان ليس له قبل هو قبل القبل بلا قبل ولا غايه ولا
منتهى انقطعت عنه الغايه وهو غايه كل غايه فقال راس الجالوت امضوا بنا فها علم مما
يقال فيه **شرح** كينونية بفتح كاف وسكون ياد و نقطه در پايين و ضم نون وسكون واو

چهارم

فقال كان

و کرون

و کرون و فتح ياد و نقطه در پايين مشدده و تنوين بمعنی حدوث است و مراد اینجا حدوث
چیزی از عالم است كيف در كيف كان معنی بفتح است برای استفهام در هر دو جا و خبر کان در
كيف كان در اول راجع بکينونية است که مصدر است و میتواند بود که راجع برب باشد
و در دوم راجع بکم است لفظ غایقه در هر چهار جا مستعمل شده و در اول و دوم وجه دارم
بمعنی مدت و آن پاره از زمان است که دو طرف دارد و چیزی در آن موجود است و پیش
از آن و بعد از آن نیست و در سیوم بمعنی ظرف مدت فاء در فیه برای بیانست نه برای
زعیت **یکنی** پس راس الجالوت گفت می پرسم ترا از صاحب کل اختیار تو کی شد بمعنی اینکه
کی بزرگ و متصف بر بوبیت شد یا پیش از حدوث عالم یا وقت حدوث عالم پس امام علیه السلام
گفت بود بمعنی اینکه رب العالمین بود بی حدوث چیزی از عالم مراد اینست که کسی مالک و صاحب
کل اختیار معدومات نمیتواند بود که وجود معدومات بمحض قدرت او نباشد و حال منتظر
داشته باشد و الله تعالی چنین نیست و بیان این مراد کرد که گفت کان بلا كيف كان بود بزرگ بی
اینکه چون شد بمعنی اینکه بی حال منتظره که متغیر شود باعتبار آن حالت و بلا بیان این مراد
کرد که گفت لم ينل بلاكم و بلا كيف كان همیشه بود بزرگ بی وجود مقداری که قایم بجسمی باشد
و بی اینکه مقدار و جسم چون شد مراد اینست که وجود اجسام بحدوث حال منتظره نشد
بلکه بمحض قدرت الله تعالی شد نیست رب را چیزی که پیش از او باشد و در پیش هر پیش است
بی استثنای يك پیش که پیش از او یا با او باشد و بی مدتی که ظرف وجود او یا حال بی برای او باشد
و آن وجود پیش از آن مدت و بعد از آن مدت نباشد و بیطری که وجود رب یا حالت او از آن

بجاور نکند خواه طرف اول و خواه طرف آخر بریده است از دلب من مدت و او طرف هر مدت است
 بمعنی اینکه بی تغییر است و ازلی وابدیت پس گفت راس الحالوت بجهودان و دانه شود با ما چه
 اودان از آنست که گفته میشود در تعریف دانا بی او **پنجم اصل** ها خبر من الاحبار
 الى امير المؤمنين عليه السلام فقال يا امير المؤمنين متى كان ربك فقال له ثكلتك امك ومتى لم
 يكن حتى يتال متي كان كان ربي قبل القبل لا قبل وبعد البعد بلا بعد ولا غاية ولا منتهى
 لغاية انقطعت الغايات عنده فهو منتهى كل غاية **شرح** الخبر بفتح حا، بفتح طه و سکون
 با، یکنقطه دانا و اکثر دجهودان متعمل میشود الشکل فوحر کردن مادر برای ملک فرزندان
 غایب در این حدیث هم جامع معنی مدت و غایات جمع آنست و لا در و لا غایه برای ناکید نفیات
 و لا در و لا منتهی نیز برای ناکید نفی است پس منتهی تنوین دارد و میتواند بود که لا در و لا منتهی
 برای نفی جنبش باشد و تنوین نباشد و اول مناسب تر است بیانی احادیث این باب و لام در لغایته
 برای تعلیل است چنانچه می آید در حدیث پنجم این باب و لا منتهی غایه لیتیمی غایته پس تقدیر
 که لا در و لا منتهی برای نفی جنبش باشد لغایته خبر لا نیست بلکه صفت منتهی است و خبر لا محذوف است
 و تقدیر کلام اینست که لا منتهی لغایته له یعنی آمده انانی از دانا بان جهودان بسوی امیر المؤمنین
 علیه السلام پس گفت ای امیر المؤمنین کی شد صاحب کل اختیار تو بمعنی اینکه کی صاحب کل اختیار
 شد یا پیش از حدوث عالم یا وقت حدوث عالم پس امیر المؤمنین علیه السلام گفت ای امیر المؤمنین
 برای ملک تو کناد ما درت و کی نبود ناکفته شود که کی شدن بود صاحب کل اختیار من در پیش
 هر پیشی یا استثنائی بل پیش که پیش از دانا او باشد و خواهد بود در پس هر پس به استثنای

یک پس که پیش از دانا او باشد و این اشارت باینست که هر چیز فانی خواهد شد و غیر الله که
 چیزی باقی نمی ماند و بعد از آن باز موجود بسیار چیزها را چنانچه مذکور است در پنج البلاغه
 در خطبه که اولش اینست ما و حده من کیفه و بی امتداد مشاهی که ظرف وجود حالنی برای
 او باشد و آن حالت پیش از آن امتداد و بعد از آن امتداد نباشد و بی یکطرف که برای
 حصول مدت او باشد باین معنی که زمان وجود او یا حالنی برای او یکطرف ندارد تا مدت
 بهم رساند چه جای و طرف و تحقق مدت بالفعل یا مراد اینست که نیست طرفی که باعث حصول
 مدت او باشد مرا و را حاصل اینست که زمان وجود او یا حالنی برای او متناهی نیست نه در جانب
 اول و نه در جانب آخر پس او مدت ندارد اصلا بریده شده مدت ها نزد او پس او طرف هر مدت
اصل فقال يا امير المؤمنين انتمي انت فقال و كيك انما العبد من عبد محمد صلى الله
 عليه وآله **شرح** پس دانی جهود گفت ای امیر المؤمنین یا ابنای این بیانی که کردی
 پیغمبری تو که این مضمونها بوحی الهی تو رسیده باشد بی واسطه پس امیر المؤمنین علیه السلام
 گفت وای بر تو جز این نیست که من غلامم از غلامان محمد صلی الله علیه و آله مراد اینست که اینها
 بوحی معلوم او شده و او تعلیم من کرده **ششم اصل** و روی انه سئل عليه السلام ابن کان
 ربتنا قبل ان يخلق سماء و ارضا فقال عليه السلام اين سوال عن مكان و كان الله و لا مكان
شرح و روایت کرده شده که پرسیده شد امیر المؤمنین علیه السلام که کجا بود صاحب کل
 اختیار ما پیش از آنکه آفرینید آسمان را و زمین را پس گفت که کجا سوالت از جایی بود الله تعالی
 و جایی نبود **هفتم اصل** قال راس الحالوت لليهود ان المسلمين يزعمون ان عليا من

اجدل الناس واعلمهم اذ ذهبوا بنا اليه لعل اسئله عن مسئلة واخطئه فيها فانه فقال
 يا امير المؤمنين اتى اريد ان اسئلك عن مسئلة قال عليه السلام عما شئت **شرح** الخطئه
 نسبت دادن كسى بخطا يعنى گفت سردار طایفه جالوت جهود اندر بدرستی كه مسلمانان
 دعوى میکنند كه على از جمله صاحب و قوت ترين مردم در بخت و دانا ترين است روايت شود
 بامام بسوى او شايد پيرسيم او را از مسئله و خطاي او را ظاهر سازم در آن مسئله پير آمد
 با جهودان نزد على عليه السلام پرس گفت اى امير المؤمنين بدرستی كه من میخواهم كپير رسم ترا از مسئله
 على عليه السلام گفت پير سران هر چه خواستى **اصل** قال يا امير المؤمنين متى كان ربنا قال له
 يا يهودى انما يقال متى كان لمن لم يكن فكان متى كان هو كلين بلا كينونية كان كان بلا كيف
 يكون بلى يا يهودى ثم بلى يا يهودى كيف يكون له قبل هو قبل القبل بلا غاية ولا
 منتهى غاية ولا غاية اليها انقطعت الغايات عنده هو غاية كل غاية فقال اشهد ان دينك
 الحق وان ما خالفه باطل **شرح** متى كان در اول و دوم براى استفهام محض است و ضمير كل
 راجع برب است در اول و در دوم ضميرى بنيت چه مراد از آن محض لفظ و متى كان در سوم
 براى شرط است و افاده عموم ميكند و ضمير كان راجع بمن است يا براى استفهام انكار بنيت
 و ضمير كان راجع است بمضمون لم يكن فكان كان در اول يعنى چيز بزرگست و در دوم بمعنى
 چيز موجود است بكون بضم با و فتح كاف و تشديد واو مكسور است بلى ابطال نفى است
 كه مفهوم از لم يكن است و تكرار آن با عطف ثم كمال بر فاصله است براى دلالت بر اينست كه
 ابطال لم يكن در او ايل زمان فكر و بعد از طول فكر بنزحفت كيف در اول براى استفهام

محض است و در دوم براى استفهام انكار بنيت غايه در اول و دوم و سيم و پنجم بمعنى بدست و آن
 پاره از زمانست كه در طرف دارد و چيزى در آن موجود است كه پيش از آن و بعد از آن موجود
 بنيت و غايه در چهارم بمعنى طرف مدت و الى در ولا غايه اليها بمعنى مع است و ميتواند
 بود كه در اينجا از كتابان كافى سهوى شده باشد چه در كتاب توحيد بن بابويه چنين است
 ولا غايه اليها غايه و اين بهتر مينمايد پس اگر غايه ثانى در لفظ نباشد مقدم خواهد بود
 الغايات جمع غايه بمعنى مدت **يعنى** گفت اى امير المؤمنين كى شد صاحب كل اختيار
 ما بمعنى اينكه كى بزرگ و رب شد يا پيش از حدوث عالم يا وقت حدوث عالم امير المؤمنين
 عليه السلام گفت او راى جهود جز اين بنيت كه گفته ميشود لفظ متى كان براى كسى كه بزرگ
 نباشد و قى پير از آن بزرگ شده باشد هر وقت كه شده باشد يا مراد اينست كه كى بود اينكه او
 بزرگ بنود باشد پير شده باشد بمعنى اينكه هرگز اين واقع نشد بيان اين است كه او بزرگ
 است بى حدوث چيز موجود بزرگ بود بى آنكه ايجاد ميكند عالم را بمعنى اينكه بى حالت منتظم
 كه حادث شود و بان ايجاد عالم كند بلكه ايجاد او بحد ضرورت و تدبير است بلى لم يكن
 باطلست در حق اوى جهود باز بلى لم يكن باطلست در حق اوى جهود چون ميباشد او را
 پيشى كه در آن پيش بزرگ نباشد بمعنى اينكه اين ممكن بنيت او در پيش هر پيش است پير مدت
 و بى يك طرف مدت بمعنى بى زمانى كه چيزى در آن موجود باشد و در غير آن موجود نباشد
 و دو طرف نداشته باشد اما يك طرف داشته باشد خواه طرف اول و خواه طرف آخر و بى
 مدت كه بان مدته ديگر باشد الى غير انهيته اين را بواسطه آن گفته كه مبادا كسى خيال كند

که مراد از کلام سابق نفی يك مدت با نفی مدت‌های مشابه پس گوید که او مدت‌های ندارد تا
حدوث کمال و لازم آید اما مدت‌های غیر مشابه دارد و نوع کمال او قدیم است برین شده
از هر دو سر مدت‌ها نزد او و طرف هر مدت در هر دو سر پس داناکت کواهی میدهم که
دین تو که اسلام است بکار آمد نیست و بر این که هر دین که مخالف آن دینست بکار نیامد
مخفی نماید که دینک گفت نه دینکم تا اشارت شود باینکه دین دین مخالفان او اسلام نیست
حقیقه چهر ایشان مشرکند در ربوبیت و پیروی ظن میکنند چنانچه بیان شد در خطبه
مصنف **هشتم اصل** عن زياره قال قلت لابي جعفر عليه السلام اكان الله ولا شيء غيره
قال نعم قال اكان ولا شيء قلت فابن اكان يكون قال و كان متكنا فاستوى جالساً و قال املت
يا زياره و سالت عن المكان اذ لا مكان **شرح** الاحالة اینجا بینقطه قیاس چیزی بچیزی
دیگر و گفتن مضمونی که محال باشد و هر دو اینجا مناسب است این لفظ می آید در حدیث
اول باب هفتم یعنی روایت از زراره که گفت گفتم امام محمد باقر علیه السلام را یا ابود الله
و هیچ چیز عیناً و نبود گفت آری بود و هیچ چیز نبود گفتم پس کجا میبود زراره گفت و امام تکیه
کرده بود پس راست نشست و گفت قیاس کردی الله تعالی را بر دیگران محال گفتی ای زراره و پدر
از خصوصیت مکان در حالی که مکان نیست **نهم اصل** انی خبر من الاجار الى امیر المومنین
عليه السلام فقال يا امير المومنين متى كان ذلك قال و ذلك انما يقال متى كان لما لم يكن فاما
ما كان فلا يقال متى كان كان قبل القبل بلا قبل و بعد البعد بلا بعد و لا منتهى غايه
لینتهی غایه فقال له ابنت انت فقال لا امل الهبل انما انا عبد من عبيد رسول الله صلى الله عليه و آله

شرح الهبل افتحها و فتحها بیک نقطه نوحه ماد برای مراد فرزند یعنی آمدن دانی از
دانا یا ان جهودان نزد امیر المومنین علیه السلام پرس گفت ای امیر المومنین کی شد صاحب کل اختیار
تو یعنی اینکه کی بزرگ و رب شد آیا پیش از حدوث عالم یا وقت حدوث عالم امیر المومنین علیه السلام
گفت وای بر تو جز این نیست که گفته میشود منی کان برای چیزی که نبوده باشد در وقتی فاما
چیزی که بوده باشد همیشه پس گفته میشود منی کان برای آن بود و ب من در پیش هر پیش باستانی
يك پس و بیک طرف مدت ناد و طرف بهم رساند مدت او مراد اینست که زمان وجود او با حال
برای او بیک طرف ندارد فامدت بهم رساند چه جای دو طرف و تحقیق مدت بالفعل پس آن دانا
گفت امیر المومنین را یا پیغمبر تو پس امیر المومنین علیه السلام گفت برای تو ماد و تو باد نوحه
مرک تو جز این نیست که من غلام از غلامان رسول الله صلی الله علیه و آله مراد اینست که اینها اوصی او
رسیده و او بمن گفته **باب هفتم اصل** باب النبه **شرح** النبه بکس و سکون بین
بینقطه و المنب بفتح نون و فتح سین و فنی در فرزند و اعلم ان و خیریه های دیگر مراد اینجا
و با بیک نقطه مصدر باب نصر کسی را بنب و ذکر کردن بمعنی نسبت دادن او به پدرش تا ممتاز
شود از غیر و مراد اینجا ذکر طریق مستقیم واضح بسوی معرفت مرتبه کسی است بر روشی که سامع بآن
اکتفا تواند کرد و حاجت بریاده بران نداشت باشد برای تمیز از انجمنی که مشبه باو میدارند
ماخوذ است منب بفتح نون و سکون باد و نقطه در پائین و فتح سین بمعنی طریق مستقیم واضح
الف لام برای عهد خارجیت بمعنی نب الرب که سوره قل هو الله احد باشد بنا بر آنچه
می آید در کتاب الصلوة در حدیث اول بابا النوادر که باب صدم است که اقرار با محمد بنبر

ربك تبارك وتعالى قل هو الله احدنا قول او كما اقرانا انزلناه فانها نسبتك ونسب اهل بيتك الى
يوم القيمة يعني اين باب بيان طريق مستقيم واضح بسوی معرفت ربوبیت است که سوره اخلاص
باشد و در این باب چهار حدیث است **اول اصل** ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله
فقالوا انسب لنا ربك فقلت ثلاثا لا يحجبهم ثم نزلت قل هو الله احد الى آخرها **شرح**
فادرفقا لوا برای بیانت انسب فعل امر است از باب نصر و مراد یهود طلب نسبت است بمعنی
دوم که مذکور شد در شرح عنوان این باب یا مراد ایشان طلب نسبت بمعنی اولست و بنا بر این
ربك عبارت از فاعل نفوس ناطقه و ما تحت فلک قمر است و طلب نسبت او مبنی بر آنست که
یهود مانند فلاسفه زنادقر فایند باینکه واجب الوجود بالذات فاعل موجب است چون تخلف
معلول از علت نام محال است و اذا و صادر نشد مگر عقل اول غلت ابدی بهم و لعنوا بما قالوا و میگو
ند که صادر از عقل اول عقل دوم و فلک اولست و صادر از عقل دوم عقل سیوم و فلک دوم است
و همچنین تا عقل عاشر و فلک نهم و صادر از عقل عاشر که آنرا عقل فعال مینامند نفوس
ناطقه و عناصر است و عقول عشره و نفوس ناطقه مجردند و قدیمند و افلاک و ماده و عناصر
نیز قدیمست و جمیع صدور را بعنوان ایجاد است پس فاعل ما مستحق حمد و مدح نسبت چه جای
عبادت ایضا غلت ابدی بهم و لعنوا بما قالوا و میگویند که قرین در قدم و مجرد و فعل بی حاجت
بحرکت خود برای تخریب آلتی با عصوی دارد پس الدائر خود است و مولود مؤثر خود و نسبت دارد
و بنه پشت بواجب الوجود بالذات میرسد زیرا که ولادت سوای این نیست که ظاهر شود جوهری
از جوهری بی اختیار و مانند ظهور طفل از پدر و مادرش نسبت فعل ماضی است از باب علم ثلاثا

عبارت از سه ساعت چهار گره روز مراد میبود ثلثه می گفت لا یحجبهم حالت از فاعل نسبت شاید
که وجه در نك اشعار نزول چیزی از قرآن باشد بسبب علم رسول علیه السلام باینکه بعضی هذیان درین
بحث در میان منسوبان باسلام نیز بهم خواهند رسید پس چیزی از قرآن میباشد که حجت بر ایشان
باشد ندارد و قیامت چنانچه اشارت بآن میشود در حدیث نسیم این باب هو راجع بر بی است
بقریه اینکه در سوال ربك واقع شده و اشارت باین میشود در حدیث چهارم این باب و آن مبتدا
الله خبر مبتداست بمعنی آن مستحق عبادت که معلوم است نزد اطفال و عجایز و عوام پیش از آنکه
ضایع کنند ذهن خود را بیهات فلاسفه چنانچه اشارت باین میشود در حدیث آخر باب
شائز دهم احد صریح مبتداست بمعنی بی جز و قرین در صفات ربوبیت مثل قدم و مجرد و نسبت
اراده و باقی سوره بیان میشود در این باب و در حدیث اول با هفتم یعنی بدین معنی که جهودان
پرسیدند رسول الله صلى الله عليه وآله باین روش که گفتند بیان کن برای ما انسب صاحب کل اختیار
بطریق مستقیم واضح پس رسول علیه السلام در نك سه ساعت جواب نمیکفت بعد از آن فرود آمد از جای
الله تعالی سوره قل هو الله احد تا آخر آن **دوم اصل** سالت ابا عبد الله علیه السلام عن قل هو الله احد
فقال نسبته الله الى خلقه احدا صمدا زلیا صمدیا **شرح** بیان نسبت الله شد در شرح عنوان
این باب و تعدی آن بآلی باعتبار تضمین معنی توحید است الاحد بی جز و قرین الصمد را کننده
حاجت و بیان میشود در باب هجدهم که باب تاویل الصمد است مضی احد و صمد بواسطه تمیز
نسبت است و مضی از لیا و صمد یا بواسطه نعت صمد است و اشارت است باینکه الف لام در الصمد
دلالت بر حصر میکند باین معنی که حاجت روایی دیگران در پهلوی او هیچست پس یا در صمد یا برای

مبالغه است مثل امری بمعنی بغایت شرح یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را از سوره
قل هو الله احد پس گفت نسبت الله تعالی است که روا کرده آنرا بسوی مخلوقات خود باین روش که
احداث صمدانی صمدیت و چون صمدان را احتیاج ببیان داشت گفت **اصل** لا ظلاله
یسکه و هو یمسک الاشیا باطلتها عارف بالجهول معروف عند کل جاهل فردانیا لا خلقه
دینه و لا هو فی خلقه غیر محسوس و لا محسوس لا تدکره الابصار ^{علامه} ففرب و دنا فبعد و عصی فغفر
و اطیع فثکر لا تحویه ارضه و لا تقله سمواته حامل الاشیا بقدرته دیموتی ازلی
لا یسئی لا یلهو و لا یغلط و لا یلعب و لا اراده فی فضل و فضله جزا و امر واقع **شرح** الظل
کسی که سایه نگاه داری بر چیزی اندازد مثل باغبان برای میوه ها و مانند آن والله تعالی بتدبیر
خود برای هر چیزی که آفریده برای نفع مردم نگاهداران قرار داده که علاج سایه بران چندی اندازند
خواه بقصد خوب که آنرا یمین مینامند و ناد راست و خواه بقصد بد که آنرا شمال می نامند و
بسیار است تا آن نفع از آن چیز حاصل شود برای مردم چنانچه در سوره نحل گفته تیفتی و ظلاله
عن الیمین و الشمال سبحان الله و هم داخلین فردانیا منسوب بذرات بزیاده الف و نون
برای مبالغه است مثل امری بمعنی بغایت شرح و ضبط آن برای آنست که مفعول دوم ^ف
باشد بنا بر مذهب هشام که عرف را ملحق بعلم میدانند و در مفعول داشتن و بنا بر مذهب غیر
او حالت از ضمیر مستتر در معروف لا خلقه تا الابصار یا تا فی خلقه بیان فردانیا است المحسوس
بجا بینقطه آنچه معلوم باشد ذات آن یا شخص آن بفکر مثل آنچه دیده شود المحسوس بحجیم
آنچه معلوم باشد ذات آن یا شخص آن بفکر مصنون علا ففرب و دنا فبعد گذشت در خطبه

که علا فاستعلی و دنا فاعالی و ارتفع فوق کل منظر مناسب آن نیست که هر یک از قرب و بعد بصیغه
ماضی معلوم باب تفعیل باشد و میتواند بود که از باب حسن باشد لا تحویه بجا بینقطه از حیث
است بمعنی غالب و مالک شدت بر کسی و اگر چه بحجیم باشد از اجوات بمعنی اند و هنالك کردن
الارض زمین و آنچه پست مرتبه باشد و مراد اینجا اهل معصیت است چون اکثر زمین علایق اند
چنانچه در سوره اعراف گفته اخلا الی الارض و اتبع هویه الاقلال بقاف بلند کردن السما
جمع سما اسمانها و بلند مرتبه ها و مراد اینجا اهل طاعت است چون اهل آسمانها مطیعند الحاکم
بر دارند و مراد اینجا نگاه دارند از فنا است و حامل تا واقع بیان لا تحویه تا آخر است
و لا در و لا اراده اگر چه در ظاهر مکرر نیست و در مثل اینجا اهل خوش شرط کرده اند
تکرار اما حقیقه آن تکرار لا در و لا یسئی تا آخر است الفضل بضاد بانقطه زیادت و مراد اینجا
زیادتی عدد چیزی بر عدد چیز دیگر است الفصل بصاد بینقطه دیوان میان خلافتی و دایم
اختلاف در آن دارند **یعنی** نیست سایه اندازی او را که نگاه دارد او را و نگاه میدار و چیزها را
با سایه اندازهای آنها شناسا است بهر چه معلوم کسی دیگر نیست شناخته شده است نزد
هزاران باین روش که بغایت یکانه است نه مخلوق او در او است و نه او در مخلوق او است مدرك
نمیشود بخوار خسر و بخت کرده نمیشود ذات او یا شخص او بفکر در نمی آید او را دیده هسانه
دید چشم و نه دیدن دل بلند مرتبه شد جمعی که دانستند اسما و صفات او را چنانچه باید بی
توسط وحی نمیتوان دانست چنانچه صریح میشود در باب دهم پس مقرب درگاه خود کرد
ایشان را یا نزدیک ایشان شد یا بمعنی که اسما و صفات او را چنانچه باید دانستند بتوسط وحی

دست مرتبه شدنند جمعی که خیال کردند که اسما و صفات او را چنانچه باید بی توسط وحی
 میتوان داشت مثل عیود و فلاسف و تابعان ایشان پس دور از درگاه خود گردانیدند
 یاد و روشد از ایشان باین معنی که در اسما و صفات او گمراه شدند و نافرمانی کرده شد پس
 بخشایش کرد و فرمان برده شد پس مانند شکر نعمت جزای نیکی داد غالب نمیشوند یا
 غمگین نمیکند و اهل معصیت او و باعث رفعت شان او نمیشوند اهل طاعتهای
 او چرا و نگاه دارند هر چه از فنا بجز حفظ قدرت خود بی ابتداست بی انتهاست
 فراموش نمیکند عصیان کسی و طاعت کسی را و غافل نمیشود از اجزای عصیان و طاعت
 و غلط نمیکند در حساب و قدر استحقاق جزا در عصیان و طاعت و باز بچه نمیسازد
 در آفریدن آسمانها و زمین که دانسته از جزای عصیان و طاعت بگذرد و نه اراده او را یاد
 هست در عدد بر مراد و بمعنی اینکه هر اراده او لازم دارد مراد او را و دیوان او در روز قیامت
 جزای اعمال است بمعنی اینکه لازم دارد جزا را باز بچه نیست و فرمان او در جزای نیک و بد
 بعمل آمد نیست بمعنی اینکه وقتی که گوید بیک عذاب خذوه فخذوه بیکرید او را و غل
 کنید او را البته میکیرند و غل میکنند مقصود اینست که صاحب این صفات زینت
 غمگین از معصیت و خوشحال از طاعت نمیشود **اصل** لم یلد فی نور و لم
 یولد فی ظلم و لم یکن له کفوا احد **شرح** این فقره در محل نصب است تا
 صفت احد اصدا باشد چه فاصله میان این آن بتغییر است نه بیکانه فی نور و بیکر
 مخففه یا شدت است فیشارک بکرا مخففه است و از اشارت باینکه مراد بولد

صدور جوهری از جوهر دیگر بر سبیل ایجاد است محالست که ولادت باین معنی متحقق شود
 باینکه چیزی که موجود فی نفسه باشد در خارج مثل جنس سبب کند از والد مولود و بی
 آنکه مولود شریک والد خود شود در جنس مثلا یعنی نر ازبید تا میراث دهد جنس
 خود را مثلا بکسی و ازبیده شده تا شریک شود با پدرش در جنس مثلا و بنود هرگز
 او را شریک در صفات ربوبیت مثل استقلال در قدرت و مثل استحقاق حکم از
 پیش خود هیچکس **سیم اصل** قل علی بن الحسین علیهما السلام عن التوحید فقال
 ان الله عز وجل علم انه یكون فی آخر الزمان اقوام متعقون فانزل الله تعالی قل هو
 احد والایات من سورته الحدید الی قوله وهو علم بذات الصدور فمن رام وراء
 ذلك فقد هلك **شرح** التعقی بغایت فرورفتن در فکر و مراد اینجا خود را بی در صفات
 الهی و وصف او بغیر آنچه وصف کرده بآن خود را است چنانچه می آید در احادیث باب
 دهم و ازین قبیل است آنچه اهل جهالت میگویند که علم الله تعالی حصولیت یا حضوری
 اجالیست یا تفصیلی فعلیت که علت معلوم است یا الله تعالی تصوریت یا تصدیقی و اینها
 همه تعق و قیاس الله تعالی بر خود است ذات مومن دوست بمعنی صاحب و مراد اینجا
 و سلسله شیطانی است که سینههای کمر اهان را صاحب می کند و از طریق مستقیم توحید
 دور می اندازد مثل قول جمعی که گفتیم و مثل قول جمعی که میگویند کمال توحید آنست که
 موجود را منحصر در الله تعالی دانند یا با از سجده غیرو کنند هر چند که ما مور باشند
 چنانچه ابلیس کرد و قول خوارج که گفتند حاکم در غیر مسائل شرعی نیز منحصر است در

در الله تعالی و باین سبب اعتراض بر حضرت امیر المومنین کردند که چرا حکم تعیین کرد برای بیان
دلائل محکمت قرآن که در آنها نهی از پیروی ظن و مانند آنست بر امامت یعنی پرسیده
شد امام زین العابدین علیه السلام را از افراد بیگانه بودن الله تعالی در صفات ربوبیت که
حد آن چیست پس گفت بدین سنی که الله عزوجل دانسته که خواهند بود در آخر الزمان جماعت
چند از منسوبان باسلام که خود را بی کنند مانند یهود و زنادقه فلاسفه و امثال ایشان
و مذاهب ایشان را اختیار کنند پس فرمود خداوند تعالی سوره قل هو الله احد را و فرمود
هفت آیت مشهور را از سوره حدید تا قول او که وهو علم بذات الصدور پس از هر کس از
منسوبان باسلام که قصد کرد سوای آنرا و تابع مذهب یهود و فلاسفه و امثال ایشان شد
جهنمی شد و آن آیات اینست بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ که ملك السموات والأرض
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا
يَخْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ وَالدَّيْنُ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ
فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ **هـ** ابتدا میگویم بنام آن آله بخشاینده مهربان
افزار بیپایکی الله تعالی از هر شریک در صفات ربوبیت و از هر نقصان و قبیح کرد بر زبان حال هر چه

در آسمانها و زمین است حتی کفر یا کفر چه اگر چه آن فعل الله تعالی نیست اما مخلوق اوست بمعنی اینکه
بقضا و قدر اوست چنانچه بیان میشود در باب سیم که باب البحر والقدر و الامر بین الامرین است
والله تعالی است و بین به خواری و ننگ این که شریک در ربوبیت او شوند بفضولی و خود را بی او
اشتمام نکنند و بی گنجی اینکه باز بچیز کنند در خلق آسمانها و زمین و بهین اکتفا کنند یا ظلم کنند
با بیرونی که بی ارسال رسل عذاب کند خود را یا نژاد را آخرت و توضیح این گذشت در شرح فلوکات
الجهالة تا آخر در خطبه بیان این که برای الله تعالی است و بر پادشاهی آسمانها و زمین باین معنی حکم
کسی دیگر در مسئله اختلاف در آن و در دلیل آن رود و خلافت را احتیاج بکسی که حکم کند در آن شود جایز
نیست چه از زنده میکند و میمیراند و او بر هر چه بغایت تواناست بیان این آنکه اوست و بر اول بمعنی
پیش از هر چیز و آخر بمعنی بی فنا و تغییر و بیان این می آید در حدیث پنجم باب پانزدهم و اوست
و بر اشکار و نهان بمعنی بی چگونگی که آن گاهی اشکار باشد نزد عقول خلایق و بدیدن و مانند
آن و گاهی نهان و او بر هر چیز بغایت دانا است بمعنی اینکه جمیع جهات آنچیز را میداند بیان این آنکه
اوست و بر آن کس که معلوم عربی امثال ایشانست باعتبار اسماء ایام هفته که از نیا روزی ندید
آسمانها و زمین را در شش روز که اول آن یوم الاحد است و آخر آن یوم الجمعة و لهذا روز هفتم را
یوم السبت نامیده اند بمعنی روز ترک عمل و فراغ از آن بعد از آن است نشست بر حکومت پادشاهی
و حکم در میان مخلوقات خود بوحی رسل مانند کسی که مکشی خلق نمیتواند کرد و شریک با او در
حکم میشود و می آید در باب بیستم که باب العرش و الکرمی است که عرش عبارت از عالمی است که برین
وحی شده چه میدانند آنچه را که فرمود میرود در زمین مثل آب و دانه و آنچه را که بیرون می آید از زمین

مثل گیاه و آنچه را که فرو می آید از آسمان مثل باران و آنچه را که بالا میرود در آسمان مثل بخار و او
باشناست هر جا هست و الله تعالی با آنچه میکند بیناست چه او راست و بر باد شاه آسمانها و زمین
و بسوی حکم الله تعالی بر گردانیده میشود و نیک و بد هر کار و جزای آن میدهد پس ترك فضولی
و خود را بی باید کرد بیان این آنکه داخل میکند شب را در روز ششماه و داخل میکند روز را
در شب ششماه و ادب غایت دانایات بوساوس شیطانی که سینهها را صاحبی میکند و باعث
غلور و فکر در توحید و اقسام ضلالت میشود و اشتغال خواهد کشید بدانکه از تفسیر علی بر ابرهیم
چنین ظاهر میشود که جوامع الکلم که در حدیث رسول علیه السلام است که او بیت جوامع الکلم عبارت
از این هفت آیت است **چهارم اصل** سال الرضا علیه السلام عز التوحید فقال کل من قرا
قل هو الله احد و امن بها فقد عرف التوحید قلت کیف یقرأها قال کما یقر الناس و زاد فیہ کذلک
الله ربی کذلک الله ربی **شرح** پرسیدم امام رضا علیه السلام را از اقرب بیکانه بودن الله تعالی
که کدام است حد واجب آن که اگر نباشد شرک و بخشد میشود چنانچه در سوره نسا گفت
ان الله لا یغفر ان یشرك به من کنت هر که خواند سوره قل هو الله احد و ایمان آورد بآن پس تحقیق
شناخت حد واجب توحید را گفتم چون میخواهند آنرا گفت چنانچه میخواهند مردم با بیهی که
تغیری در آن نشده و زیاد در آن کذلک الله ربی را دو بار مخفی نمایند که وزاد بلفظ ماضی آورد نه
مصانع تا اشارت باشد باینکه آن داخل ایمان بآن سوره است و جز آن بیفوده که افتاده باشد
باب هشتم اصل باب النبی غی الکلام فی الکیفیة **شرح** الکیفیة چگونه و مراد اینجا که
ذات الله تعالی است یعنی این باب احادیثی است که در آنها معنی از گفتگو در کثرت ذات الله تعالی است

بمعنی تفحص اینکه کثرت ذات او چه جز است درین باب دوازده حدیثات **اول اصل** قال
ابو جعفر علیه السلام تکلموا فی خلق الله ولا تشککوا فی الله لان الکلام فی الله لا یزاد صاحب الاختیار
شرح گفت امام محمد باقر علیه السلام گفتگو کنید در مخلوقات الله تعالی و گفتگو نکنید در ذات
الله تعالی زیاده نمیشود برای صاحبش مگر باعتبار حرمت با بیهی که رسیدن مردم بکثرت ذات
او ممکن نیست **دوم اصل** و فی ذلک لخری عن حدیث زکریا علیه السلام و لا تشککوا فی
ذات الله تعالی **شرح** و در روایت دیگر که از حدیث است از امام محمد باقر علیه السلام اینست که
گفتگو کنید در هر چیزی و گفتگو نکنید در ذات الله تعالی **سیم اصل** قال ابو عبد الله علیه السلام ان
الله عز وجل یقول وان الی ربک المنهی فاذا اثنی الکلام الی الله فاسکوا **شرح** توضیح این آیت و
حدیث بتوضیح بعضی آیات قبل از این آیت بر سبیل احتمال بر سبیل تفسیر میشود بیان این آنکه
الله تعالی و لا گفته در سوره النجم فاعرض عن من نولی عن ذک و لا ولم یزد الا الحیوة الدنیا
ذلک مبلغهم من العلم پس اعراض کن ای محمد از هر که رو کرد ایند از کتاب الهی و محکمت آن که
در آنها معنی از پیروی ظن هست و اراده ندارد مگر نظم و منق زندقه دنیا را چه آن کتاب الهی مقدار
علم بکار آمدن مردم است بمشکلات که اختلاف در آنها و در دلیل آنها میرود بمعنی اینکه ایشان در
آن مشکلات علم ندارند چون اعراض از کتاب الهی کرده اند مثل جماعت فلاسفه که کتابهای
حکمت عملی نظری نوشتند از پیش خود و اعراض از ایشان و کتابهای ایشان واجبست مؤید
آنکه نقلاتی در شرح مقاصد نقل کرده اند از اسطوخودوس که گفته در مسائل الهیات علم بهم نمیرسد
و غایت آنچه بهم رسد ظن است و بعد از آن الله تعالی گفته از بیت الذی تونی و اعطی قلبا و

وأكدی اعنده علم الغیب فهو یری ام لم ینبأ بما فی صحف موسی و ابرهیم الذی و فی الآئیزد
و ایزد و زراخری و ان لیس للانسان الا ما سعی و ان سعیه سوف یری ثم یجزيه الحجزاء
الاو فی و ان الی ربك المثنی هنر و افرایت برای استفهام تقریریت بمعنی اینکه البتہ
واقعت آنچه بعد از انت و فاد رفایت برای تفریع بر فاعرض تا آخر و رایت بمعنی عرفت
است و تولى بمعنی اینست که و کرد ایند از ذکر ما و قلیل بمعنی کم نفعت بیل عطا قلیل عبارت
از فاده علوم کم فایده است مثل آنچه متعلق بظاہر حیوة دنیا باشد چنانچه الله تعالی کفر
در سورة المؤمن فرجوا بما عندہم من العلم و حاق بهم ما کانوا یستہزون و اکدی ماخوذ
است از کدی بضم کاف و سکون دال و فتح یاد و نقطہ در پایین سنک بزرک سخت پس معنی
اکدی اینست کہ بزرک شد در میان خلایق و رسید بان سنک در مرتبہ اشارت باینست کہ
بزرک و سخت ینماید در نظر خلایق اما اشفاعی باو نیست بحکومت در مشکلات هنر و در
اعنده برای استفهام انکاریت و تقدیم ظرف در عنده علم الغیب برای حصر است تا اشار
شود باینکہ علم غیب مخصوص بکس می باشد و مراد بغیب چیزیست کہ در ان و در دلیل آن
اختلاف می رود ام متصل است و عطف است بر عنده علم الغیب تا اشارت شود باینکہ
یکی از این دو میباید تا عذر حکومت از پیش خود شود و هیچکدام نیست پس البتہ معذب خواهد
شد و ان لیس عطف است بر ان لا تذکر و لام در الانسان برای استحقاق مثل قول الله تعالی
در سورة المؤمن و لهم اللعنة پس ماسعی عبارت از کناہت و ان سعیه عطف است بر ما
و همچنین و ان الی ربك بقرینہ تغییر لایوب در این دو عطف بتشدید نون در و ان

الربك المثنی موافق مضمون ذلك مبلغهم من العلم است بااین روش کہ الی اسم است و عبارت
از کتاب آلهی است پس میتوان بود کہ ماخوذ از مفرد الاء باشد و میتواند بود کہ ماخوذ از جمع
الوة بکسر هاء و سکون لام و فتح لام و او ذلتا ثابت باشد بمعنی عهد های موکد بقسمها کہ
کتاب آلهی مشتمل بر آنها میباشد و منتهی اسم مکات بمعنی محل رسیدن و آخر شدن علم
بمشکلاتها باین روش کہ الی حرف جر باشد و منتهی مصدر می باشد و بعد از تمهید این مقدمات
میگویم بر بیل احتمال کہ میتواند بود کہ مراد از این آیات این باشد کہ ایا پس بنا بر این بیان حال
و کرد ان از کتاب آلهی کہ کردیم شناختی ای محمد حال انکس را کہ و کرد ان شدن و فاده علم کم نفع کرد
کہ متعلق است بظاہر حیوة دنیا و پس بزرک شد باین سبب در میان مردم ایا نزد است
و پس علم غیب پس و می بیند آنچه را کہ حکم میکند یا بشوهد و بوبیت خبردار نشده یا آنچه در صحف
موسی و ابرهیمی کہ تمام ادای حقوق کرده نیز هست اینکه بر عیندار و هیچ نفس بردارنده کناہ
دیگر بر این مبانی است در اینکه کناہ او بخشیده نمیشود البتہ پس علاجی کہ متصور است اینست
کہ دوستان و فرزندان از جانب او بردارند کناہ او را و این باطلت و اینکه نیت برای انسان از کناہ
مکر آنچه خود سعی در ان کرده باشد و خبردار نشده اینرا کہ سعی او در کنار دیدن خواهد شد
در قیامت بعد از ان جزا داده خواهد شد از اجزای تمام تر و خبردار شده اینرا کہ کتاب آلهی
محل رسیدن و آخر شدن علم بمشکلات است **یعنی** گفت امام جعفر صادق علیه السلام بدین
کہ الله تعالی عز وجل در جمله مذمت های کمی کرد و کرد ان شد از ذکر آلهی کہ کتاب آلهی بحکامات
آن باشد و فاده علوم بی فایده کرده مثل آنچه متعلق بظاہر حیوة دنیا است و خود را بزرک

شمر در خلاق حکومت میان ایشان از پیش خود میگوید در سوره النجم و آیات منافق
خبر از شده این که کتاب صاحب کل اختیار تو و پس محل رسیدن و آخر شدن علم بمشکلات
مراد اینست که هر مشکل که اختلاف بمیکار در آن و در دلیل آن بود اگر کتاب الهی معلوم
نست گفتگو در آن جایز نیست باین معنی که حکم از پیش خود در مشکلات نمیتوان کرد پس وقتی
که رسید گفتگو ذات الله تعالی پس نگاه دارید خود را از گفتگو چه از کتاب الهی معلوم نمیشود
بلکه معلوم میشود که نمیتوان دانست چنانچه در شرح حدیث آینده بیان میشود **چهار اصل**
عن محمد بن مسلم قال قال ابو عبد الله عليه السلام يا محمد ان الناس لا يزال لهم النطق حتى يتكلموا
في الله فاذا سمعتم ذلك فقولوا لا اله الا الله الواحد الذي ليس كمثله شيء **شرح**
روایت از محمد بن مسلم گفت که گفت امام جعفر صادق علیه السلام ای محمد بدینستی که مردم همیشه
ایشان را گفتگو بوحی در مشکلات و غیر حوی در بدیهیات و مانند آنها مکرر وقتی که
گفتگو در ذات الله تعالی کنند پس وقتی که شدند آن گفتگو را پس بگویند درود گفتگوی ایشان
نست مستحق عبادت مگر الله تعالی که یکانه و بیط است آن کسی است که نیست مانند آن قسم
کسی را اسم جامد محض هیچ چیز پس کثر ذات او معلوم کسی نمیشود چه کثر بیط یا بدیهی است یا ممکن
الکب نیست و اول باطلت چه مانند ندارد پس ثانی ثابت شد لیس کثرتی در سوره الشوری
است و بیان آن گذشت در حدیث چهارم باب دوم **پنجم اصل** من ابی عبیده لخذ
قال ابو جعفر عليه السلام يا زياد اياك والخصومات فانها تورث الشك وتختبط
العمل وتردى صاحبها وعسى ان يتكلم في الشيء فلا يخفد له انه كان فيما مضى قوم

تركوا علم ما وكتلو به فطلبوا علم ما كفوه حتى اثمى كلامهم الى الله فتخبروا حتى انك
الرجل ليدعى من بين يديه فيجيب من خلفه ويدعى من خلفه فيجيب من بين يديه
شرح الخصومات جمع خصوصه خوض و بحث و الف لام برای جنس است چنانچه می آید
در حدیث سیوم باب بی و پنجم و لا تخاصموا الناس لدينكم فان المخاصمة مخرضة للقلب
یا نزاع در مسأله ای که بمیکار اختلاف در آنها و در دلیل آنها میرود و الف و لام برای عهد و قرار
مراد نزاعهای متعارف میان متکلمین است در مسأله ای که معلوم نمیشود بدیهیات و نه
بحکما و نه سوال اهل الذکر چنانچه بیان شد در شرح حدیث دهم باب هفتم که باب النوادر
است از کتاب العقل و ایشان را متکلمین بواسطه کثرت گفتگو در نزاع مینامند الشك ضد
یقین و یقین علیست که با آن عمل بمقتضای معلوم آن باشد و مراد اینجا تکلم بغیر معلوم است
یا انکار در بوبیت بمعنی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن الله تعالی است و میتواند بود که
مراد انکار معلوم باشد مطلقا تردی از باب افعالت و میتواند بود که بیاسا کنه باشد بمعنی
جهنی میکند و میتواند بود که بهمنه مضموم باشد بمعنی فاسد میکند در بعضی نسخ بجای فی
الشیء بالشیء است و بنا بر اول مراد بثنی کثر ذات الله تعالی است و بنا بر دوم مراد بثنی خلاف محکما
قرآن است یا خلاف ضروری دین اسلام است التوکیل کسی را بکاری و داشتن دو کلو ابیغنه
بجهول ماضی باب تفعیلت الکفایه کسی را معاف داشتن در کاری و کفو ابیغنه بجهول ماضی
باب ضرر است آن بکسر هز و سکون نون مخففة است **یعنی** روایت از ابی عبیده گفت که
که نامش زیاد بوده گفت که گفت امام محمد باقر علیه السلام ای زیاد بپر هیز از خوض در مباحثات

یا از نزاعهای متعارف متکلمان چه بدرستی که آن باعث سخن نداشتن با انکار دین اسلام و محکما
قرآن میشود و باطل میکند عمل صالح را و جهنمی میکند صاحبش را و شاید که گفتگو کند در چری
پس آرزیده نشود آن گفتگو برای او بدرستی که بودند در زمان گذشته جمعی که ترک کردند
طلب علم دین را که بحکم الله تعالی موکل بودند بطلب آن پس طلب کردند علم چیز را که معذور بودند
در ترک آن تا آنکه رسید گفتگوی ایشان بذات الله تعالی پس حیران شدند تا آنکه بدرستی که
مردی از ایشان هر آینه او را کرده میشد از پیش خود پس جواب میگفت از پس خود و او را کرده میشد
از پس خود پس جواب میگفت از پیش خود مراد کمال جهالت و نامر بوطی گفتگوست چنانچه
در عرف میگویند فلا تکسر پیش و پس خود را از هم فزق نکرده **ششم اصل** و فی روایت
آخری حتی تاهوا فی الارض **شرح** و در روایت دیگر بجای حتی آن کان تا آخر حتی تاهوا
فی الارض واقع شده بمعنی تا آنکه سرگردان شدند در زمین و حاصل هر دو یکیت
هفتم اصل سمعت ابا عبد الله علیه السلام یقول من نظر فی الله کیف هو هلك
شرح شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت هر که فکر کرد در ذات الله تعالی
که چونت آن جهنمی شد میتواند بود که مراد کسی باشد که فرار داده باشد بعد از فکر که ذات
او چنین خواهد بود **هشتم اصل** عن ابي عبد الله علیه السلام قال ان ملكا عظیم الشان
كان فی مجلس له فتاوى الرب تبارك وتعالى ففقد فما يدري ابن هو **شرح** روایت
از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدرستی که فرشته بزرگ مرتبه بود در مقامی که برای او مقرر
از آسمان پس بفکر ذات صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز تبارك و تعالی افتاد پس

هر چند فکر کرد نیافت پس نا حال آیند اند که گجاست ذات او بمعنی اینکه چیست ذات او مراد
اینست که ندانستن ذات او مخصوص اهل زمین نیست بلکه ملائکه مقربین مثل جبرئیل
هر چند فکر کنند نمیتوانند ذات **نهم اصل** عن ابي جعفر علیه السلام قال یا کرم
والتفکر فی الله و لکن اذا اردتم ان تنظروا الی عظمته فانظروا الی عظیم خلقه **شرح**
روایت از امام محمد باقر علیه السلام که گفت خود را و فکر در ذات الله تعالی را از هم نگاه دارید
ولیکن وقتی که خواهید که نظر کنید در بزرگی ذات او پس نظر کنید بسوی بزرگ آفریده
او مثل آسمانها مخفی نمایند که در و لکن تا آخر اشعار بیان هست که کسی که بفکر ذات او افتاده
بوسوسه شیطان خیال کرده که او جسم بزرگست و بقصد ادراک بزرگی او فکر میکند
دهم اصل قال ابو عبد الله علیه السلام یا بن آدم لو اكل قلبك طائر لم يشعه و بصرک
لو وضع علیه خرب ابرة لغطاه ترید ان تعرف بهما ملکوت السموات والارض
ان كنت صادقا فهذه الشمس خلق من خلق الله فان قدرت ان تملأ عینک
منها فهو كما تقول **شرح** اخبرت بفتح و ضم خاء بانقطه و سکون را بنقطه
سوراخ سوزن و مانند آن قادر بر فهمه جزائیه است و در فان بیانیه است صوفیه دعوی
میکند که ممکن است بتجویز ذهنی اینکه دل شاهد ذات الله تعالی کند تا بحدی که با او یکی
شوند و ماسعی میکنیم تا بان مرتبه برسیم و شاعری میگویند که ممکن است بتجویز ذهنی
اینکه در قیامت ذات الله تعالی را بینند و ماسعی میکنیم تا بان مرتبه برسیم امام علیه السلام
در بیان رسوایی مکابره ایشان اینرا گفته **یعنی** گفت امام جعفر صادق علیه السلام ای فرزند

آدم کجا و این قسم مکابره و دعوی کراف کجا اگر بخورد دل ترا مرغی میرش نمی کند از بسکه کوچکت
و چشم تو اگر نهاده شود بران قدر سوار رخ سوزنی هر آینه می پوشاند آنرا و از دیدن معطل
میشود در سعی خود میخواهی که بشناسی یکی از آن دو غایت پادشاهی آسمانها و زمین را بمعنی ذات
صاحب آن پادشاهی را اگر راست می گویی در دعوی عدم علم باستحاله وقوع آن پس این آفتاب
آفریده ایت از آفریدیه های الله تعالی معنی اینکه بر نظر کن در این آفتاب بیان این شرطیه
آنت که اگر قدرت داشت یاشی که پر کنی دو چشم خود را از دیدن آفتاب پس الله تعالی چنان
که می گویی بمعنی اینکه بر علم نداری باستحاله وقوع معرفت ذات الله تعالی **مخفی** نماند که
این قسم گفتگو در جایی میکنند که مدعی دلیلی بر دعوی خود داشته باشد و نه قرینتی در مکابره
کنند مثل اینکه گویم بشخصی که بر ما دعوی مبلغی کند بیاطل اگر یک طفل گواهی دهد بر طبق مدعی
تو پس آن دعوی حقت مقصود عدم قرینیت است چه معلوم است که باقرینیه هرگز حق باطل نمیشود
و مخفی نماند که چون اراده کسی چیزی را لازم دارد دعوی آنکس بخوبی ذهنی آنچه را پس استعمال صدق
و کذب در آن اراده باعتبار لزومش قصوری ندارد **یا زدهم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام
قال ان بهود یا یقال له سبخت جاء الی رسول الله صلی الله علیه و آله فقال یا رسول الله جئت
اسئلك عن ربك فان انت اجبتنی عما اسئلك عنه والارجو قال سل عما شئت قال
ابن ربك قال هو فی كل مكان و لیس فی شی من المكان المحدود قال و کیف هو قال
کیف اصفر رجبی بالکیف و الکیف مخلوق و الله لا یوصف بخلقته قال فمن این نعرف انك
بنی الله قال فما بقی حوله جحد و لا غیر ذلك الا نكلم بلسان عربی مبین یا سبخت انت

رسول الله صلی الله علیه و آله فقال سبخت ما را بیت کالیوم امرا ابین من هذا ثم قال اشهد
ان لا اله الا الله و انك رسول الله **شرح** سبخت بضم سین بنقطه و ضم باء بنقطه مشدده
و سکون خاء بنقطه و تا و دو نقطه در بالا است رجعت بصیغه خطابت شئی بکبر و فتح سین
بنقطه و تشدید باء و دو نقطه در پایین که اولش منقلب از و است مصدر است بمعنی استوا
و متعل می شود در مستوی ذو مثل نیز فی سبی خبر لیس است که مقدم شده بر اسمش من
المكان متعلق بستی است و من برای نسبت است مثل انت منی بمنزله هرون عن موسی المجدود
مرفوع و اسم لیس است بمعنی تمیز کرده شده از شریک و در اسم جامد محض کیف اینجا
سوال است از اسم جامد محض برای مخلوقان که نزدیک باشد با اسم جامد محض الله تعالی
باین روش که ایا مانند چه چیز است از چیزهای که اسم جامد محض آنها معلوم است اگر چه
شریک نباشد با آنها در اسم جامد محض چون معلوم شد از کلام سابق که محدود نیست
کیف اصفر بی استفهام انکاریت الوصف بیان اسم جامد محض چیزی با در بالکیف
برای سبیت است و صله اصف نیست و بتقدیر بوصف الکیف است الکیف در دو جا بفتح
کاف و تشدید باء و دو نقطه در پایین مکسوره است بمعنی چیزی که بیان آن میتوان کرد
باسم جامد محض آن با در بخلق ما نند باء در بالکیف برای سبیت است و بتقدیر بوصف
خلق است خلقه بفتح خاء بنقطه و سکون لام و قاف و ضمیر غایب بمعنی مخلقه است المبنی
بضم میم و کبریا بنقطه و سکون باء و دو نقطه در پایین فیصح کاف در کالیوم بمعنی مثل است
و منصوب است محلا و مفعول ذلت است الیوم مضاف الیه کانت و الف لام برای

عهد خارجیت امر تمیز از نسبت در کالیوم است و بجای مضایق الیه است بمعنی رایت کالیوم
 الامر کار عمده این بیا بکنظم و یا در نقطه در پابین بصیغه مضارع معلوم متکلم واحد
 از باب ضرب است مشار الیه هذان یهود است یعنی دو اینست از امام جعفر صادق
 علیه السلام گفت بدرستی که جهودی که نام او سخت بود آمد بسوی رسول الله صلی الله علیه و آله
 پرس گفت ای رسول الله آمدم نزد تو تا پرسم ترا از صاحب کل اختیار تو پس اگر جواب حق گفتی
 مرا از هر چیزی پرسم ترا از آن خوب و اگر نه بر کشتی از دعوی پیغمبری گفت پیروز از هر چه
 خواستی گفت که است صاحب کل اختیار تو گفت در هر جا دینست در برابر بودن نسبت
 به هر مکانی کسی که محدود باشد مراد اینست که چون در هر مکانست او محدود نیست گفت و
 چگونه است ذات او باین معنی که اسم جامد محض از نزدیک بکدام اسم جامد محض از مخلوقان است
 گفت چگونه بیان کنم اسم جامد محض صاحب کل اختیار خود را بوسیله بیان اسم جامد محض
 آنچه بیان کرده میشود با اسم جامد محض حال آنکه هر چه بیان کرده میشود با اسم جامد محض
 مخلوقست و الله تعالی بیان کرده نمیشود با اسم جامد محض بوسیله بیان اسم جامد محض
 مخلوق او گفت پس از کجا دانیم تو پیغمبر خدایی را وی گفت پس نمائند و در سخت سنجی
 و نه غیر سنج مگر آنکه سخن گفت بزبان عرب فصیح کرای سخت بدرستی که او رسول الله تعالی
 است پرس گفت هرگز ندیدم مثل امروز باعتبار کار عمده جدا بشوم از این دین که داشتیم
 بعد از آن گفت گواهی میدهم اینکه نیست مستحق پرستشی مگر الله تعالی و اینکه تو فرستاده خدایی
 بخلق برای رسانیدن حکم الهی در هر مسئله که اختلاف در آن و در دلیل آن رود مخفی نمائند

63
 که در ادای شهادت لا اله الا الله بانکه جهودان نیز باین کلمه بحسب ظاهر فایلد تصدیق حضرت
 که رسول الله صلی الله علیه و آله میفرمود که تجویز پیروی ظن شرکت و آن تجویز منفی علیه است نزد اهل جمع
 ادیان منوخر پس جهودان در حقیقت فایلد لا اله الا الله نیستند چنانچه ظاهر نیستند
 شد در شرح فند بهم تا آخر در خطبه **دوازدهم اصل** سالت با جعفر علیه السلام
 عن شی من الصفه فرفع یده الى السماء ثم قال تعالی ايجبار تعالی ايجبار من تعالی ما ثم
 هلك **شرح** پرسیدم امام محمد باقر علیه السلام از چیزی از بیان ذات الله تعالی پس بر
 داشت دست خود را بسوی آسمان مانند کسی که از چیزی دوری نماید بعد از آن گفت
 منزله است از عیب و نقصان بعنوان فاعل کن فیکون یا نگاه دارند بر و آسمانها و زمین را
 از زوال منزله است از عیب و نقصان بعنوان فاعل کن فیکون یا نگاه دارند بر و آسمانها
 و زمین را از زوال هر که داد و ستد کرد آنچه را که در آنجاست بمعنی اینکه گفت کو کرد در کنه ذات
 الله تعالی جهنی شد **باب نهم اصل** باب فی ابطال الرؤیه **شرح** این بابیت در
 باطل ساختن امکان دیدن کسی الله تعالی را چنانچه اشاعره خیال میکنند و می آید حقیقت
 این نزاع در حدیث چهارم این باب درین باب یازده حدیث است و در آخرش نقل
 کلامیت از هشام بن الحکم که میتواند بود که برای بیان معنی حدیث چهارم و نفی حدیث
 نهم و دهم و یازدهم گفته باشند **اول اصل** عن یعقوب بن اسحق قال کتبت الى
 ابی محمد علیه السلام اسئله کیف یعبدا العبد ربّه و هو لا یراه فوقع علیه السلام یا ابیوسف جلت
 سیدی و مولای المنعم علی و علی آتانی ان یری **شرح** التوفیع سخن جایز تیره دارد

بستی لباس نوشتن در آوردن یعنی روایت از یعقوب بر اسحق که گنیت ابو یوسف
 بوده گفت نوشتم با امام حسن عسکری علیه السلام می پرسیدم او را که چون پرستش میکند
 بنده صاحب کل اختیار خود را و حال آنکه نمی بیند او را پس در جواب نوشت ای ابو یوسف
 منزهات آقایی من و صاحب کل اختیار من و نعمت دهنده بر من و بر پدران من با امامت
 از اینکه دیده شود **اکمل** قال و سالت هل رأى رسول الله ربه فوقع عليه السلام ان الله
 تبارك و تعالى رأى رسوله بقلبه من نور عظمته ما احب **شرح** يعقوب گفت
 باز نوشتم با و پرسیدم آیا دید رسول الله صاحب کل اختیار خود را مرادش اینست که جواب
 مسئله اولی موافق نیست بحسب ظاهر یا نفی می کند که رسول رب خود را دید در معراج پس
 در جواب نوشت بدین معنی که الله تعالى بخود رسول خودش را بدش از نور ربوبیت خود انچه را
 که خواست مرادش اینست که آن رؤیت بچشم نبود بدل بود و متعلق بذات نبود بلکه متعلق بود
 بتعمین خلیفه که نور است و لازم ربوبیت است چنانچه در شرح حدیث آئینه بیان
 میشود **دوم اکمل** عن صفوان بن يحيى قال سالت ابا بقره المحدث ان ادخله
 على ابي الحسن الرضا عليه السلام فاستاذنته في ذلك فاذن لي فدخل عليه فساله عن الحلال
 و الاحرام و الاحكام حتى بلغ سؤاله الى التوحيد فقال ابو بقره اننا روينا ان الله قسم الرقبة
 و الكلام بين بنين فقسم الكلام لموسى و لمحمد الرؤية **شرح** روایت از صفوان
 بن يحيى گفت التماس کردم از ابو بقره محدث بگردان مشددة اینکه داخل کنم او را بر امام رضا
 علیه السلام پس رخصت طلبیدم امام را دران پس رخصت داد برای من پس داخل شدم

ابو بقره بر امام پس پرسید ابو بقره امام را از مسایل حلال و حرام و مسائل دیگر از احکام
 مثل بیع و شری یا مثل واجب و مندوب و مکروه از اقسام حلال و میتواند بود که مراد
 با احکام مسایل دیوان میان مردم باشد تا رسید پرستش و عیسائی و جده که از ارباب کائناتی
 الله تعالى در صفات ربوبیت باشد پس بعد از بیان امام امشاع روایت را گفت ابو بقره
 انما روينا بصيغة مجهول باب تفعیل بدین معنی که ما سیراب کرده شدیم بمعنی اینکه نقل
 بما شاهد از پیغمبر علیه السلام که الله تعالى حصه کرده دیدن کسی و را و سخن او را با کسی مخلوق
 از میان دو پیغمبر پس حصه داد سخن را برای موسی و برای محمد بدین را حصه داد **اکمل**
 فقال ابو الحسن عليه السلام فمن المبلغ عن الله الى الثقلين من ايجز و الايجز
 لا تدركه الابصار ولا يحيطون به علما و ليس كمثل شئ ليس محمد قال
 بل كيف يجي رجل الى الخلق جميعا فيخبرهم ان جاء من عند الله و انه يدعوه الى الله بامر
 الله فيقول لا تدركه الابصار ولا يحيطون به علما و ليس كمثل شئ ثم يقول
 انما رايته بعيني و احاط به علما و هو على صورة البشر اما استحيون ما قدرت
 الزنادقة ان ترميه بهذا ان يكون باقى من عند الله شئ ثم ياتي بخلافه من وجه
آخر شرح الادراك دریافتن چیزی بعنوان تشخص یا بکنه ذات الابصار جمع بصير
 بمعنی بصیرت دلها الاحاطة دور چیزی گرفتن و مراد اینجا بودن علم آنچه نیست بروشی
 که متعلق بتشخص آنچه نیست یا بکنه ذات آنچه نیست شود محمد فرمودست تا اسم لیس باشد
 و خبرش محذوفست بتقدير ليس محمد المبلغ **یعنی** پس گفت امام رضا علیه السلام در جواب او

پس مابین صد و این روایت کتبت انکر که رسانیده از جانب الله تعالی بسوی دوطایفه شکیک
که بن و انس باشند در سوره انعام اینکه در بنی پید او را دیدهای دلها و در سوره طه
اینکه احاطه نمیکند بالله تعالی علم مردم و در سوره شوری اینکه بنیت مانند در اسم غیر
مشتق آن قسم کسی را که خالق جمیع ماسوی باشد هیچ چیز را بنیت محمد آن رساننده ابوبکر
گفت بل محمد انت امام گفت چگونه می آید مردی بسوی مخلوقین همه پس خبر میدهد
ایشان را اینکه آمده از جانب الله تعالی اینکه بخواند ایشان را بسوی اطاعت احکام الهی و نزل
خود را بی خواندن که بفهمان الله تعالی باشد پس میگوید در آن نمیکند او را ابصار و احاطه
نمیکند باو علم خلائی و بنیت مانند آن قسم کسی هیچ چیز بعد آن میگوید من دیدم
او را بچشم خود و احاطه کرد باو علم من و او بر صورت آدمیت این کلام مبنی بر آنست که
در روایتی که مخالفان کرده اند مذکور است که محمد علیه السلام او را دید بر صورت جوان سی ساله
خوش اندام چنانچه می آید در حدیث سیوم باب هم یا بر اینکه اگر دیدن باشد جسم
خواهد بود چنانچه بیان میشود در حدیث چهارم این باب پس مانند بش خواهد
در اسم غیر مشتق و شکلی از اشکال آیه اش هم نمیکند توانایی ندارند منکران و بوبیت و
نبوت مثل جماعت فلاسفه که دشنام دهند پیغمبر علیه السلام را با اینکه قسم دشنامی که شما
میدهند که آورده باشند از جانب الله تعالی چیزی را و بعد از آن آوردن فیض آن را از روی
دیگر معنی اینکه دور و دور و بفران باشد **اصل** قال ابوقرقاننه یقول ولقد
راه نزلة اخرى فقال ابو الحسن علیه السلام ان بعد هذه الآئمة ما يدل علی ماری حیث

قال ما کذب الفواد ماری یقول ما کذب فواد محمد ماریت عیناه شمع خبری ماری فقال ولقد
رای من آیات ربه الکبری فایات الله عنده وقد قال الله ولا یحیطون به علما فاذراته الاکبر
فقد احاط به العلم و وقعت المعرفة **شرح** فادرفانم برای بیانت باعتبار جمله که مقدم است
نقد بر اینست قلنا بهنا فانه النزله یک فرد آمدن وحی و در اینجا مصدر بجای ظرف زمان
گذاشته شده چه مراد وقت یک فرد آمدن وحی است مادر ما يدل موصول است و عبارت
از آیت افرایم اللات والغری و مادر و ماری نیز موصول است و عبارت از وصایت علی بن ابی
علیه السلام است تصریح بآن نشده برای تقیه و عاید با ضمیر منصوب محذوفت حیث برای
ظرفیه بنیت بلکه برای تعلیل بدل است و مادر ما کذب ما فیه است الکذب دروغ و مراد اینجا
اعتقاد بطل است الفواد دل آدمی و مانند آن از اهل فکر و مادر ماری معنی مادام است و
مادر ماریت نیز نافی است پس ماریت عیناه جمله علیحد است و ثمة مفعول یقول نیست
و در آیات برای بیانت و حاصل جواب آنست که این توهم که کردی مبنی بر اینست که ضمیر
منصوب در راه راجع باشد بالله تعالی و مراد برویت رویت چشم باشد نه دل هر دو باطل است
و دلیل از قرآن دلالت بر بطلان آن میکند بدانکه توضیح این محبت میشود بنقل بعض آیات
مخلقه باین محبت و ترجمه آن بر طبق احادیث و آن اینست **و النجم اذا هوی ماضل**
صاحبکم و ماغوی و ما یطو عن الهوی ان هو الاوحی یوحی علیه شدید القوی
ذو مرة فاستوی و هو بالافق الاعلی ثم دنی فتدلی فکاب قباب قوسین اودنی **فاوحی**
الی عبده ما اوحی ما کذب الفواد ماری **افتما و نه علی ماری** و لقد را نه نزلة اخرى

عند سورة المنتهى عندها جنة المأوى ه اذ يغشى السدرة ما يغشى ه مازال البصير وما
 طغى لغدرى من ايات ربه الكبرى ه افرابنم اللات والعزى ه ومنات الثالثة الاخرى
 در تفسير على بن ابراهيم رحمه الله تعالى وابتى شده از امام محمد تقى عليه السلام ودر آن اشارت
 باینکه این آیات رد بر جمعی از منافقان صحابه است که دوست نداشتند وصایت امیر المومنین
 علی علیه السلام را و ایضا باین اشارت آنچه می آید در کتاب البحجة در حدیث پنجم مولود ابی الحسن
 موسی علیه السلام در تفسیر آیت سوره النجم ان هی الا سمیتوه انا انتم و اباؤکم ما انزل الله
 بهامن لطان که البطن لال محمد و الظهور مثل و بنا بر این می گویم بر سیل احتمال که چون جمعی
 از اصحاب رسول علیه السلام که منافقان فزیش بودند مطلع شدند که رسول علیه السلام مکرر
 تصریح بوصایت امیر المومنین علی بن ابی طالب میکند بجادله باو کردند و باهم گفتند که صاحب
 ما بمعنی همراه است در روز ماد و ظاهره در باطن از روی خواهش نفس این را مکرر میگوید
 نه از روی وحی مکرر و بعد از آن گفتند غلط کرده در محبت علی و بعد از آن گفتند نبوت او بر طرف
 شده و در کعبه چند کس ایشان جمع شدند و عهد بستند که خلافت را با اهل بیت محمد و انکه رند
 چنانچه بیان شد در حدیث دوازدهم باب اول کتاب العقل در شرح و قال ام من هو قات
 انا و اللیل تا اخر پس نازل شد قسم بیکاه و فنی که بار بردارد بخوشه کندم و مانند آن و کج شود
 بسم الله تعالی چنانچه گفته در سوره الرحمن و النجم و البقره و سجده که منال معنی حالی از
 نبوت نشده صاحب ثما چنانچه گفته در سوره و الضحی فوجدک خالافه دی و غاوی بمعنی
 غلط کرده نشد در محبت علی و سخن مکرر از روی خواهش نفس میگوید در وصایت علی نیست

آن مکرر مکرر وحی الهی که مکرر میشود و وحی در اصل مصدر باب ضرب است بمعنی سرعت و متعل
 شده اینجا بمعنی اسم فاعل و مراد محکم کتاب الهیت زیرا که چون صریحت بمعنی آن شتابانست
 بسوی ذهن هر که انرا شنود و زبان عربی را فهمد و در مقابل آن متشابهت که معنی آن در پس
 پرده است نا وقتی که رسول از ملائکه در شب قدر و مانند آن برای تحدیث آید و تصریح آن کند
 چنانچه گفته در سوره شوری ما کان لبشر ان یکلمه الا الله و حیا او من و را جواب او بیل
 رسولانیوحی باذن ما یشاء و بیان میشود در کتاب البحجة در شرح حدیث اول باب الروح التي
 یسد الله بها الا فتة علیهم السلام که باب پنجاه و ششم است مراد با غلظت صریح است و تصریح
 صریح بمعنی تکرار مضمون در آیات محکمات مثل آیاتی که نهی از اختلاف و پیروی ظن و امر
 به پیروی علم در آنها صریح شده چه تعلیم کرد علی را بتوسط رسول علیه السلام کسی که سخت قوتها
 بمعنی خدای که بغایت تواناست بر هر چیز چنانچه گفته در سوره ذاریات ذوالفقو المیتین
 چه علی صاحب مرقه است بمعنی کمال استعداد این تعلیم و مرتبه وصایت پس بسبب آن تعلیم
 مستوی شد علی بر مرتبه وصایت بمعنی اینکه راست نشست و متولی بران مرتبه و جامع جمیع
 شرط وصایت شد بر حالی که او در ناحیه و مرتبه اعلی بود از سایر امت بعد از آن دیگر علی
 نزدیکتر شد در کمال بر مرتبه کمال رسول علیه السلام پس متصل او بجنه بر رسول بامادی یا مانند
 آن پس بود در بعضی کالات مثل رسول علیه السلام و قوسین عبارت از دو خانه یک مکان است
 چنانچه می آید در کتاب البحجة در حدیث سیزدهم مولد نبی صلی الله علیه و آله و آله و بعضی
 گفته اند که قوس قوسین عبارت از است قوس ذراع انسانست که بآن چیزها را قیاس میکنند

این دو عبارت از آن چنانچه در حدیث است

و تفاوت دو مقدار میان دو زراع نمیشد و در بعض کالات کمتر از رسوا و ادنی عبارت
از آنست پس بعد از این همه مراتب شتابان و صریح گردیدند القوی بسوی بند خود محمد
آنچه را که شتابان و صریح کرد در حق علی مراد اینست که آن ایجا بیوجه و خلاف مصلحت نیست
هرگز اعتقاد باطل نکرده دل آدمی مادی که آن دل دیده باشد چیز را اشارت باینست که
دل محمد جزم کرد با آنچه در حق علی گفت و جهل مرکب هرگز در قوت بر تبه جزم نمیرسد
بلکه ظنی است که صاحبش به او و هوس آنرا جزم میسازد یا پس مجادل میکند ای منافقان
قرین با محمد را آنچه مکر می بیند آنرا بد که روحی الهی باشد در حق علی حال آنکه هر آنکه بتجقیق
دید صاحب شما انوحی را در حق علی وقت دیگر نزول آنوحی نزد سدره المنتهی معنی یک درخت
کنار کرد و آخر مکانت نزد آن درخت است جنة الماوی معنی باغ جا گرفت که روح انبیا
و جمیع در آنجا میباشند وقتی دید که فرو می گرفت سدره المنتهی را آنچه فرو میگرفت بمغنی اینکه
جمیع انبیا و جمیع که در جنة الماوی بودند جمع میشدند بران سدره المنتهی با ملائکه مقربین
مراد اینست که جمیع انبیا و اوصیا و ملائکه مقربین گواه شدند بر وصایت ابراهیم و منین علی
علیه السلام و این مصنون می آید در حدیث دوم باب چهاردهم کتاب الحج که نکرده چشم
محمد در دیدن انبیا و جمیع ملائکه و نجوا و از حد خود نکرده چشم او مراد اینست دفع توهم رؤیت
السموات است هر آنکه بتجقیق دید از جمله اشیای صاحب کل اختیار خود کرد و جهای مکرر
در وصایت علی باشد آیت بزرگتر از آنکه روحی نزد سدره با حضور انبیا و جمیع ملائکه باشد
پیش کی در حق علی ندارد اصلا چون فارغ شد از تحقیق حال علی علیه السلام شروع کرد و طعن

بران منافقان و برخلافی نشانی ایشان باین روش که گفت یا پس شما منافقان قرین دیدید
امامت این سبب دیگر را در نزد سدره المنتهی که ایشانرا چشم علی میکنند ثالثه صفت
منه است که خلیفه سیوم اهل ضلالت است و ذکر آن بواسطه اشارت بترتیب خلفای اهل
ضلالت باعتبار ایشانست الاخری صفت هر کدام از آلات و منات و غری است و ذکر آن
بواسطه اشعار بدو چیز است **اول** اینکه هر کدام از اینها ثانی آن بتا صلت که مسی با سر
اوشده همان نیست چنانچه اگر بسیار ظالمی بهم رسد در عرف میگویند بریزد بیکر هم رسیده
دوم اینکه این منافقان هنوز بر اعتقاد بان سبب اصل باقی اند و ایشانرا دختران الله
میشمارند در دل و لهذا بعد از این آیات طعن بر ایشان در آن اعتقاد است و اینست معنی
آنچه می آید در کتاب الروضة در حدیث ابی الحسن موسی علیه السلام که گفته در حق اول و دوم
خلفای ضلالت فلعمری لقد نال ما قبل ذلك و روح علی الله جل و عز کلامه و هیرا رسوله صلی
الله علیه و آله و هم الکافران علیها الغنة الله و الملائکه و الناس جمعین والله ما دخل قلب احد
منها شی من الایمان منذ خرجها من جاليتها و ما ازاد الا شکاکا کانا خدا عین مرتنا
بین منافقین حتی بود هم ملائکه العذاب الی محمد انجری فی دار المقام واللات والعزى
و منه سبب بوده اند از سنک در کعبه و قریش آنها می پرستیده اند واللات مؤنث
الله است بخذف ها و غری مؤنث اغراست بمعنی عزیزتر و منه مؤنث منی است و آن
در اصل مصدر است از باب ضرب بمعنی تقدیر کردن چهرها الطلاق کردن بران برای
مبالغه پس بمعنی تقدیر کننده هر چیز است و اصل الف یا است والله اعلم بمعنی پس گفت

ابو فرقه قایل شدیم باین چیز که بی جای و دشنام نمی آید باین دلیل که بدستی که الله تعالی
 میگوید در سوره النجم و لقد راه نزله اخرى مرادش اینست که مراد بر فیت رؤیت چشم
 است و ضمیر منصوب در راه راجع بالله تعالی است پس گفت امام رضا علیه السلام بدستی
 که بعد از این آیت چیزی هست که دلالت میکند بر آنچه دیده مراد اینست که آنچه
 دیده امامت علیست و بدل دیده نبی چشم و الا فرائیم اللات و العزى و مناة الثالثة
 نامربوط میشود چرا انکار دیدن لات و عزى و مناة بچشم خوب نیست پس مطلب
 انکار دیدن امامت لات و عزى و مناة است بدل دلیل این بر اینست که گفته ما کذب
 الفواد ما رای میگوید باین تقریب بعنوان کنایه که اعتقاد باطل نکرده فواد محمد
 در وصایت علی پس ازین معلوم شد که نزدیک آنچه خبر از چشمهای محمد بلکه دلش دیده
 بعد از آن خبر داد با آنچه دیده پس گفت و لقد رای من ابیات ربی الکبری و جدد لالت اینکه
 آیات الله غیر اوست چون آنچه تو میگوئی حق باشد و بتحقیق الله تعالی گفت و لا یحیطون
 به علما چنانچه بیان شد چه وقتی که دید الله تعالی را چشمها پس بتحقیق احاطه
 کرد باو علم و فوید آمد شناخت بر ذات او **و اما** فقال ابو فرقه فتکذب بالروایات
 فقال ابو الحسن علیه السلام انما كانت الروایات مخالفة للقران کذبها و ما اجمع المسلمون
 علیه انه لا یحاط به علما و لاتدکر الابصار و لیس کمثلہ شی **سبح** پس گفت
 ابو فرقه پس دروغ بنماری حدیثها باینکه در وقوع رؤیت واقع شده پس گفت امام
 علیه السلام وقتی که بوده باشد آنچه بنده مخالف فران دروغ میثامد آنها را و آنچه

مکرمه
 اتفاق کرده اند مسلمانان بر آن اینست که الله تعالی احاطه نمیشود باو از روی علم و
 ادراک نمیکند او را بصبار و نیست مانند در اسم جامد محض اینقسم کسی را هیچ بیان
 اینها هم شد **سیر اصل** کتبت الى ابی الحسن الرضا علیه السلام اسئله عن الرؤیة
 و ما ترویه العامة و الخاصة و سألته ان یشرح لی ذلک فکتب بخطه انفق بالجمع لا
 تمنع بینهم ان المعرفة من جهة الرؤیة ضدوة فاذا جازان بری الله
 بالعين و فقت المعرفة ضدوة ثم لم یخل تلك المعرفة من ان تكون ایمانا
 اولیست بایمان فان كانت تلك المعرفة من جهة الرؤیة ایمانا فالعرفة التي فی دار
 الدنیا من جهة الاکتساب لیست بایمان لانها ضده فلا یکون فی الدنیا مؤمن
 لانهم لم یروا الله عز و کره و ان لم یکن تلك المعرفة التي من جهة الرؤیة
 ایمانا لم یخل هذه المعرفة التي من جهة الاکتساب ان نزول و لا نزول فی
 المعاد فهذا دلیل علی ان الله عز و جل ذکره لا بری بالعين اذ العين یؤدی
 الی ما وصفناه **سبح** العامة مردم نادان و مراد اینجا مخالفان مذهب
 شیعه امامیه است که روایت کرده اند که رسول الله صلی الله علیه و آله نشسته بود با اصحاب
 پس نظر عبا شب چهارده کرد و گفت بدستی که شما خواهید دید رب خود را چنانچه
 می بینید اینرا و امثال این روایت در میان ایشان بسیار است و گذشت در حدیث
 دوم که روایت کرده اند که محمد علیه السلام در شب معراج دید انحصار مردم دانا و مراد
 اینجا شیعه امامیه است که روایت کرده اند که الله تعالی دیدن نیست المعرفة

اعتراف بچیزی که معلوم است و شناختن و اینجا هر دو مناسب است و الفلام العرفه
در اول برای جنس است و در باقی برای عهد خارجیت بمعنی اعتراف بر ربوبیت
الله تعالی و میتواند بود که در اول نیز برای عهد خارجی باشد و ضرورت معلوم بودن
چیزی بی حاجت بفکر و صدان اکتساب و اعتراف بچیزی که معلوم است بی حاجت
بفکر و مراد اینجا چیزیست که قابل آن نباشد که تکلیف الله تعالی بآن کبر مثل اعتراف
باینکه بیک نصف دو است و مانند آن از قضایایی که معلوم بیک است چه در این اعتراف
کلفتی نیست برای بنده و مانند اضطراری بنده است که فاعل آن الله تعالی است در بنده
چنانچه می آید در حدیث اول باب یازدهم که باب المنوع الحکم و الصورة است
که جسم صمدی نوری معرفت ضرورت عین بهاء علی منبش از خلفه و اگر وجود چیزی
معلوم شود کسی را بفکر در دلیل در وقتی و بعد از آن وقت محسوس شود بچشم یا گوش
یا مانند آنها اعتراف بوجود آنچه در اول اکتسابی بود باین معنی که اگر فکر در دلیل فراموش
میشد آن علم بر طرف میشد و در آخر ضروری شد الوقوع فزود آمدن مرغ بر شاخ
درخت و مانند آن و مراد اینجا فزود آمدن معرفت بر ذات الهی چنانچه گذشت در
حدیث دوم این باب که در وقعت المعرفة و در اینجا ضرورت منصوبت و میتواند
بود که بمعنی البته باشد و میتواند بود که بمعنی ضرورت اول باشد ثم لم تخل اشارت باینست
که ایمان در شرع اسم معرفت ربوبیت رب العالمین است بر روشنی که باعث بخت از جهنم
و دخول بهشت شود و در آن پیش از دو احتمال نیست **اول** اینکه مکلفه نباشد در دنیا

پس منحصر خواهد بود در ضرورت که نقل شد از باب یازدهم **دوم** اینکه مکلف به باشد در دنیا
پس منحصر در اکتساب خواهد بود چه قدر مشترک میان ضرورت و اکتساب کرد و فرود داشت
باشد یکی ضرورت و دیگری اکتساب محالست که مکلف به باشد و لا نزول فروعست و بیان
مقدم استثنائیه است و اشارت باینکه کدالات میکند بر اینکه کسی که با ایمان از دنیا رود باقی
خواهد بود بر ایمان خود در آخرت مثل قول الله تعالی رسول المؤمن و انما ننصر من سلنا
والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و یوم یقوم الا شهداء یوم لا ینفع الظالمین معذرتهم
بنابر اینکه فی الحیوة الدنیا متعلق با منوا باشد و یوم لا ینفع متعلق بتنصر باشد باین معنی
که و بدینستی که ما نصرت میکنیم با شقام از دشمنان رسل خود را و جمعی را که در زندگی دنیا
و روز قیامت که می آیدند کواهان ایمان داشته باشند تعرض است بجمعی که ایمان ایشان مخصوص
قیامت چنانچه در آخر همین سوره مذکور است و جمعی که مراد ایشان از ایمان در دنیا محض دنیا
و زینت آنست و در روز قیامت کواهان میگویند هؤلاء الذین کفروا علی ربهم
چنانچه در سوره هود است این نصرت در روزیت که نفع نمیکند دشمنان را و عذرخواهی
ایشان **مخفی** نمائند که بنابر این فقره اشکالاتی که مفسران کرده اند در این آیت و تکلفات
دفع کرده اند متوجه نیست اصلا یعنی نوشتیم بسوی امام رضا علیه السلام می پرسیدم او را از
دیدن کسی الله تعالی را و از آنچه روایت میکنند از مخالفان و آنچه روایت میکنند شیعه امامیه
در خواستیم او را که توضیح کند برای من آن بحث را پس در بیان بطلان روایت مخالفان نوشت
بخط خود که اتفاق کرده اند جمیع مخالف و موافق با جمیع مخالفان نزاعی نیست میان ایشان

براینکه اعتراف بچیزی که دانسته شده باشد از راه دیدن قابل تکلیف الهی نیست یا اعتراف
 ربوبیت الله تعالی که حاصل میشود از راه دیدن مثل شب معراج یا قیامت بنا بر روایات
 مخالفان عطا نیست قابل تکلیف نیست پس اگر جایز باشد که دیده شود الله تعالی فرود می آید
 معرفت بر ذات او البته بعنوانی که قابل تکلیف نباشد بعد از آن میگوییم خالی نیست این اعتراف
 ضرورت از دو شق **اول** آنکه ایمان باعث نجات منحصر در غیر آن باشد باین معنی که
 ایمان مکلف بر باشد در دنیا **اصلا دوم** آنکه ایمان باعث نجات منحصر در غیر آن باشد
 باین معنی که ایمان مکلف بر باشد در دنیا پس منحصر در اکتسابی باشد بدلیلی که الحال گفتیم
 شق اول باطلست والا اعترافی که در دنیا از راه اکتساب است ایمان نیست چرا که اعتراف
 ضد ایمان خواهد بود بنا بر این شق پس نخواهد بود در دنیا مؤمنی چه مکلفان ندیده اند
 از الله تعالی یاد در دنیا مراد اینست که انبیا و اوصیا و تابعان ایشان هیچ کدام در احوال زمان
 تکلیف ندیده اند و مجسمه نیز اقرار باین دارند با آنکه انکار ایشان ضرر نمیرساند ببران چه
 ابطال انجیم برهان نیست و متفق علیه است میان راویان هر دو طرف پس لازم می آید که جمیع
 انبیا کافر باشند و این منافاة ندارد با آنکه محمد علیه السلام در معراج دیده باشد چه قول بکفر
 او تا وقت معراج کفر است و بنا بر شق دوم خالی نخواهد بود این اعتراف که از راه اکتساب ایمان منحصر
 در آن از زوال بسبب حدوث ضد آن که معرفت ضرورت باشد در معراج یاد مرعاد ولیکن ثانی
 نمیشود ایمان مؤمنان حقیقی در معاد چه جای دنیا از محمد علیه السلام در شب معراج چه آن زایل
 شدن خلاف ضروری نیست پس آنکه گفتیم برهانست براینکه الله تعالی دیده نمیشود جماعه

چه معاینه برساند بسوی آنچه بیان کردیم و آن بنودن مؤمن در دنیا یا بر طرف شدن ایمان
 از محمد است از شب معراج تا آخر عمرش و این خلاف ضروری دین است با از مؤمنان در آخرت
 و این خلاف قرانت حاصل برهان اینست که اگر الله تعالی دیده شود لازم می آید که ایمان انبیا
 و مانند ایشان بر طرف شود اقله در معاد و آن خلاف قرانت **چهارم اصل** کتبت الی
 ابی الحسن الثالث علیه السلام اسئله عن الرویة وما اختلف الناس فیہ فکتب علیه السلام لا یجوز الرویة
 ما لم یکن بین الرائی والمرئی هوا ینفذ البصر فاذا انقطع الهواء عن الرائی والمرئی لم
 یصح الرویة **شرح** در این حدیث سه قسم گفتگوست در جواب سائل **اول** تمهید
 مقدم **تخریر محل نزاع دوم** تخریر محل نزاع **سیم** دلیل عقلی بر امتناع رؤیت و این فقره برای
 قسم اولت الهواء عنصری از چیزی است عنصر مشهور است و دهنای خالی مراد اینجا فضا است
 حقه خالی دخول بر یعنی نوشتن بسوی امام علی نقی علیه السلام می پرسیدم او ظرا از دو چیز
 از دیدن کسی الله تعالی را که آیا جایز است یا نه **دوم** تخریر محل نزاع که اینجا اختلاف کرده اند
 مردم در آن چه جزاست و چون قاعده آداب بحث آنست که تخریر محل نزاع را پیش از دلیل ذکر
 کنند امام در جواب رعایت ترتیب سوال نکرد پس نوشت در جواب که موافق عادت دیدن
 حلقه اجسام را نیست که جایز نیست دیدن ایشان چیزی بر امام دام که نباشد میان بیننده
 و دیده شده فضای که نفوذ کند در آن شعاع بصر پس اگر بر طرف شود آن فضا از جمیع
 بیننده و دیده شده یکی از سه روش **اول** آنکه از بیننده بر طرف شود **دوم** آنکه از دیده شده
 بر طرف شود و **سیم** آنکه از هر دو بر طرف شود صحیح نیست دیدن آن بیننده بحسب عادت

دیدن ما خواه بخلاف آن عادت ممکن باشد و خواه **اصل** و کان فی ذلك الاشتباه لان الرائي
متى ساوى المحدث في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه **شرح** این فقره برای تحریر
محل نزاع است و کان عطف بر لم یصح و مشار الیه ذلك انقطاع الهواء عنها است الاشتباه غلط
کردن مردم بسبب مانند هم بودن حق و باطل لان دلیلست بر اینکه صورت انقطاع هوا قابل
اشتباه است السبب وسیله چیزی و مراد اینجا انقضا است که وسیله دیدن است بحسب عادت موجب
تبرجیم ربط دهند و چیز بهم یعنی هست و انقطاع هوا از بیننده دیده شده غلط مردم
و اختلاف میان ایشان بسبب مانند بودن باطل و حق بهم در جواز صورت دوم بلکه در
جواز صورت سیم نیز بدلیل اینکه بیننده هرگاه بحسب عادت ما ساوی دیده شده باشد
در احتیاج بفضای که ربط دهند باشد میان آن دو باین معنی که یکی را بیننده آن دیگری کند
و دیگر بر آورده شده آن دیگری کند ثابت میشود در خلاف عادت ما اشتباه بسبب
قیاس که در طبع مردم مرکب است چه چون می بینند که صورت اول از سه صورت خلاف عادت
ما جایز است و صورت سیم چنانچه الله تعالی اجسام را می بیند خیال میکنند که صورت
دوم نیز جایز است و صورت سیم نیز جایز است لهذا اشاعره خیال کردند که جایز است
بخلاف عادت اینکه دیدن بتلقین که بهر موجود پس جایز است دیدن حرارت و آواز و بو
و طعم و جایز است که بینند بپای خود که در چین بشه اندلس را و بینند آواز پریدنش را و بویش
و طعمش را و مزاجش را و خیال کردند که جایز است که ما بینیم الله تعالی را و بینیم غلش را و قدرتش را
و همه صفاتش را بخلاف عادت بی آنکه در دیدن تاویل کنند که مراد علم است بوجود اینها

برهان بلکه میگویند همان حالت که ما را ضرورت حاصل میشود در عادت بچشم در خلاف
عادت بچشم حاصل میشود ما را ضرورت نه بسبب برهان و حدیث نهم و دهم این باب
از جمله شواهد عدلت نزد اولی الابصار بر اینکه نزاع در اینجا در دیدن بچشم نیست بلکه
آن نزاع دیگر است با جسمه **اصل** و کان ذلك التثنية لان ذلك الاسباب لابد من ایضا
بالمستببات **شرح** این فقره دلیل عقلیست بر امتناع دیدن کسی الله تعالی را و او در و کان
عطفست بر کان فی ذلك الاشتباه کان میتواند بود که بفتح همزه و سکون نون باشد بمعنی که یا
و میتواند بود که بالالف و فتح نون باشد بمعنی بود ذلك میتواند بود که بدان بیک نقطه و تشدید
لام مفتوح فعل ماضی باشد و کاف مفعول آن باشد و میتواند بود که بنال با نقطه و الف
و کسر لام باشد اسم اشاره و مشار الیه دلیل باشد بر امتناع رویت الله تعالی که سائل طلبیده
التثنية مانند شمرن چیز بر چیزی دیگر و مراد اینجا مانند شمرن دلیل امتناع ملامسه
کسی الله تعالی نظیر آنچه می آید در کتاب الحجة در حدیث اول باب اول که ولم یحزان یشاهده
خلقه ولا یلامسوه تا آخر و برین قیاس است تشبیه بدلیل امتناع بو کردن کسی الله تعالی را
و بدلیل امتناع شنیدن کسی الله تعالی را و بدلیل امتناع چشیدن کسی الله تعالی را و آن مرفوع
میتواند بود و منصوب میتواند بود لان بیان وجه دلالت تشبیه است بر امتناع رویت
الاسباب جمع سبب و سیلها و مراد اینجا برهانست که وسیله علم به نتایجها میشود ایضا لها
میتواند بود که بیا دو نقطه در پایین ساکن باشد و در این وقت المستببات کبریا بیک نقطه
مشده خواهد بود بمعنی سطهای دلالت دلیلهای بر نتیجهها و با برای آلت خواهد بود و میتواند

که بتا دو نقطه در بالا مسوره مشدده باشد و در این وقت السببات بفتح با یک نقطه مشدده خواهد بود بمعنی نتیجه‌های دلیلهای و با معنی مع خواهد بود **یکسانی** و گویا که راهنمای کرده باشد ترا بر امتناع رویت الله تعالی دلیل که انرا تشبیه مینامند یا مراد اینست که بود راهنمای کرد ترا بر امتناع رویت تشبیه یا مراد اینست که بود آن دلیل بر امتناع رویت که طلبی تشبیه چه براهین عقلیه را ناچار است از رسانیدن آنها مردم را بعلم به نتیجه‌های آنها بسبب مناطهای دلالت آنها بران نتیجه نظیر اینست استدلال بر وجود صانع عالم که گذشت در حدیث پنجم باب اول که الانری انک اذا نظرت الی بنیامتید مبنی علت ان لم یانیاد ان کنت لم تر البانی ولم تشاهد نظیر دیگر که هرگاه این دلیل که معدن فیروزه مشتمل بر اجسام متفرق که تفرق آنها مقتضای طبع معدن یا فیروزه یا مکان نیست و هر چه چنین باشد حادث است بتدبیر مدبری کسی را رساند بعلم باینکه معدن حادث بتدبیر مدبری خواهد رسانید آن کس را بعلم باینکه آسمان که مشتملست بر کواکب متفرق نیز حادث است بتدبیر مدبری پس چون فلاسفه که مانند شیاطین دعوی قدم میکنند و مردم را بازی میزنند بیهکات اقرار بحدوث معدن میکنند و انکار حدوث عالم میکنند کواکب رجوم ایشانست بمعنی اینکه آتشی جان ایشانست چه خصوصیت معدن و فیروزه در مناط دلالت این دلیل داخل نیست یا مراد اینست که براهین ناچار است از متصل شدن بعلم به نتیجه‌های آنها باعتبار مناط دلالت و مال هر دو یکیت حاصل اینست که درین مقام از خضم خود که اشاعه می‌اند می‌پرسیم که آیا چنانچه می‌گویند که الله تعالی را میتوان دید می‌گویند که او را من میتوان دید

و شنید و بویید و چید و لمس کرد یا نه ناچار می‌گویند که نه چه مذهب ایشان بخلاف اینست بلکه هیچکس باین توهم نیفتاده چه در ان نقل نشده چنین الفاظ غلط انداز کرد و رویت نقل شده و چون گفتند نه می‌گویم بچه دلیل اینها محالست خواهند گفت باین دلیل که آنها لازم دارد مکان و جهت و جسمیت را می‌گویم شاید بحسب عادت چنین باشد و در خلاف عادت چنین نباشد ناچار می‌گویند بدیهی است که در عادت و خلاف عادت تفاوت نمیکند می‌گویم همین دلیل را امتناع رویت هست و خصوصیت دیدن و لمس کردن و مساند آنها داخل در مناط دلالت نیست پس الفاظ قرآن و روایات را غلط فهمیده اند و اگر مانند آن الفاظ در لمس کردن و بوییدن نیز می‌بود قایل بامتناع آنها نمیشدید بدانکه مضمون این دلیل برین مدعی منقول میشود از هشتم بن الحکم از امام جعفر صادق علیه السلام در کتاب الحجته در حدیث اول باب اول کولسم یحزان یشاهده ولا یلا مسوه و بیان می‌شود از کلامی که منقول خواهد شد از هشتم بن الحکم از امام جعفر صادق علیه السلام در آخر این باب ظاهر میشود که هشتم مثل این حدیث را شنیده باشد و مضمون دیگر گفته باشند و الله اعلم **پنجم اصل** حضرت ابا جعفر علیه السلام قد دخل علیه رجل من الخوارج فقال له یا ابا جعفر رای شی تعبد قال الله تعالی قال را بینه قال سلالم تره العیون بمشاهده الابصار و لکن راته القلوب بحقیق الایمان لا یعرف بالقیاس ولا یدرک بالحواس ولا یشبه بالناس موصوف بالآیات و عروف بالعلامات لا یجور فی حکمه ذلك الله لا اله الا هو قال فخرج الرجل و هو یقول الله اعلم حیث یجعل رسالت **شرح** المشاهده دیدن

کسی ذات چیزی را نه آثار و علامت را و پس ابصار بکمر همنه دیدن کسی چیز را و آن اعم از مشاهد
و از دیدن آثار آن چیز است پس اضافه بتقدیر من است الحقایق جمع حقیقت اصلهای که
پازگشت با آنها شود مثل علم در لشکرگاه و مثل آنچه منظور است در الفاظ مجازی و مراد
ایجاد انشهای است که بنای اعتراف بوجود رب العالمین بر آنها است که لایب بصیغه مجهول
باب تفعیل است الله اعلم ما خود از سوره انعام است حیث مفعول به اعلم است چه آنچه
عمل در مفعول به نمیکند فعل التفضیل است واعلم اینجا فعل التبعید است بمعنی اعلم
من آن یجهل محل رسالات و میتواند بود که حیث ظرف مکان و ظرف زمان باشد جمیع
قرارات رسالات خوانده اند مگر این کثیر و خفص از فاصم که رسالت خوانده اند **یعنی**
حاضر شدم در مجلس امام محمد باقر علیه السلام پس داخل شد بر او مردی از خارجیان بنی امیه
پس گفت او را ای ابو جعفر چه چیز را پرستش میکنی گفت الله تعالی را گفت دیدی او را
گفت ندیده او را هرگز چشمها ندیدن خود شش از جمله دیدن ولیکن دیده او را دلها
بدانشهای او و صفات ربوبیت او که اعتراف بوجود رب العالمین مبنی بر آنها است بیان
این آنت که شناخته نمیشود ربوبیت او بقیاس بزرگی دیگری و دریافت نمیشود او بجو
پنجگانه و مانند شمرده نمیشود او بمرم در صورت چنانچه در حدیث دوم این باب گذشت
بیان کرده میشود با آنچه در آیت قرآنت چنانچه می آید در باب آئیده شناخته میشود
ربوبیت او بنشانهای ربوبیت که در مخلوقات خود آفریده ستم نمیکند در حکم خود بر کسی
آنت که گفتیم الله نیست مستحق عبادت مگر او را وی گفت پس بیرون رفت آن مرد از مجلس

بلکه

و میکند الله تعالی ذات تراست از اینکه نداند جایی را که میکند بیغامهای خود را مراد خارجی
اینست که چنانچه بزرگی دنیا داخل ندارد در رسالت داخل ندارد در امامت و علم و در ضمن
این سخن اظهار بزرگی دنیا خود و طلب خلافت برای خود با قوم خود و ترک امام علیه السلام
دنیا را و اقرار با امامت او کرده **ششم اصل** عن ابی عبدالله علیه السلام قال جاء حبر
الی امیر المومنین علیه السلام فقال یا امیر المومنین هل رایت ربك حين عبدته قال فقال ویلك
ما كنت اعبد رباً بالمرأه قال و كيف رایت قال ویلك لا تدركه العیون فی مشاهدة الالباب
ولكن رآته القلوب بحقایق الایمان **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام
گفت امدد انانی از جهودان بسوی امیر المومنین علیه السلام پس گفت ای امیر المومنین آیا دیدی
صاحب کل اختیار خود را وقتی که پرستش کردی او را امام گفت پس امیر المومنین در جواب گفت
وای بر تو که بر تو نبودم که پرستش کنم صاحب کل اختیار را که ندیده باشم او را گفت و چون
دیدید او را بمعنی اینکه بچه صورت بود گفت وای بر تو در نمی یابی او را چشمها در دیدن
خودش از جمله دیدن ولیکن دید او را دلها بدانشهای صفات ربوبیت او که بنای اعتراف
بوجود رب العالمین بر آنهاست **هفتم اصل** ذاكرت ابا عبدالله علیه السلام فیما یروون
من الروایة فقال الشمس جزء من سبعین جزءاً من نور الكرسي والكرسي جزء من سبعین
جزءاً من نور العرش والعرش جزء من سبعین جزءاً من نور الحجاب والحجاب جزء من
سبعین جزءاً من نور السترة فاذا كانوا اصادقین فليملوا عینهم من الشمس لیرونها
سحاب **شرح** بیرون برو و او است ما خود از روایت الشمس السترة حکایت

روایت مخالفان است بقرینه آنچه می آید در حدیث بیوم باب یازدهم واحادیثی که می آید
در باب بیستم که باب العرش و الکرسی است الحجاب بکبرها بینقطه دربان و مانع مثل دیوار
الستر بکبر سین بینقطه پرده یعنی گفتگو کرد با امام جعفر صادق علیه السلام در آنچه روایت
میکنند بجهت مخالفان شیعه اما میسر که جواز دیدن الله تعالی باشد پس امام گفت موافق
روایت ایشان اینست که روشنی آفتاب حصاریست از هفتاد حصه روشنی کرسی روشنی
کرسی حصاریست از هفتاد حصه روشنی عرش و روشنی عرش حصاریست از هفتاد حصه
روشنی حجاب و روشنی حجاب حصاریست از هفتاد حصه روشنی پرده پس اگر راست
میگویند که نمیدانند که الله تعالی بدیانت و این رواینها در و عنایت پس باید که بکنند
جشمهای خود را از نگاه بافتاب برحالی که نباشد پیش از این توضیح این قسم گفتگو گذشت
در شرح حدیث دهم باب سابق **هشتم اصل** عن ابی الحسن الرضا علیه السلام قال قال رسول
الله صلی الله علیه و آله لما سری فی السماء بلغ فی جبرئیل علیه السلام مکانا لم یطأ قط جبرئیل
فکشف له فاره الله من نور عظمتها **ما تحت شرح** فکشف تا آخر تفسیر کلام رسول علیه
السلام نیست بلکه کلام امام رضا است و بصیغه مجهول و ضمیر راجع بر رسول و مراد بنور عظمت
نور منقسم بچهار نور است یکی سرخ و دیگری سبز و دیگری زرد و دیگری سفید و پیمان میشود
در شرح حدیث اول باب بیستم که باب العرش و الکرسی است یعنی روایت از امام رضا
علیه السلام گفت که گفت رسول الله صلی الله علیه و آله وقتی که برده شدم در شب معراج با آسمان
رسانیدم را جبرئیل علیه السلام جای که پانتهاده بود در آنجا هرگز جبرئیل پس پرده برداشته

شد برای رسول علیه السلام یا برای جبرئیل پس نمود او را الله تعالی از روشنی بویست خود آنچه را
که الله تعالی خواست یا رسول علیه السلام **سخن است اصل** فی قوله لا تدرك الابصار و هو يدرك
الابصار **شرح** فی معنی مع است مانند فی در فخرج علی قوم فی زینته و امام علیه السلام
ذکر این فقره کرده برای اینکه مباد کسی از کلام سابق توهم کند که الله تعالی خودش را غوده در
معراج و فاضل محقق میرزا محمد استرآبادی گفته که فی قوله تا آخر تفسیر حدیث نیست بلکه ابتدا
سخنی است از مصنف و بجای عنوان بابی است برای احادیث بعد ازین و این در و نیست
یعنی با گفته الله تعالی که در نمی یابد ذات الله تعالی را دیده دلها را و در نمی آید دیده دلها را
هم اصل عن ابی عبد الله علیه السلام فی قوله لا تدرك الابصار قال احاطه الوهم الاری
الی قوله قد جاءکم بصائر من ربکم لیس یعنی بصیر العیون فمن ابصر فلنفسه لیس یعنی
من البصر بعینه و من عی فعلیها لیس یعنی عی العیون اما عی احاطه الوهم کما یقال فلان
بصیر بالشعر فلان بصیر بالفقه و فلان بصیر بالدرهم و فلان بصیر بالشباب الله اعظم من
ان یری بالعین **شرح** میتواند بود که در اینجا از کاتبان کافی غلطی شده باشد و بجای
من البصر من ابصر باید الا در آن در یافتن و مراد اینجا رسیدن بذات الله تعالی خواه بکنه
ذات او باشد و خواه بشخص او الوهم دیده دل یعنی آنچه در دل در می آید از علوم و رسوم
انعام چنین است لا تدرك الابصار و هو يدرك الابصار و هو اللطیف الخیر قد جاءکم
بصائر من ربکم فمن ابصر فلنفسه و من عی فعلیها و ما انا علیکم بحفیظ پس آنچه در میان
بعض این فقرات در این حدیث شرح آنهاست و ترجمه اش اینست در نمی یابد الله تعالی را

دیده های دل و او درمی یابد دیده های دل را و دست و پس پنهان بمعنی مجرد از جسمانیات
 پس ادراک نمیکند او را دیده های دل و اوست و برین غایت دانا بهر آئینه پس ادراک
 میکند دیده های دل را بحقیقتی شمارا دیده های دل از جانب صاحب کل اختیار مشا
 بمعنی محکمت که در فراست و عدد آن بسیار است و هر یکی دیده دل است که بآن حقا
 از باطل جدا میتوان کرد در مسائل چه مشتمل بر نفی از اختلاف و پیروی ظن و امر سوال
 اهل الذکر در مسئله ندانسته و باین سبب هر یکی لیل بر حاجت در هر زمان بر رسول
 یا وصی رسول که معصوم عالم بجمع احکام و متشابهات قرآن باشد که باو حقا از باطل
 جدا میتوان کرد و احتیاج به پیروی ظن نخواهد بود اگر پیروی میکنند پس هر که این عطیه
 را قبول کرد و بآن دیده های بسیار حقا را دید پس برای خود کاری کرد و هر که آن دیده های بسیار را
 رد کرد بتاویلات نامعقول با خود قرار داد کوری دل را باختلاف و پیروی ظن پس
 ضرر بخود رسانید و نیستیم من بر شما ضامن قبول شما یعنی روایت از امام جعفر
 صادق علیه السلام در قول الله تعالی در سوره انفاج لا تدکر الا بصار که گفت مراد اینست که
 احاطه نمیکند او را دیده دل یا نگاه نمیکنی بوی قول الله تعالی بعد از این آیت بیفاصله
 قد جاءکم بصائر من ربکم فمن ابصر فلنفسه ومن عمی فاعلیها تمیخواهد الله تعالی
 بلفظ ابصار دیده چشمها را پس تمیخواهد بلفظ من ابصر کسی را که دید بچشم خود و تمیخواهد
 بلفظ من عمی کوری چشمها را جز این نیست که خواست از بهر ما را حاطه دیده دل را چنانچه
 گفته میشود که فلا نکسر دیده و راست بشعر و فلا نکسر دیده و راست بنقصه و فلا نکسر دیده

آمد

و راست بدر اهرم و فلا نکسر دیده و راست بجامها الله تعالی بزرگتر از آنست که دیده شود بچشم
 مراد اینست که آن محل توهم عاقلان نیست تا احتیاج بدفع آن علیحده باشد پس هر که مخالفت کرده
 مکابر کرده مخفی نماند که از این بقدر که کردیم ظاهر میشود که مقصود از الا تری تا آخر است دلالت
 بر این مطلب بلفظ ابصر و لفظ عمی است و ذکر لفظ بصائر کرده تا دلیل بر دلیل باشد و استدل
 بابت قاعته را یا اولی الابصار نکرد برای آنکه آن متصل باین آیت نیست پس ظاهر نمیشود
 که مراد در هر دو جای یک چیز است **دهم اصل** عن ابی الحسن الرضا علیه السلام قال سالت
 عن الله هل یوصف فقال ما تقرأ القرآن قلت بلی قال ما تقرأ قوله تعالی لا تدکر الا بصار
 وهو بیدرک الابصار قلت بلی قال فتعرفون الابصار قلت بلی قال ما هی قلت الابصار العیون
 فقال ان اوهام المقلوب اکبر من ابصار العیون فهو لا تدکر الا اوهام وهو بیدرک الاوهام
شرح الوصف بیان چیزی کردن و در زدن در آوردن ذات چیزی خواه بکنه و خواه بشخص
 و مراد اینجا معنی دوم است چون در فقره فون مطلوب نفی معرفت ایشانست باعتبار تقدیر
 استفهام انکاری در جواب بلی گفت و نعم نگفت الا کبر بیا یک نقطه بزرگتر و مراد اینجا عما یان
 نیست بمعنی اینکه قرینه اراده آن ظاهر باشد چنانچه بیان شد در شرح حدیث غم
 بن باب و می آید در شرح حدیث یازدهم بامراد با کبر عمد تراست باعتبار ادراک آن چون
 ادقت چنانچه می آید در حدیث یازدهم یعنی روایت از امام رضا علیه السلام راوی گفت
 رسیدم او را از الله تعالی که ایاد زدن در آورده میشود ذات او پس گفت یا تمیخواهی ترا
 گفت بلی تمیخواهم گفت یا تمیخواهی قول الله تعالی یا در سوره انفاج لا تدکر الا بصار که

يدرك الابصار كقمت بلکہ میخوانم گفت پس آیا نیست سید معنی ابصار را کفتم بلکه میثابیم
گفت چیست معنی ابصار کفتم دیدهای چشمها پس گفت بدرستی که دیدهای دلها نما یا نتر
ارزیدهای چشمها در این آیت پس مضمون آیت اینست که در معنی یا بیدار دیدهای دل او
در می یابد دیدهای دل را **یا زده اصل** من داوود بن القاسم ابی هاشم الجعفری قال
قلت لا بی جعفر علیه السلام لا تدرك الابصار وهو يدرك الابصار فقال يا باهشم او هام
القلوب ادق من ابصار العيون انت قد تدرك بوهك الهند والبلدان التي
لم تدخلها ولا تدركها ببصرك واوهام القلوب لا تدرك فكيف ابصار العيون **شرح**
لم تدخلها ببصره مضارع مخاطب باب افعال ما خذات از دخل بصيرة ما ضي
علم بمعنى فسد واكر بصيرة مضارع مخاطب باب يضر بانتم مراد بادراك یافتن کنه ذات
خواهد بودند در یافتن شخص زیرا که آن در محسوسات بی احاس آنها ممکن نیست و لابد هر کس
عطف بر تدرك است یعنی روایت از داود بن قاسم که ابو هاشم جعفری است باین معنی که
از اولاد جعفر طیار است امام گفت کفتم امام محمد بن تقی علیه السلام که مراد بابصار درایت لا
تدرك الابصار چیست پس گفت ای ابو هاشم دیدهای دلها از دیدهای چشمها است
بیان این آنکه تو گاه در می یابی بدیده دل خود سندی و شهرها بپیرا که داخل آنها فاسد نگردی
آنها را باین معنی که بخاطر داری آنها را نه چنانچه کسی شهری را در طفولیت دیده باشد و بخاطر
نباشد و در معنی یابی آنها را از دور چشم خود مراد اینست که ادراک بدیده دل اعم است از ادراک
بدیده چشم و دیدهای دلها در معنی یابد ذات الله تعالی را پس چه جای دیدهای چشمها

مراد اینست که نفی ادراک اول که اعم است لازم دارد نفی ادراک دوم را بطریق اولی **نقل کلام هشام**
اصل عن هشام بن الحكم قال الاشياء لا تدرك الا بالمرئ بالحواس والقلب والحواس
ادراكها على ثلاثة معان ادراكا بالمدخله وادراكا بالماهية وادراكا بخواصها ولا ماته
فاما الادراك الذي بالمدخله فالاصوات والمشام والطعوم واما الادراك بالماهية
فمعرفة الاشكال من الترتيب والتثليث ومعرفة اللين والخشن والحر والبرد واما الادراك
بلا مدخله ولا ماته فالابصار فانه يدرك الاشياء بالماهية ولا مدخله في حيز غيره
ولا في حيزه **شرح** ظاهر اینست که هشام این فقرات را بقصد تمهید بیان معنی حدیث
چهارم این باب گفته باشد و چون هشام ادراک زمان امام علی بنی نکرده میتواند
بود که مانند حدیث چهارم را از امامان بیشتر شنیده باشد یعنی روایت از هشام بن
الحکم که گفت چیزهای که موجود در حیزات خود در خارج اند دریافت نمیشوند مگر بید و
حیز بحواس پنجگانه و بدل دریافتن حواس سه قسمت اول دریافتنی که بسبب داخل شدن چیزی
در جای آن حس باشد دوم دریافتنی که بی داخل شدن و بی ملاقات کردن باشد بیان این سه
قسم اینکه اما دریافتنی که بداخل شدن است پس دریافتن آوازه ها و بوکرده شده ها و مزهاست
و اما دریافتنی که بملاقات است پس شناختن شکلهاست که مربع بودن و مثلث بودن
مثلا و شناختن نرمی و درشتی و گرمی و سردی است و اما دریافتنی که بملاقات و بیداخل
شدن است پس دریافتن چشم است چه چشم در می یابد چیزها را بملاقات و بیداخل شدن
آن در جای غیر آن و نه بداخل شدن چیزی در جای آن **اصل** و ادراك البصر له سبيل

وسبب فیله للهواء سببه الضياء فاذا كان السيل متصلا بينه وبين المرقى والسبب
قايم ادرك ما يلاقيه من الالوان والاشخاص فاذا حمل البصر على الاسيل له فيه
رجع راجعا فحكي ما وراءه وكذلك الناظر في الماء الصافي يرجع راجعا فحكي ما وراءه
اذلا سبيل له في انفاذ بصره **شرح** ظاهر اینست که هشام این فقرات را بقصد بیان
معنی حدیث چهارم این باب گفته باشد و معنی این را که گفتیم پس دیده باشد
یا بخاطر نساینده باشد والله اعلم **یعنی** و برای دریافتن چشم چیز بر راهی هست
و باعثی هست پس راه آن فضایی است که نفوذ کند در آن شعاع بصر و باعث آن روشنی
پس اگر بوده باشد آن هوا متصل میان چشم و میان دیده شده و روشنی با برجا باشد
در میابد چشم هر چه را که شعاع آن ملاقات کند از آنکه با اجسام پس اگر داشته شود
چشم بر دیدن چیزی که راه نیست آنرا در آن چیز بر میگردد شعاع آن قسمی از برگشت بمعنی
اینکه متفاوت است در شدت و ضعف پس حکایت میکند پشت خود را بمعنی چیزی را
که در برگشتن آن ملاقات میکند مثل حال کسی که نگاه در آینه میکند چه نفوذ نمیکند
شعاع چشم او در آینه پس چون نیست شعاع را راهی در آینه بر میگردد قسمی از برگشت
در حالی که حکایت میکند پشت خود را و همچنین است کسی که نگاه باب صاف کند
بر میگردد شعاع بصر او قسمی از برگشت پس حکایت میکند اصل خود را چه راهی نیست
آن نگاه کننده را در نفوذ فرمودن شعاع بصر ابدان که از این کلام ظاهر میشود که مراد
سبب در حدیث چهارم شعاع است و ذلك اسم اشار و است و انصافا لابتاء و نقطة

در بالاست و باد را محسبات بمعنی مع است و مراد بمحسبات فتح یا بکنفطه مشدده
دیده شده هاست بمعنی چیزهای که بصر بر دیدن آنها واداشته شده است و بنا بر این معنی
حدیث چهارم اینست که جایز نیست رؤیت مالم که نبوده باشد میان رایی و مرقی فضایی
که نفوذ کند در آن شعاع بصر پس اگر بریده شود آن فضا از میان رایی و مرقی صحیح نخواهد
بود رؤیت و خواهد بود در آن صورت بریده شده بی اشتباه رایی مثل ناظر در مرآه پس ندارد
که مرقی در برابر است و حال آنکه در مآدرا است چهره رایی هرگاه مساوی مرقی باشد در احتیاج
بفضایی که رابط میان رایی و مرقی باشد در رؤیت و آن ضیاء نباشد لازمست اشتباه پس
از هم اشتباه در صورت عدم فضا بطریق اولی است چه وجود ضیاء فرع تحقق فضا است
و خواهد بود آن اشتباه را بی تشبیه رایی پس ندارد که مانند آنچه در مآدرا است چیزی دیگر
در برابر هست و سایر اینها هر اینست که شرط رؤیت مثل فضا و ضیاء را با چاراست از متصل
شدن آنها با مریئات تا رؤیت بفعل آید **معنی** نمائند که بر این بقدر بحث بسیار متوجه
است اقلا اینکه اگر ضیاء شرط مطلق رؤیت میبود خفا شد در شب تا ندیدید **اصل**
اما القلب فانما سلطان على الهواء فهو يدرك جميع ما في الهواء ويتوهمه فاذا حمل
القلب على ما ليس في الهواء موجودا يرجع راجعا فحكي ما في الهواء فلا ينبغي للعاقل ان يحمل
قلبه على ما ليس موجودا في الهواء من التوهم جل الله عز وجل فان فعل ذلك لم
يتوهم الا ما في الهواء موجود كما قلنا في المر البصر تعالى اريد ان يشبهه خلقه **شرح**
ظاهر اینست که هشام این فقرات را بقصد تقویت حدیث نهم و دهم و یازدهم این باب

که دیده دل احاطه باو نمیکند گفته باشد نزدیک ساختن آنها بعقلها بقصد برهان
من در من امر برای بییت است یعنی اما دل پس نیست سلطنت دریافتن او چیزها را
مگر چیزی که در فضای عالم باشد از جسمانیات پس دل در می یابد هر چه را که درین فضا
و بدین خود انزای بیند پس وقتی که داشته بر چیزی که نیست در این فضا موجود که
ذات الله تعالی باشد بر میگردد فسی از برکتی که بسیارند باشد پس حکایت میکند چیزی را
که در این فضا است پس سزاوار نیست خردمند را که وادارد دل خود را بر چیزی که نیست
موجود در این فضا تا کار توخیدا و درست باشد بزرگست الله تعالی و عزیز است بمغنی اینکه
در فضای عالم نیست چه او اگر کند این کار را نمی بیند بدل خود مگر چیز را که درین فضا موجود
است و مانند میکند او را بر رب العالمین چنانچه گفتیم در کار چشم بری است الله تعالی از
اینکه مانند در اسم جامد محض باشد و آفریده **باب دهم** اصل **باب الفی**
عن الصفة بغير ما وصف به نفسه جل و تعالی **شرح** باد بغير صلة الصفة است
غیر اینجا بمعنی ثانی است مثل آیت سوره نسا بیت طائفة منهم غیر الذی تقول ما
موصول اینجا برای عهد خارجیت و عبارت است از مثال آیت شوری لیس کثله
شئ و آیت سوره انعام لا تدکر الابصار و آیت سوره طه لا یحیطون به علما و آیت سوره
الانعام و سوره الزمر که ما قدره الله حق قدره که مذکور میشود در حدیث یازدهم
این باب و بر این تقدیر جل و تعالی محلی از اعراب ندارد و میتواند بود که ما موصوله برای
جنس باشد و جل و تعالی محلا بجز در و بدل اعطف بیان ما موصوله باشد و نظیر این عنوان

می آید در حدیث سیم باب جوامع التوحید که باب بیست و دوم است که ان الخالق لا یوصف
الابصار صف به نفسه وانی یوصف الذی یعجز الحواس ان تدکره و الاوهام ان تنال و الخطرات
ان تحده و الابصار عن الاحاطه به جل عما وصفه الوصفون و تعالی عما یبغضه الناعتون و بیان
میشود یعنی این باب منی است از بیان الله تعالی بجزی که مخالف باشد با آنچه بیان کرده بان
خود شراد و حکمات قران بزرگ و منزله است از اینکه در ذهن کسی کجند و بلند مرتبه و
میراست از اینکه مانند داشته باشد در اسم جامد محض درین باب و زده حدیث است
اول اصل کتبت علی بیدی عبد الملك بن اعین الی ابی عبد الله علیه السلام ان قوما
بالعراق یصفون الله بالصورة و بالتخطيط فان رایت جعلنی الله فداک ان تکتب الی بالمد ^{هیب}
الصحيح من التوحید فکتبت الی سالت رحمت الله عن التوحید و ما ذهب الیه من قبلك
فقال الله لیس کمثل شئ و هو السبع البصیر تعالی عما یصفه الوصفون المشهورون
الله بخلقه المفترون علی الله **شرح** و صف چون مستعمل میشود بی ما حرف جر که صله
آن باشد یا متبادر نیست که مراد بان بیان کنه چیزی بمعنی بیان چیزی با اسم جامد محض باشد
و چون با صله بان مذکور باشد مراد اعم است الصورة بیکر بمعنی بدن بخوف التخطيط
بخلاف بانقطه اعضای آدمی که از هم امتیاز یافته بحکمت خالق و بخط ابفتح طابنقطه مشده
خوش اندامت قبلك بکسر فاف و فتح بایک نقطه و فتح لام بمعنی عندک است یعنی نوشتن
و بعد الملك بن اعین دادم بسوی امام جعفر صادق علیه السلام بدرستی که جمعی در عراق بیان
میکند الله تعالی را بشکل خوب و باندام خوب پس اگر در خود بینی کناد الله تعالی مرا قربان تو

که نویسی بسوی من و اعلام کنی مرا باینچه مذهب حقت در اقرار بیکانگی الله تعالی در صفات
ربوبیت خوب خواهد بود پس نوشت بسوی من پرسیدی رحمت کناد ترا الله تعالی
از مذهب صحیح در توحید و از اینچه رفتی از زبان جمعی که نزد تو اند بیان اول اینکه بری است
از بیان با اسم جامد محض الله که نیست مانند اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز
و ادست و بر شنوای بنیایان این شد در شرح حدیث چهارم باب دوم که باب اطلاق
القول بانه تعالی شیء است بیان دوم اینکه بری است از اینچه بیان میکنند و رایان کنندگان
باسم جامد محض که مانند ایشانند الله تعالی را بخلق او در صورت و در تخطیط افترا
میکند بر الله تعالی **اصل** فاعلم رحمك الله ان المذهب الصحيح في التوحيد ما تزل به
الفران من صفات الله جل وعز فان نفى عز الله البطلان والتشبيه فلا نفى ولا تشبيه هو الله
الثابت الموجود تعالی الله عما يصفه الواصفون ولا نقدر والفران فتصلوا بعد البيان
شرح صفات عبودیت از اسما مشتقه و مانند انها که البته خارج از فرد خود است
پس هیچکدام علم و اسم جنس نیست البطلان بکار نیامدن و مراد اینجا معطل بودن است
که بیان شد در شرح حدیث دوم باب دوم النفی بر طرف کردن و مراد اینجا حکم به
بطلان است الثابت یا بر جا و مراد اینجا حقت بمعنی بکار آمدن الوجود یافت شده
و مراد اینجا کسی است که حاضر است نزد هر حاجتی و روا کنند حاجات یعنی پس بدان
رحمت کناد ترا الله تعالی که راه راست در توحید آنت که نازل شده بان قرآن از اسما مشتق
الله جل وعز و مانند اینها پس نفی کن از الله تعالی بکار نیامدن او مانند کردن او را بدین بگری

در اسما جامد محض چنانچه آن قوم از اهل عراق میگویند پس نیست بطلان و نیست
تشبیه او الله است که بکار آمد نیست و روا کنند حاجات بعنایت بالاست الله از انکه
بیان میکنند و رایان کنندگان با اسم جامد محض در میگذرید در بیان کردن او در هر
مشکلی از قرآن تا مباد امره شود بعد از بیان کردن الله تعالی حجت خود را بعد از هر
از آدم تا خاتم مراد و جواب سوال اهل الذکر است در مشکلات اگر میسر شود و جواب
سکوت اگر میسر نشود و اشارت بقول الله تعالی در سورة التوبة و ما كان
الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون و هرگز الله تعالی در حجت
نکذاشته قومی را بعد از آنکه رسولی و کتابی بایشان فرستاده باشد لیکن ظاهر
ساخته برای ایشان چیزی را که بآن توانند که خود را نگاه دارند از عذاب الهی مراد بآن
چیز امام مفترض الطاعة عالم بجمع مشکلات است تا آمدن رسول دیگر تا انقضای دنیا
و می آید در حدیث سیوم باب سی و دوم که باب بیان و التقریف و لزوم الحجج است
دوم اصل عن ابی حمزة قال قال لعلي بن الحسين عليه السلام يا اخي ان الله لا يوصف
بحد و دية عظم ربنا عن الصفة وكيف يوصف بمحد و دية من لا يوصف بمحد
ولا تدركه الابصار و هو يدرك الابصار و هو اللطيف الخبير **شرح** باد بمحد و دية
صله لوصف نیست بلکه برای آلت است و چون وصف متعل شود بیا یا حرف جدر
که صلح آن باشد بمعنی بیان اسم جامد محض چیزیست محد و دية بصيغة جمع محد و دية
که مضاف شد بضمیر و نون باضاف افتاده المحد و دية تمیز کرده شده از تشریک در اسم

جامد بمكان معين و مانند آن یعنی وایت از ابو حمزه گفت که گفت مرا امام زین العابدین علیه السلام ای ابو حمزه بدرستی که الله تعالی بیان کرده نمیشود باسم جامد محض بوسیله قیاس و یحیی که تمیز کرده شدگان او بنید از شر یکان خودشان در اسم جامد محض بزرگست صاحب کل اختیار ما از بیان کسی او را باسم جامد محض و چون باسم جامد محض بیان کرده شود بوسیله قیاس مجرد و آن خود کسی که مجرد نمیشود و در نمی یابد او را دید هانده دیده چشم و نه دیده دل و او در می یابد دیده ها را و است و بر مجرد دانسا بهر آئینه **سیر اصل** عن ابرهیم بن محمد الخزاز و محمد بن الحسین قال دخلنا على ابي الحسن الرضا عليه السلام فحكينا له ان محمد آتبه في هيئة الشاه الوقوف في سن ابناء ثلاثين منتم و قلنا ان هشام بن سالم وصاحب الطاق والميثمي يقولون انه اجوف الى السرّة والباقي صمد فخر ساجد الله ثم قال سبحانك ما عرفوك وما وحدوك فمن اجل ذلك وصفوك سبحانك لو عرفوك لوصفوك بما وصفتم به نفسك سبحانك كيف طاوعتهم انفسهم ان شبهوك بغیرك اللهم لا اصفك الا بما وصفتم به نفسك ولا اشتهك بمخلوقك انت اهل لكل خبر فلا تجعلني من القوم الظالمين ثم التفت اليه فقال ما توهمتم من شيء فتوهّموا الله غيره **شرح** الموفق بضم ميم وفتح واو و تشديد فاء مفتوحة و قاف خوش اندامی که اعضای او موافق هم مخلوق شده باشد صاحب الطاق لقب محمد بن علی بن النعمان است که صرف بوده در طاق المحامل که موضعی است در کوفه و مخالفان او را شیطان الطاق مینامیدند میثمی بکبریم و سکن

زای

یا و نقطه در پایین و فتح ثا سه نقطه در بالا احمد بن الحسن بن اسمعیل بن شعیب بن میثم است و شیخ طوسی در فهرست گفته صحیح الحدیث سلیم و جمعی او را واقعی شمرده اند و صف چون منعل بی ما حرف جر که صله آن باشد بمعنی بیان چیزی باسم جامد محض است و الا مراد اسم زانست و از قسم اول است و صفوک و از قسم دوم است بوصفوک و ما بعد آن حصر در لا اصفک الا ناخرضا نیست و مراد اینست که وصف بمنافی و صف نونیکم الظلم گذاشتن چیزی در غیر جای خودش یعنی وایت از ابرهیم بن محمد خرفروش و محمد بن الحسن گفتند داخل شدیم بر امام رضا علیه السلام پس نقل کردیم برای او این روایت مخطوفان را که محمد علیه السلام دید صاحب کل اختیار خود را در صورت جوان خوش اندامی که در سن فرزندان سی ساله باشد و گفتیم که هشام بن سالم و صاحب طاق و میثمی این روایت را تصدیق میکنند و میگویند که رب میان خالیت تا ناف و باقی او میان پراست پس امام علیه السلام افتاد سجده کننده برای الله تعالی بعد از آن گفت تنزیه میکنم از هر نقصان تنزیه لایق او نشاخسته اند تر الخالفان ما بصفات ربوبیت و بیکانه شمرده اند تراد صفات ربوبیت پس برای آن بیان کرده اند ترا باسم جامد محض مثل جسم تنزیه میکنم تنزیه لایق بوجه اگر بیشناختند ترا بصفات ربوبیت هر نیزه بیان میکردند ترا با آنچه بیان کردی بان خود را در قرآن تنزیه میکنم تنزیه لایق تو چون همراهی زبانهای ایشان کرده ده لهای ایشان در اینکه مانند کرده اند در اسم جامد محض ترا نمیر تو خدا یا بیان نمیکم ترا مگر آنچه بیان کردی بان خودت را در قرآن مثل لا تدرك الابصار و مثل لا یحیطون به علما و مثل البصر کشفه شی و مانند اینها را ترا با آفریده تو در اسم جامد محض

توفیق دهند هر کار خوبی پس مکرر آن را از جماعتی که سخن بچام بگویند بعد از آن امام رضا
 علیه السلام رو بیا کرد پس گفت هر چه خیال کنید از اجسام و جسمانیات هر چه باشد پس بدید
 دل بدایند که الله تعالی غیر آنست **اصل** ثم قال نحن آل محمد النمط الأوسط الذي لا
 يدركنا العالي ولا يستغنا النالي يا محمد ان رسول الله صلى الله عليه وآله حين نظر الى عظمة ربه
 كان في هيئة الشائب الموفق وسن انباء ثلاثين سنه يا محمد عظم ربي وجل ان يكون في صفة
 المخلوقين **شرح** آل منصوب باختصاص است و اشارت باختصاص خطاب بانه
 آل محمد و قول الله تعالی در سورة البقرة و كذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا
 شهداء على الناس چنانچه بیان میشود در کتاب الحج و در شرح حدیث دوم باب که باب
 في ان الامم عليهم السلام شهداء الله عز وجل على خلقه النمط بفتح يون و فتح يميم طاء بينقطة جماعه
 که سخن ایشان یکی باشد و میان هم اختلاف نداشته باشند الاوسط چیزی که در میان باشد
 که نه در آن افراط باشد و نه تفريط در حدیث چنین واقع شده که خیر هذه الامم النمط الأوسط
 يلحق بهم التالي و يرجع اليهم العالي مهتر بر این است جماعت میانانند چه ملحق میشود بایشان
 تالی یعنی پس مانده مثل کسی که الله تعالی جسم شمارد و بر میگرد بسوی ایشان غالی یعنی غلو
 کنند مثل کسی که غیر الله تعالی را موجود نداند پس مراد امام علیه السلام در تغییر این لفظ تعرض
 بمخالفاتست ببیان اینکه ما در تفسیر ایم پس ما و شعبان ما مثل هشام بر سالم و صاحب
 طاق و پیشمی نمیتوانیم که ابطال روایت مخالفان کنیم بلکه پیشا پیش ایشان میریم چه ما را
 از کار خود بر گردانیده اند مخالفان ما و چنین برگشتی که ایم که اگر غالی برگردد بمانع می رسد

و از آنجا نیز در برگشتن پیش افتاده ایم و درین کلام اشارتست باینکه آنچه میگویم در معنی آن روایت
 توجیه آنست بقدر وسع چه بدان بالکلیه موافق تفسیر نیست و آنچه هشام و صاحب
 طاق و پیشمی گفته اند نیز از باب تفسیر است که چون این توجیه که من میکنم بخاطر ایشان نرسیده
 پیشا پیش مخالفان رفته اند پس کسی این را باعث طعن بر ایشان نکند مراد بعظمت ربه عز و شرات
 و ان علمی است که بر رسول علیه السلام وحی شده چنانچه بیان میشود در حدیث اول باب بیستم که
 باب العرش الکبری است الصفة حالت و بیان کردن و هر دو اینها مناسب است یعنی بعد
 از آن گفت ما خانه واده محمد جماعت میانه ایم که برگردیده شدیم پس در برگشتن غالی ما را
 در جای خود نمی یابد و بمانع می رسد و تالی پیش از نماینت بمعنی اینکه در برگشتن از تالی منیر
 پیش افتاده ایم پس از تالی نالیت شده ایم ای محمد معنی این روایت را چنین باید گفت که رسول
 خدا صلی الله علیه و آله در اول وقتی که نظر کرد در بزرگی صاحب کل اختیار خود و دیوان
 او در اختلاف خلایق محمد رهیت جوان خوش اندام و سن فرزندان سی سال ای محمد بزرگت
 صاحب کل اختیار من و منزله است از اینکه بوده باشد در حالت آفریدها یا مراد اینست که
 منزله است از اینکه آفریدها بیان او کنند و در پیش خود بیبایی که بیکار و اختلاف در آن و در دلیل
 آن می رود و راضی باشد **اصل** قلت جعلت فداك مرگانت رجلاه فی خضرة قال ذاك
 محمد كان اذا نظر الى ربه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب حتى يشبه له ما في الحجب
 ان نور الله منه اخضر و منه احمر و منه ابيض و منه غير ذلك يا محمد ما شهد له الكتاب
 والسنه فخر القائلون به **شرح** الحجب بضم حاء بينقطة و ضم جیم جمع حجاب پرده ها

اضافه نور الحجب باعتبار اینست که آن نور از دیده بصیرت و ایتقان غیر اصفیا محبوب است
 و آن نور عبارت از قول گزاست که هیچ چیز حتی معصیت و شرک و کفر بی آن از کسی صادر نمیشود
 چنانچه مفصل میشود در شرح حدیث اول باب بیستم الشهادة کواهی که در آن شکی نماند
 یعنی گفتم بفریانت شوم که بود کسی که در پای او در سبزی مراد اینست که در تفسیر روایت مخالفان
 این هست پس چه معنی باید گفت گفت باید گفت که آن محمد بود وقتی که نظر میکرد بسوی عظمت
 صاحب کل اختیار خود بدو خود بمعنی وقتی که وحی بر او نازل میشد و معراج و کشف میشد
 بر او چگونگی ملکوت سموات و ارض چنانچه اشارت بآن شده در حدیث هشتم باب سابق
 میکرد ایندوار دیت او در روشنی که مناسب روشنی است که حجابها بر آنست و از نظر بصیرت
 و ایتقان غیر اصفیا پنهان است تا ظاهر شود او را آن روشنی که در حجابهاست از غیر اصفیا
 بدرستی که روشنی که الله تعالی عرش خود را از آن آفریده بعضی از آن سبزه است و بعضی سرخ
 است و بعضی سفید است و بعضی غیر آن رنگهاست مراد زرد است و بیان اینها می آید
 در حدیث اول باب بیستم ای محمد هر چه گواهی میدهد برای آن محکومات قرآن و محکومات
 بیان رسول علیه السلام پس ما فایم بآن مراد نکرار اینست که این روایات مخالف قرآن و بیان رسول
 است **چهارم اصل** عن علی بن الحسین علیهما السلام قال لو اجتمع اهل السماء والارض ان یصورا
 الله بعظمته لم یقدروا **شرح** عظمت عبارت از اسم جامد محض او که اسم مکنون مخزون
 است چنانچه می آید در حدیث اول باب پانزدهم یعنی روایت از امام زین العابدین علیه السلام
 راوی گفت که گفت اگر اتفاق کنند با هم اهل آسمان که ملائکه باشند و اهل زمین که انس و جن

باشند بر اینکه بیان کنند الله تعالی را با اسم جامد محض فاد نمی شوند **پنجم اصل** کتبائی
 الرجل علیه السلام ان من قبلنا من موالیک قد اختلفوا فی التوحید فمنهم من یقول صورة فکت
 علیه السلام بخطه سبحان من لا یحد ولا یوصف لیس کمثل شیء وهو السبع العظیم او قال
 البصیر **شرح** نوشته بسوی آن مرد مراد امام علی نقی است علیه السلام بدین معنی که جمعی نزد ما اند
 از شیعیان تو تحقیق با هم اختلاف کرده اند را فرایبیکانه بودن الله تعالی در صفات ربوبیت
 پس بعضی ایشان قایلست که او جسم است بمعنی میان پرانست و بعضی از ایشان قایلست که
 لویک است بمعنی بدن مجوف پس امام علیه السلام نوشت بخط خود که تنزیه میکنم تنزیه لایق کسی
 که تمیز کرده نمیشود از شریک در اسم جامد محض و بیان کرده نمیشود با اسم جامد محض نیست مانند
 در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ جز و اوست و پس شنوای هر آواز دانی هر چیز یا گفت
 بجای دانی هر چیز بینایی هر چیز چنانچه در سوره شوری است و بیان شده در حدیث
 چهارم باب دوم **ششم اصل** کتاب ابو الحسن موسی بن جعفر علیه السلام والی ابراهیم الله اعلی
 واجل واعظم من ان یبلغ کنه صفة فصفوه بما وصف به نفسه و کتوا لها سوی ذلک **شرح**
 بیان بصیغه مجهول باب نصر است الکنه بنصم کاف و سکون نون حقیقت چیزی و مراد اینجا
 حست بمعنی بکار آمدن یعنی نوشت امام موسی کاظم علیه السلام بسوی پدرم که الله تعالی
 بلند مرتبه تر و بزرگتر و عظیمتر است از آنکه دریافته شود حق بیان او با اسم جامد محض پس
 بیان کند او را با آنچه بیان کرد بآن خود را در قرآن و باز دارد خود را از غیر آن از کتاب کشتی
 مفهوم میشود که این نوشته در جواب نوشته پدرش بوده در باب مباحثه که میان هشام

بن سالم و هشام بر احکام شده و می آید در حدیث چهارم باب یازدهم **هفتم اصل** سلت
 ابوالحسن علیه السلام عن شیء من الصفات فقال لا تجاوز ما فی القدران **شرح** پرسیدم امام
 موسی کاظم علیه السلام را از چیزی از بیان الله تعالی با اسم جامد محض پرسیدم که در مکتب آنچه را
 که در قرآنست مراد اینست که آیت لا یدرک الابصار مثل ادوات بر این میکند که هیچ چیز
 آن جایز نیست **هشتم اصل** کتبت الیه ان من قبلنا قد اختلفوا فی التوحید قال
 فکتب الیه السلام سبحان من لا یحد ولا یوصف لیس کمثل شیء وهو السبع البصیر **شرح**
 نوشتم بسوی امام حسن عسکری علیه السلام بدینستی که جمعی که نزد ما اند بتحقیق اختلاف کرده اند
 در اقرار بیکانه بودن الله تعالی در صفات ربوبیت راوی گفت پس در جواب نوشت تنزیه
 میکنم تنزیه لایق کسی که تمیز کرده نمیشود از شریک در اسم جامد محض و بیان کرده نمیشود با اسم
 جامد محض نیست مانند در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز و دوست و پس شنوای هر آواز
 بنیای هر چیز **نهم اصل** کتبت الی الرجل ان من قبلنا قد اختلفوا فی التوحید ففهم من
 بقول جسم و منهم من یقول صورة فکتب الی سبحان من لا یحد ولا یوصف ولا
 یشبه شیء و لیس کمثل شیء وهو السبع البصیر **شرح** نوشتم بسوی امام حسن
 علیه السلام بدینستی که جمعی که نزد ما اند اختلاف کرده اند در اقرار بیکانه بودن الله تعالی در صفات
 ربوبیت بعض ایشان میگوید الله تعالی جسم غیر مجوف است و بعض ایشان میگوید بیک
 مجوف است پس در جواب نوشت که تنزیه میکنم تنزیه لایق کسی که تمیز کرده نمیشود از شریک
 در اسم جامد محض و بیان کرده نمیشود با اسم جامد محض و بنماید در اسم جامد محض را

هیچ چیز نیست مانند در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز و دوست و پس شنوای هر
 آواز بنیای هر چیز **دهم اصل** کتبت الی ابی محمد علیه السلام سنه خمس و خمسين و اربعین
 قد اختلف یاسیدی اصحابنا فی التوحید منهم من یقول هو جسم و منهم من یقول
 صورة فان رایت یاسیدی ان تعلمنی من ذلك ما اقف علیه ولا اجوزه فقلت متطولا علی
 عبدک فوقع بخطه علیه السلام سالت عن التوحید و هذا عنکم مکرول **شرح**
 نوشتم بسوی امام حسن عسکری علیه السلام در سال دویست و پنجاه و پنج هجری بتحقیق اختلاف
 کرده اند یاران ما ای آقای من در اقرار بیکانه بودن الله تعالی در صفات ربوبیت بعض ایشان
 میگوید الله تعالی جسم غیر مجوفست و بعض ایشان میگوید بیکر مجوفست پس اگر در خود بینی
 ای آقای من اینکه تعلیم کنی مرا از آن دو مذهب آنچه را که بران ایستم در اعتقاد و در تکذیم
 از آن ممنون خواهی که علامت را پس نوشت در جواب بخط خود پرسیدی از اقرار بیکانه بودن
 است تعالی در صفات ربوبیت و این از شما بر طرف شده است اشارتست باینکه هر دو مذهب
 باطلست و توحیدال صمدی یکی داری یا باینکه اختلاف از روی ظن در آن مسلمه منافی اقرار بربوبیت
 است خواه موافق واقع افتد و خواه نه **اصل** الله واحد اجد لم یلد ولم یولد ولم
 یکن له کفو احد خالق و لکن مخلوق یخلق تبارک و تعالی ما یشاء من الاجسام
 و غیر ذلك و لکن جسم و یصور ما یشاء و لکن بصوره جل ثناؤه و تقدست اسماءه
 ان یکون له شبهة هو لا غیره لیس کمثل شیء و هو السبع البصیر **شرح**
 الله تعالی بیکانه است در صفات ربوبیت بی خبر و فریز است نزایده و فرایده نشده

و نبوده و راهتها هیچ جز احداث بتدبیر خود میکند و نیست احداث کرده شده بتدبیر دیگری
احداث بتدبیر خود میکند الله تبارک و تعالی هر چه را که میخواهد از اجسام و غیر اجسام و خود
نیست جسم میان پرو و پیکر بخون میکند هر چه را که میخواهد و نیست خودش پیکر منزله است
شنای او و بری است نامهای او از اینکه شنای او و نامهای او بروشنی باشد که بوده باشد
او را مانند بود در جسم یا پیکر بودن چه او غیر خودش نیست بمعنی اینکه مفهومات اسمای
او که غیر او نیست باعتبار وجود آنها در اذهان ما هیچ کدام عین او نیست در خارج حقیقت
چه صفت اسم و صفات ذات بمعنی مجاز نیست چنانچه می آید در حدیث هفتم باب شانزدهم
یا بمعنی اینکه کیفیت زاید بر ذات ندارد چه جای اینکه مانند داشته باشد نیست مانند
در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز و است و پس شنای هر او از و بنیالی هر چیز
یا زده هر اصل سمعت ابا عبد الله علیه السلام یقول ان الله لا یوصف و کیف یوصف و قد
قال فی کتابه و ما قدر الله خفیه فلا یوصف بقدر الاکان اعظم من ذلك **شرح**
این حدیث می آید در کتاب الایمان و الکفر در حدیث شانزدهم باب المصالحه که باب هشتاد و
هشتم است با ضمیمه که دلالت برین میکند که یوصف اینجا بصیغه مضارع غایب مجهولست
از باب تفعیل التوصیف مبالغه و وصف و مراد اینجا شمردن جمیع اسماء چیز نیست بتفضیل خواه
اسم جامد محض و خواه غیر آن القدر بفتح قاف و سکون و ال مصدر باب ضرب انداز
کردن چیزی مثل شمردن جمیع اسماء آن بتفضیل به زیاد و کم صیغه ماضی و راجع است به مخلوقین
و این منافاة ندارد با اینکه تنه این آیت در سوره انعام برای ابطال قول منکران انزال کتاب

آنگاه باشد و در سوره زمر ابطال قول مشتمه مجسمه باشد زیرا که گاهی بغیر از جنس بلطف صانع
جمع میشود و چون فعلی مسلوب از ایشان شود مسلوب از کل واحد ایشانست و چون فعلی
ثابت برای ایشان شود ثبوت در بعض ایشان دون بعضی کافیت مثل وفاده الملائکه
بنابر اینکه منادی چیر مثل بوده باشد بادر بقدر برای سببیت است یا برای بلائست یعنی
شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت بدستی که الله تعالی بیان کرده نمیشود بتفصیل
جمیع اسماء او چون بیان کرده شود بان روش و حال آنکه الله تعالی جایی که بیکبار و اختلاف در آن
و در دلیل آن دود و چون بیان کرده شود در اینجا و حال آنکه الله تعالی در بیان حال گفته در کتاب
خود قرآن در سوره انعام و سوره زمر که و بنیدکان اندازه نکرده اند الله تعالی را بیکبار آمدن اندازه
کردن او بمعنی موافق مرتبه ربوبیت او پس الله تعالی اندازه کرده نمیشود بوسیله مراندازه کردن
که باشد مگر آنکه هست الله تعالی بزرگتر از آن مرتبه **دوازدهم اصل** من ابی عبد الله
علیه السلام قال ان الله عظیم رفیع لا یقدر العباد علی صفته ولا یبلغون کنه عظمته
لاندرک الابصار و هو بیدرک الابصار و هو اللطیف الخیر **شرح** صفة عبارت
از بیان او با اسم جامد محض الکنه بضم کاف و سکون وزن حقیقت عظمت عبارت از ذات
او یعنی و ابیت از امام جعفر صادق علیه السلام را وی گفت که گفت بدستی که الله تعالی بزرگتر
بلند مرتبه است توانایی ندارند بنیدکان بر بیان او با اسم جامد محض و نمیرسند بحقیقت
اسم جامد محض و باین معنی که هر چه گویند از اسم جامد محض برای او غلط میکنند چه در نمی یابند
او را با اسم جامد محض دیده هان دیده چشم و ندیده دل و او در می یابند دید هار او و بین مجرم

دانی هر آینه مضمون آیت سوره انفصام است که بیان شد در حدیث نهم باب نهم سابق
اصل ولا یوصف بکیف ولا این وجه و کیف اصفه بالکیف وهو الذی کیف
الکیف حتی صار کیفا ففرفت الکیف بما کیف لنا من الکیف ام کیف اصفه باین
وهو الذی این الا این صارا اینا ففرفت الاین بما این لنا من الاین ام کیف اصفه بحیث
وهو الذی جتثا بحیث حتی صار جتثا ففرفت الحیث بما حثث لنا من الحیث فان الله
تبارک وتعالی داخل فی کل مکان و خارج من کل شیء لا تدركه الابصار و هو بیدرك
الابصار لا اله الا هو العلی العظیم وهو اللطیف الخیر **شرح** بادر بالکیف اگر صله
یوصف است پس در وصف بمعنی بیان چیزیست مطلقا و اگر برای سبب است پس در وصف
بمعنی بیان چیزی با اسم جامد محض است الکیف بفتح کاف و سکون یا چونکی بمعنی حالتی
که موجود فی نفسه باشد و عارض چیزی باشد و کیف در بکیف مجرور و منون است الاین بفتح
همزه و سکون یا کجایی بمعنی حالتی اعتباری که جسم را باشد باعتبار بیرون بودن او از مکان
جسم دیگر و نسبت مکان او بمکان جسم دیگر در دوری و نزدیکی چنانچه میگویند این آنست
من کذب بمعنی اینکه کجایی تو نسبت بر فید یا دوری یا نزدیک و این در و لا این مجرور و منون
است الحیث بفتح حاء و سکون یا حالتی اعتباری که جسم را باشد باعتبار خصوصیت مکان
آن قطع نظر از نسبت آن مکان بمکان جسمی دیگر و از این تفسیر است ظاهر میشود که این داخل در
کیف نیست و حث در این نیست حث در وجه مجرور و منون است و ترک ذکر لایان
این وجه برای اشعار بکمال مناسبت است میان آن دو کیف در کیف اصفه مبنی بر ففتح است

۱۵
و از برای استفهام انکاریت کیف در و هو الذی کیف فعل ماضی باب تفعیل است
بمعنی اینکه صاحب چگونگی کرد پس الکیف بفتح کاف و تشدید و کیرات و کیفانیز و
الکیف در ففرفت الکیف نیز و الکیف در من الکیف نیز چنانست فادر ففرفت برای
بیان است و مادر بما موصول است و عایدان ضمیر منصوب محذوف نقدیر
اینست که بما کیفه و کیف در بما کیف بفتح کاف و فتح یا مشدده است ام منقطعه است
بمعنی بلکه و برای شروع در استفهام دیگر است این در اصفه باین بفتح همزه و سکون
یا است و مجرور منونست این در و هو الذی این فعل ماضی باب تفعیل است بمعنی
اینکه صاحب کجایی کرد پس الاین بفتح همزه و تشدید و کیرات است و اینا نیز و الاین
نیز و من الاین نیز چنانست بما این بفتح همزه و فتح یا مشدده است حث در حث
بفتح حاء و سکون یا است و مجرور منونست حث در و هو الذی حث فعل ماضی
باب تفعیل است بمعنی اینکه صاحب کجایی کرد پس الحیث بفتح حاء و تشدید و کسر یا است
و حثانیز و الحیث نیز چنانست حث بفتح حاء و فتح یا مشدده است **بمعنی** و بیان
کرده نمیشود الله تعالی چگونگی و نه بکجایی و نه بجای و چگونه بیان کنم او را چگونگی و حال
آنکه اوست آنکس که چگونگی داده صاحب چگونگی را تا گردیده صاحب چگونگی بیان
این آنکه شناختم مخلوقیت هر صاحب چگونگی را با پنجه چگونگی داده آنرا و ظاهر ساختم
بر ما از جمله صاحب چگونگی از اجسام عالم بلکه چگونه بیان کنم الله تعالی را بکجایی و حال
آنکه اوست که کجایی داده صاحب کجایی را تا گردیده صاحب کجایی بیان این آنکه شناختم

مخلوقیت هر صاحب کجایی با آنچه کجایی داده انرا و ظاهر ساختن بر ما از جمله صاحب کجایی
از اجسام عالم بلکه چگونه بیان کنم الله تعالی را بجا و حال آنکه اوست انکه که جاده داده صاحب
جاراتا کردید صاحب کجایی بیان این آنکه شناختن مخلوقیت هر صاحب جارا با آنچه
صاحب جا کرده آنرا و ظاهر ساختن بر ما از جمله صاحب جا از اجسام عالم حاصل
اینست که آنچه دیدیم از جمله صاحب چگونگی دانستیم که مخلوق و حادث است برای احتیاج
آن در کمال خود بعارض چنانچه مفصل میشود در حدیث ششم باب نیت و سیوم که باب
النوادر است در شرح ولو کان یصلنا آخر و از آن دانستیم که هر صاحب چگونگی مخلوقیت
بدلیل تشبیه که بیان شد در حدیث چهارم باب سابق و بر این قیاس است صاحب کجایی
و صاحب جا پس الله تعالی داخلست در هر مکان بمعنی اینکه این ندارد و خارجست از هر چیز
بمعنی اینکه حیث ندارد و در معنی باید اوردیده و دیده او در معنی باید دیده و دیده را نیست
مستحق عبادتی مگر او که بلند مرتبه بزرگست و اوست و برین پنهان و مجرد و اوست و برین
دانا بهر اینکه **باب یازدهم اصل الفی عن الجسم والصورة شرح**
این باب احادیثی است که آنها نمایی است از گفتن اینکه الله تعالی جسم است بمعنی میان پر
و از گفتن اینکه الله تعالی بیکر است بمعنی بدن مجوف درین باب هشت حدیث است **اول**
اصل قلت لابی عبد الله علیه السلام سمعت هشام بن الحکم بروی عنکم ان الله جسم صمدی
نوری معرفته ضروری بمن بها علی منیتا من خلقه فقال علیه السلام سبحان من لا یعلم احد
کیف هو الا هولیس کمثله شیء وهو التبع البصر لا یجد ولا یحس ولا یحس ولا یدک

۸۶ بل
انحواس ولا یحیط به شیء ولا جسم ولا صورة ولا تخطیط ولا تحدید **شرح** ضروری در معنی
الکتابت چنانچه بیان شد در حدیث سیوم باب نهم و منصوبت بنیابت مفعول
مطلق برای نوع بتقدیر معرفت معرفت شدیدیة نظیر الضرب قیاما شدیدا است یا مرفوع
است بر خبریت تا افاده این کند که معرفت کتابی مانند جهلت لا یدک و لا جسم تا آخر
برای نفی جنس است یعنی گفتیم امام جعفر صادق علیه السلام را که شنیدم از هشام بن الحکم که نقل
میکرد از شما که الله تعالی جسم میان پر نورانی است شناختن او شناختن ضروری بودن
بخشش میکند الله تعالی بان شناخت بر اولیای که میخواهد از جمله مخلوقات خود پس امام
علیه السلام گفت منزّه است از نقصان منزّه بودنی که خود دارد اینکه نمیداند کسی که چونست
خصوصیت ذات او مگر خودش بمعنی اینکه معرفت او با اسم جامد محض کی ناممکن نیست هر چند
که پیغمبر باشد چه جای دیگران نیست مانند در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز و اوست
و بر شنوای هر آرزو بینایی هر چیز چه نیز کرده نمیشود از مقدار خود مثل جزو مقداری
نامانندی داشته باشد چه نصف صاحب مقدار مثل لا شریک و مانند است در تمام
حقیقت با کل و چون تصور آن نصف علیحده میتوان کرد شیء است هر چند که موجود در خارج
علیحده نباشد و احساس نمیکند چیزها را بچشم و گوش و مانند آنها تا شنوایی بعضی از آنها نباشد
و بچشم چیزی نمیکند بفکر تا بینایی بعضی چیزها نباشد و در معنی باید او را حواس خمس و فرو
نمیکرد او را چیزی بعلم بذات او یا تشخص او یا بتصرف در او یا بمیل احاطه سطح بجسم
و در مقام معرفت او بصفات ربوبیت جسم میان پر و بیکر مجوف و اعطاء و قرار اطراف

و مقدار معین معقول نیست بدانکه امام علیه السلام گفت که هشام دروغ میگوید در این نقل
برای اشادت باینکه این گفتگوها را از برای تقیه اگر از ما شیعیان ماسرینند قصوری
ندارد چنانچه بیان شده در شرح حدیث سیم باب سابق **دوم اصل** عن حمزة بن محمد
قال كنت الى ابي الحسن عليه السلام اسأله عن الجسم والصورة فكذب بحان من ليس كمثله
شي لا جسم ولا صورة **شرح** لاد الجسم برای ناکیدن نفی است تا عموم شی ظاهر شود و افادت
کنند که مراد از لیس کمثله شی در سوره شوری اثبات تجرد الله تعالی است از جسمانیت پس
جسم مرفوع منونست و همچنین لا صورة و میتواند بود که هر دو برای نفی جنس باشد یعنی
روایت از حمزة بن محمد گفت نوشتم امام علی نقی علیه السلام می پرسیدم او را از آنکه اقرار در مقام
تفصیلی بیکانگی الله تعالی در صفات ربوبیت جسم غیر مجوف گفتن و پیکر مجوف گفتن
چونت پس نوشت که مترو است از نقصان منز بودنی که خودش دارد کسی که نیست مانند
در اسم جامد محض آن قسم کسی را هیچ چیز جسمی و نه صورتی مخفی نماند که این برای تعظیم شی است
بنابر آنکه مجردی غیر الله تعالی نیست و توهم تشبیه در اعراض نمیشود یا مراد اینست که در آن مقام
جسم گفتن معقول نیست و حاصل هر دو یکیت **اصل** و رواه محمد بن ابی عبد الله الان
لم یستم الرجل **شرح** و روایت کرده همین حدیث را از امام علی نقی علیه السلام محمد بن ابی عبد الله
بنیفاونی مکرانکه او گفت کنت الرجل علیه السلام اسأله نا آخر و نام رجل را صریح ساخت
سیوم اصل جئت الى الرضا عليه السلام اسأله عن التوحيد فاملى علي الحمد لله فاطر
الاشياء انشاء و مبتدعها ابتداء بقدرته و حكمته لا من شيء فيبطل الاختراع ولا

لعلة فلا يصح الابتداء خلق ما شاء كيف شاء متوحدا بذلك لاظهار حكمته و حقيقته
ربوبيته لا تضبطه العقول ولا تبلغه الاوهام ولا تدركه الابصار ولا يحيط به مقدار
عجزت دونه العبارة و كلت دونه الابصار و ضل فيه تضاريف الصفات احجب بغير حجاب
محبوب و استتر بغير ستر مستور عرف بغير رؤية و وصف بغير صورة و بخت بغير جسم
لا اله الا هو الكبير المتعال **شرح** اکثر این عبارات بیان شده در شرح اختراع الاشياء
تا آخر در خطبه مراد بفطر انشاء و اختراع در اینجا یک معنی است و آن ایجاد چیزیست بی ماده
قدیم و چون فطر در این معنی بیشتر مستعمل میشود چه اصل آن شکافتن است پس بگویند که
فاطر حصار عدم محض را شکافت و چیزی را ظاهر ساخت از مقدم داشت تا اثباتی نشود
و چون انشاء بالفظ ابتدا مناسبتر است از ادم ساخت و چون اختراع بالفظ ابتداء مناسب
تر است از اسیوم ساخت هر یک از انشاء و ابتدا مفعول مطلق برای نوعست بمعنی انشاء
عجیب و ابتداء عجیب الابتداء و الا ابتدا کردن کاری که پیش از آن کاری لا فاعل آن صادر
نشده باشد اصلا بقدرته متعلق بفاطر است و حکمت متعلق بمبتدعهاست لا من شی
جز مبتدأ محذوفت باین تقدیر است که حدوث الاشياء لا من شيء و آن جمله برای بیانست
و مراد بشی ماده قدیم است العلة بفتح عین و نا و حدث انشاء میداند بعد از انشاء میداند دیگر
و مراد اینجا عودی بسوی ایجاد است بعد از ایجاد چیزی و افنای آن و جمله خلق ما شاء برای
میان سابقش است التوحيد بما لم يفر و حدث الحقيقه ضد مجاز و مراد اینجا خالصی است
که نسبت غیر آن بان مانند نسبت مجاز باشد بحقیقت و آن مضافست بر ربوبیت و مجموع

مضاف و مضاف الیه مضاف بضم الی و بابت بضم الی نقطه و ضم با یک نقطه و سکون و او
و کسره و دوم و فتح یا و نقطه در پایین شده صاحب کل اختیار چیزی بودن الضبط چیزی را
بتصرف خود در آوردن مثل علم بقضیه نظریه صفات اینجا جمع صفت بمعنی مصدر نیست
د چون با حرف جر حرکه صله آن باشد مستعمل شده پس مراد اقسام بیانهای الله تعالی با اسم
جامد محض است اینجا فاصله میان دو چیز و مراد اینجا در است الوصف بیا کردن زیرا که
با در غیر صله و صفاست الصورة بیکر محوof النعت ثنا گفتن الجسم این طویل عربی عین
و مراد اینجا آنست باقید غیر محوof بودن یعنی آدم بسوی امام رضا علیه السلام میخواستم او را
که سخن را فراموش بکند بودن الله تعالی در صفات بوبیت گوید پس خواند بر من تا بنویسم که سپاس
الله است که شکافنده چیزهاست بمعنی بیرون آورنده آنها از حصار عدم محض شکافنی
عجیب و بدعت کننده بمعنی ابتدا کننده چیزهاست ابتدا کردنی عجیب آن شکافنی محض ^{بدعت}
و ان بدعت کردن محض رعایت علم بمصلحتهاست چه در درت چیزها تا از ماده قدیم است
چنانچه خیال شما این فلاسفه است تا دروغ شود شکافنی که گفتیم و نیز برای عود بسوی ایجاد
چنانچه خیال اشرافین فلاسفه است و بیان میشود در شرح کلام مصنف در ذیل حدیث
اول باب جوامع التوحید تا دروغ شود ابتداء که گفتیم چه احداث بتدبیر کرد احداث الله تعالی
که خواست چگونه که خواست برحالی که بغایت بکانه آن احداث بود بمعنی اینکه احداث کرد
بی تزلزل و بیدر ماده و بی حالت منتظره که موقوف علیه احداث باشد این احداث در حالت
این بکانه از برای اشفاع او بچیزی نبود بلکه برای آن بود که این احداث ظاهر کند حکمت خود را

بمعنی ذاتی خود بمصلحتها را و آن بکانه ظاهر کند که صاحب کل اختیار هر کسی هر چیزی است
از روی حقیقت نه مانند دیگران که در اموال و املاک و عید خود صاحب اختیار میباشد
برخصت او چه آن بوبیت مجازی خواهد بود **مستثنی** نمائیم تا لام تعلیل در اظهار حقیقت
نیست بلکه مراد تعلیل مجازیت اشارت باینست که الله تعالی را اشفاعی در عالم نیست بلکه
احداث آن در وقتی و ترک آن پیش از آن وقت مقتضای حکمت و مقتضای محض بوبیت
است و چون مقتضای چیزی دلالت بر آن چیز میکند پس گویا که احداث عالم برای اظهار
حکمت و اظهار خالص بوبیت کرده و این ابطال خیال فلاسفه است که میگویند اگر عام
قدیم نباشد تعطیل لازم می آید **مستثنی** نمائیم که این خیال محال مثل اینست که کسی گوید که چون
فقر را نتوان کردی نداده بخیل یا عاجز است ضبط نمیکند او را خرد یا باین معنی که معرفت او با اسم
غیر مشتق ضروری هیچکس نیست چنانچه گذشت در حدیث اول این باب نمیرسد با و با اسم
غیر مشتق بیکر نیز حاصل نمیشود و معنی ببنده او را بدیهای دلها چنانچه گذشت در حدیث
نهم و دهم و یازدهم باب نهم و فرقی بیکر او را مقداری که اجسام را میباشد چه عاجز
شده نرسیده بذات او بیان مردم و کند شده نرسیده با و بدیهای دلها و کم شده باین معنی
که بمطلب نرسیده در اقسام بیانهای او با اسم جامد محض چه دور شده از مابقی در بابی
که برای آن در بیان دیگر باشد و بپوشیده شده از مابقی پرده که برای آن پرده پرده دیگر
باشد پس جسم و پیکر و مانند ما در اقسام صفات نخواهد بود بخلاف پادشاهان اهل
دنیا شناخته شده بصفت بوبیت بی دیدن چشم با ذات او را بیان کرده شده

چیزی که متافی بکرات و ثنا گفته شده بجزی که منافی جسم است بفت مستحق برستی مگر
 او که بزرگ بغایت بلند مرتبه است چهره منزه از هر نقصان و فیض است **چهارم اصل**
 وصف لابی ابرهیم علیه السلام قول هشام بن سالم الجوالیقی حکایت از قول هشام بن الحکم
 انه جسم فقال ان الله لا يشبهه شيء اي فخشوا عظم من قول من يصف خالق الاشياء
 بجسم او صورة او بخلفه او بتجدید و اعضا تعالی الله عز ذلك علوا کبیرا **شرح** الجوالیقی
 بفتح جیم جمع جوال یعنی جیم و فتح لام معرب جوال الخنا بفتح خاء بانقطه و نون و آخرش
 الف ممدوده مهووز اللام یا معتل اللام یا فی است بمعنی بریدن و میتوانند بود که معتل
 اللام وادی باشد بمعنی خورشید برین تقدیر میتواند بود که لفظ او برای شک راوی باشد
 الخلقه بکسر خاء بانقطه و سکون لام و فتح خاف و آخرش تا هینتی که بران هینت چیزی
 مخلوق میشود یعنی بیان کردم برای امام موسی کاظم علیه السلام قول هشام بن سالم الجوالیقی
 فریض را که در مجلس بزرگ گفته که الله تعالی بیکر محوشت و آدم بر صورت او مخلوق شده
 چنانچه در کتاب کشتی نقل شده و حکایت کردم برای او قول هشام بن الحکم را که در آن مجلس
 گفته که الله جسم غیر محوشت و نورانی است پس امام علیه السلام گفت نمی ماند الله تعالی را چیزی
 کدام نام معقول یا بریدن راه توحید بزرگتر است از قول کسی که بیان کند آفریننده چیزها
 بجسم چنانچه هشام بن الحکم نسبت شده بایک چنانچه بهشام ابن سالم نسبت شده
 یا بهینت یا با امتیاز اجزا و اعضا بغایت بلند مرتبه و منزه است الله از ان شاهانندی
 بزرگ مخفی نمائند که از کتاب کشتی مفهوم میشود که این مباحث میان دو هشام در مجلسی

که قریب به بیست کس بوده اند و جمعی از اهل مجلس این اختلاف کرده بوده اند و میل نمائند داشته اند
 که کدام قوت بحث بیشتر دارد پس هشام بن سالم بیک طرف را گرفته و هشام بن الحکم طرف دیگر را
 چون ملاحظه حادثی کنیم که در مدح دو هشام از آن منقول شده این گفتگوها را حمل بر تقیه
 با جلال را اینکه کدام ازین دو مذهب نام معقولتر است میتوان کرد و لهذا امام علیه السلام درین
 حدیث تصریح بمذمت آن دو کس نکرد و بیان حق گفتا نمود و گذشت در شرح حدیث
 سیوم باب سابق چیزی که مؤید این بود و الله **الم پنجم اصل** کنت الی ابی الحسن علیه السلام
 اسئله عما قال هشام بن الحکم فی الجسم و هشام بن سالم فی الصورة فکتب مع عنک حیرة
 الحیران و استغذ بالله من الشیطان لیس القول ما قال الهشامان **شرح** ما در ما قال
 میتواند موصول باشد میتواند بود که استفهامیه باشد و میتواند که نافی باشد یعنی
 نوشتم با امام رضا علیه السلام یا امام موسی کاظم علیه السلام می پرسیدم او را از آنچه گفت در مجلس
 بزرگ هشام بن الحکم در اینکه الله تعالی جسم غیر محوشت و آنچه گفت در آن مجلس هشام
 بن سالم در اینکه الله تعالی بیکر محوشت پس در جواب نوشت دور کن از خود حیرت حیران را
 بمعنی سخن کسی را که از روی خشنای الله تعالی گوید نه از علم و پناه بگیر بابه تعالی از شر شیطان
 نیست سخن بکار آمدن آنچه دو هشام گفته اند یا مراد اینست که نیست سخن بکار آمدن اینکه
 چه گفته اند و هشام بمعنی اینکه چه مراد ایشانست تقیه یا غیر آن یا بمعنی اینکه یا گفته اند
 انرا یا نه یا مراد اینست که نیست سخن بکار آمدن اینکه دو هشام اینرا گفته اند بلکه نه نیست
 یا تقیه چنان که اگر چه حدیث اما بکار تو نمی آید چه ایشان حجت نیستند مخفی نمائند که

کاین حدیث مثل حدیث سابقست که باعث مذمت دوهشام میشود **ششم اصل**
 دخلت علی ابی عبد الله علیه السلام فقلت له ان هشام بن الحکم يقول قولا عظيما الا اني اختص
 لك منه احرفا يزعم ان الله جسم لان الاشياء شيان جسم وفعل الجسم لا يجوز ان يكون
 الصانع بمعنى الفعل ويجوز ان يكون بمعنى الفاعل **شرح** داخل شدم بر امام جعفر
 صادق علیه السلام پرس گفتم او را بد رستی که هشام بن الحکم میگوید گفته بزرگ باین معنی که
 درود را از منی بر مقدمات بسیار است نقل نمیتوانم کرد مگر اینکه اختصار کنم برای تو
 ازان چند کلمه دعوی میکند که الله تعالی جسم است باین دلیل که چیزهای موجود در خارج برود
 قسمت جسم و فعلی که از جسم صادر شود پس گوئیم نمیتواند بود که بوده باشد لفظ صانع
 که بر الله تعالی هرگز اطلاق نمیکند بمعنی کرده شده و میتواند بود که بوده باشد بمعنی
 کننده پس جسم خواهد بود بدانکه این دلیل منی بر چند مقدمه است **اول** آنکه جزء
 لا یتجزی موجود نیست **دوم** آنکه هیولی و صورت چنانچه فلاسفه میگویند موجود
 نیست **سیم** آنکه عرض فاعل چیزی نمیتواند بود مگر آنکه فعل جسم را اعلم این واسطه
 و با واسطه **چهارم** آنکه عرضی که فعل فاعلی نباشد موجود نیست **پنجم** آنکه
 هیچ مجرد موجود نیست و جوابی که مذکور میشود منی بر منع مقدمه پنجم است مخفی نماند
 که پیش از آنکه بخد مت امام جعفر صادق علیه السلام رسد مذهب رستی نداشته چنانچه
 در کتب رجال نقل شده پس میتواند بود که این کلام را در ان ایام گفته باشد و منافات ندارد
 با احادیثی که در مدح او از ائمه منقول شده بعد از آن **اصل** فقال ابو عبد الله علیه السلام

هشام

و بیه ما علم ان الجسم محدود مشاه والصورة محدودة متناهية فاذا احتمل الحد احتمل
 الزيادة والنقصان كان مخلوقا **شرح** المحدود منع کرده شده از زیادتی در مقدار المشاهی
 رسیده بمقداری معین بتدریج باین معنی که از هر مرتبه که کثرت از است بدر آمده بتلاحق
 اجزائی که متفقه الحقیقه اند ذکر متناه بعد از محدود برای استدلال است بر محدودیت
 و همچنین ذکر متناهیته بعد از محدودیت بقرینه الکتاب محدود فاذا احتمل الحد چون کلام هشام
 منی بر نفی جزء لا یتجزی است والافسی دیگر بهم میرسانند که نه جسم است و نه فعل جسم امام
 علیه السلام ملتفت ابطال ترکیب جسم از اجزاء لا یتجزی مختلف الحقیقه نشده بآنکه این دلیل
 بی آن تمام نیست و میتواند بود که وجه عدم الثبات ظهور داده ابطال جزء لا یتجزی باشد
 یا این باشد که معلوم است که جزء لا یتجزی حقیقت و صانع عالم چنانچه حقیقت مرکب
 از حقیقت نیست چه محتاج بحقیق در وجود اولی است بحقیقت یعنی پس گفت امام جعفر
 صادق علیه السلام و ای بر هشام بن الحکم آیا ندانسته که جسم مقداری معین دارد که ممنوع شده
 از زیاد از آن چه بتدریج رسیده بآن مخفی نماند که این استدلال منی بر اینست که کل واحد
 از اجزاء غیر شایسته جسم متصل واحد اگر چه موجود فی نفسه در خارج نیست اما وجود
 رابقی در خارج دارند برای کل خود و لا تخفق وضع در خارج برای جسم متصور
 نخواهد بود چنانچه بیان شد در حدیث اول باب اول در شرح ان کان الله هر
 تا آخر این اجزاء موافق کل خودند در حقیقت و بتلاحق آنها آن کل بمقدار خود رسیده
 پس بتلاحق نظر آن جسم ممکن خواهد بود و باعث عدم زیادتی بر آنچه شده منع مانع و بتدریج

مدبری و پیکر نیز بهین معنی محدود است چنانچه مشاهده است پس میگویم که اگر الله تعالی
احتمال منع از مقدار زبید داشته باشد احتمال زیاده دارد و احتمال نقصان نیز داشته
خواهد بود چنانچه می آید در حدیث هفتم باب شانزدهم که و ما احتمال الزیاده احتمال
النقصان و هرگاه الله تعالی احتمال زیاده و نقصان داشته باشد مخلوق خواهد بود چه
جسم خود را اختصاص بمقدار معین نمیتواند و یا پس اختصاص او بمقدار معین از تدبیر
مدبری خواهد بود **اصل** قال قلت فما اقول قال لا جسم ولا صورة وهو مجسم
الاجسام و مصور الصور لم يتجزء ولم يتناه ولم يتزايد ولم يتناقص **شرح**
عطف دو لم يتناه و لم يتزايد از قبل عطف تفسیر است و عطف دو لم يتناقص از قبل
عطف نتیجه است بر دلیل چنانچه ظاهر شد از شرح بعض این حدیث یعنی راوی گفت
گفتم پس چگونه میگردشای الله تعالی گفت اینکه نه جسم است و نه صورت و او جسم کننده
اجسام است و صورت کننده صورتهاست دیگری او را صاحب جزا کرده و دیگری او را
نرساینده بمقدار معین و دیگری او را زیاد از نصف خود و مانند آن نکرده پس دیگری او را
کمتر از دو برابر خود و مانند آن نکرده **اصل** لو كان كما يقولون لم يكن بين الخالق والمخلوق
فرق ولا بين المثلث والمثلث لكن هو المثلث في فرق بين من جسمه وصورة وانشاء اذ كان
لا يشبهه شيء ولا يشبهه هو شيئا **شرح** مشهور دو قسمند اول مجسم و فقرات
سابقه برای رد ایشان بود دوم قایلان باینکه فاعل عالم سفلی عقل عاقل است و افعال
موجب است و اصل این مذهب از یهود و فلاسفه زیادتر است و خلفای عباسیه

و تابعان ایشان این مذهب داشته اند چنانچه می آید در کتاب الحجۃ و شرح حدیث
دوم باب چهارم که باب فی ذکر الصغیرة و الجفرا و الجامعة و مصحف فاطمة علیها السلام است
و این فقرات برای رد قسم دوم است و ضمیر یقولون راجع بخلفای عباسیه و تابعان ایشان است
و ترك تصریح برای تفسیر است و میتواند بود که این فقرات برای رد هر دو قسم باشد و ضمیر
راجع بمشتمل باشد یعنی اگر میبود الله تعالی چنانچه خلفای عباسیه و تابعان ایشان میکنند
نمیبود میان مدبر عالم و عالم فرقی و میان محدث عالم و عالم لیکن فاعل عالم سفلی اوست
و بر محدث عالم از کتم عدم محض تمیز بتدبیر کرده میان ذوی العقول که جسم کرده ایشانرا
و صورت داده ایشانرا و احداث از کتم عدم محض کرده ایشانرا چه مانند راسم جامد محض
بنوده هرگز او را چیزی و مانند راسم جامد محض نبوده او چیزی را تفضیل بیان این می آید
در حدیث اول باب هفتم **فصل** قلت لابی الحسن موسی بن جعفر علیه السلام ان
هشام بن الحکم زعم ان الله تعالی جسم لیس کمثل شیء عالم بصیر سمیع قادر منکمل ناطق
والکلام والقدرة والعلم بجری مجری واحد لیس شیء منما مخلوق فقال علیه السلام فاته الله
اما علم ان الجسم محدود والكلام غير المتكلم معاذ الله و ابرء الى الله من هذا القول لا جسم
ولا صورة ولا تحديد وكل شیء سواء مخلوق انما يكون الاشياء بارادته ومشيته من
غير كلام ولا تردد في نفس ولا نطق بلسان **شرح** چون زعم بصیغه ماضیات میتواند
بود که این زعم پیش از رسیدن بمجلس امام جعفر صادق علیه السلام باشد چنانچه گفتیم در شرح
حدیث ششم این باب پس میتواند بود که قائله الله خبر از ماضی باشد نه انشاء و میتواند

بود که این زعم در مجلس بحث با هشام بن سالم باشد چنانچه گذشت در حدیث سیوم این
باب پس قائله الله انشاء تعجب است نه نفرین یا ضمیر قائله راجع بقائل این کلام است از روی
اعتقاد نه راجع به هشام بدانکه در کلامی که به هشام نسبت شده در اینجا سه غلط اول
قول باینکه الله تعالی جسم است دوم قول بنفیسین چه جسم بودن الله تعالی منافات دارد
با آنچه اقرار کرده بآن و در سوره انعام است که لیس کسئله شیء سیم قول باینکه کلام قدیم
است مثل قدرت اما غلط در اینکه الله تعالی ناطقت پس غلط علیحد نیست بلکه راجع
بغلط اول میشود التحدید نسبت دادن چیزی بمقدار معین و مراد از مصدر اینجا معنی
اسم منقول است النفس بفتح نون و فتح فاء هوایی که آمد و رفت میکند در خلق حیوان غیر
انسانی تا خفه نشود **بیکنی** گفتم امام موسی کاظم علیه السلام را بدرستی که هشام بن الحکم دعوی
میکند که الله تعالی جسم است که نسبت مانند آن قسم کسی هیچ چیز بیان این آنکه دانای
شنو است بیناست و اناست سخن کوست سخن او زبان و جگر است و دعوی کرده که
سخن گفتن و توانایی و دانایی میروند بر او یکی از آنها بیان این آنکه نیست یک کلام از آنها
حادث بتدبیر مدبری پس گفت امام علیه السلام خصومت کرده با الله تعالی یا عجیب گفتم
و کوی است گفتگوی او یا خصومت کند الله تعالی یا معتقد این کلام ایاندانسته بود که جسم
محدود است این اشارت بغلط اول و ظاهر شد از شرح فقال ابو عبد الله علیه السلام تا آخر
در حدیث ششم این باب و اشارت بغلط دوم نیز باین دلیل که چون صاحب مقدار
معین است مانند دارد در اسم غیر مشتق چه اجسام دیگر موجود خواهند بود و شریکند

با آن در اطلاق اسم جسم و ایاندانسته بود که سخن غیر سخن کوست این اشارت بغلط سیوم
باین دلیل که سخن و دانایی بیک معنی نیست و دانایی اگر چه میتواند بود بی آنکه موجودی در خارج
غیر ذات لها باشد اما سخن نمیتواند بود چه الفاظ یا نفوس که ثابت یا مخاطب یا مانند
اینها میباشد که البته در خارج منطبق شود تا سخن بهم رسد و الا سخن با دانایی بیک معنی
خواهد بود پناه میگیرم پناه گرفتن با الله تعالی و میگیرم بسوی الله تعالی از این سخن که هشام
گفته یا باور نسبت شده امام علیه السلام باز بر سر اظهار غلطیهای هشام رفت و در بیان غلط
اول گفت الله تعالی نه جسم است و نه صورت و در بیان غلط دوم گفت و نه نسبت داده شده
بمقدار معین و در بیان غلط سیوم گفت و هر چه غیر او حادث بتدبیر مدبری است و در بیان
غلطی که راجع بغلط اول میشود گفت نمیشود چیزی را که ارادت و خواهرش او بی سخن و بی حرکت
در نفس و بی سخن گفتن بزبان **هشتم اصل** و صفت لابی الحسن علیه السلام قول هشام
الحق البقی و ما یقول فی الثواب الموفق و وصفته قول هشام بن الحکم فقال هشام بن الحکم فقال
ان الله لا یشبهه شیء **شرح** بیان کردم برای امام موسی کاظم علیه السلام مباحثه را که میان
دو هشام در مجلس بزرگ شد و سخن هشام جوالبی را و آنچه میگوید در جوان خوش اندام که
میان خالیت تا ناف و باقی میان پرست چنانچه گذشت در حدیث سیم باب هم و بیان کردم
برای او سخن هشام بن الحکم را که جسم میان پر نورانی است پس گفت بدرستی که الله تعالی
مانند در اسم جامد محض میگذاشت نمیشود او را چیزی بمعنی اینکه اگر صورت یا جسم میبود
مانند در اسم جامد محض میداشت چنانچه گذشت در حدیث هفتم این باب **باب**

دوازدهم اصل باب صفات الذات **شرح** الصفات جمع صفة چیزی که محمول
 شود بر چیزی دیگر بواسطه مثل علم که محمول میشود بر زید در ضمن دو علم و عالم و آنچه را که محمول
 شود بر چیزی بی واسطه اسم می نامند مثل دو علم و عالم الذات حقیقت چیزی و چون
 الف لام عهد خارجیت مراد اینجا ذات الله تعالی است یعنی این باب بیان صفتهای
 ذات الله تعالی است مراد بصفت ذات الله تعالی چیزیست صفتی است که ثبوت آن برای ذات
 الله تعالی ازلی و دائمی باشد بدوام ذات و عبارت دیگر مصداقی نداشته باشد سوای
 ذات و صفتی را که ثبوت آن برای افعال الله تعالی حادث و مخصوص باشد بزبان وجودی فعلی
 از افعال صفت فعل می نامند چه مصداق آن مجموع مرکب از ذات و فعلت و مجموع مرکب
 از فعل و غیر فعل فعلت و بیان این می آید در آخر باب چهاردهم در این باب شرح حدیث است
اول اصل عن ابی بصیر قال سمعت ابا عبد الله علیه السلام يقول لم يزل الله عز وجل يبنو العلم
 ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدر ذاته ولا مقدور
 فلما احدث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على
 المبصر والقدر على المقدور **شرح** لم يزل یعنی زای از افعال ناقصه است مرفوع و اسم
 آنست و بنا منصوب خبر آنست و ضمیر مجرور عبارت است از ذوی العقول از جمله مخلوقات
 و این از قبیل اکتفا بعد است زیرا که باقی مخلوقات در این حکم داخل الربوبیه صاحب
 کل اختیار بودن مخفی نمائند که از لیت ربوبیت با وجود حدوث و وجود مخلوقات مبنی
 بر دو چیز است اول ثبوت مخلوقات در ازل یعنی امتیاز آنها از یکدیگر پیش از وجود معلوم

آنها در خارج دوم اینکه علم و سمع و بصر و قدرت لازم ندارد وجود معلوم و مسموع و مبصر
 و مقدور چون دوم محل اشکالست زیرا که احوال بندها بخلاف آنست امام علیه السلام بیان آن
 کرد و گفت و العلم ذاته ناآخروادور و العلم حالیه و عاطفه میتواند بود و بنا بر دوم از قبیل
 عطف جمله بر منفرد است و بر هر تقدیر مقصود دفع توهم حدوث صفاتی است که بی آنها ربوبیت
 محمول نیست محلات بر علم و مانند آن از قبیل حمل در زید اسد است و مراد اینست که چنانچه
 ذات او با ایجاد او نیست این صفات او نیز با ایجاد او نیست پس این صفات وجودی نفس در خارج
 یاد ذهن ندارد و وجود متعلق این صفات در این صفات داخل ندارد و این اشارت کرد
 که گفت و لا معلوم و اینست معنی عینیت صفات ذات مرفوعا بر آنکه ازین ظاهر میشود
 که عروض مضاربت و تعدد و کثرت و تناهی و عدم تناهی این صفات و متعلقات آنها را
 بعد از وجود آنهاست در ذهن یاد خارج و لهذا برهان تطبیق نمائند آن ابطال تسلسل در
 امور موجوده میکند و ابطال تسلسل در ان صفات و متعلقات آنها و در سایر امور اعتباریه
 نمیکند و او در لا معلوم عاطفه و حالیه میتواند بود و بنا بر اول عطف بر جمله حالیه است
 و برین قیاس است نظایر آن الوقوع فرو آمدن مرغ بر نشیمنی مثل زمین و شاخ درخت و اشیا
 و مراد اینجا متعلق صفت بوجودی نفس در خارج است مندرج در سببیت است و اشارت
 باینکه خلق علم بوجود مخلوق با اختیار اوست بنا بر اینکه وجود آن مخلوق به اختیار اوست
یعنی روایت از ابوبصیر گفت شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام می گفت همیشه
 بود الله تعالی صاحب کل اختیار و ما برحالی که دانای نفس ذات او بود و شنوای نفس ذات او بود

و شنیده شده بنود و بینایی نفس ذات او بوده و دیده شده بنود و توانایی نفس ذات او بنود و توانا
 شده بنود پس ایجاد کرد چیزها را و بهر سیده دانسته شده از جمله ما نشد دانایی از و بر تافته
 شده از جمله ما و نشد شنوایی بر شنیده شده و بینایی بر دیده شده و توانایی بر توانسته
 شده مخفی نماید که میان وقوع علم و قدرت بر معلوم و مقدور و وقوع سمع و بصیر بر مسموع
 و مبصر تفاوتی هست چه سمع و بصیر مثل حیواناتند و حقیقت تعلق بچیزی متکی برند
 و آنچه تعلق متکی بر سماع و ابصار است که از صفات فعل اند پس بواسطه کمال ربط میان
 سمع و بصیر و میان سماع و ابصار نسبت وقوع بسمع و بصیر داده بر سبیل مجاز **اصل** قال
 قلت فلم یزل الله متحرکاً قال فقال تعالی الله ان الحركة صفة محدثة بالعقل **شرح** فابرای
 تفریع است بر تحقیق ربوبیت بی وجود چیزی از مخلوقات و بحض امتیاز آن مخلوقات
 از یکدیگر بکبر پیش از وجود آنها و مراد بتحرک حرکت فکریه است و در معلومات بمعنی اشغال
 از التفات بمعلومی بسوی التفات بمعلومی دیگر برای تدبیر کاری که خواهد شد صفت
 مرفوع و خبر است و مضافت محدثه بصیغه اسم مفعول باب افعال و ضمیر راجع بالله تعالی
 بالعقل بفتح عین بینقطه و سکون قاف و یابرای استعانت است و ظرف خبر بعد از خبر
 است یا ظرف متعلقه بصفة است یعنی راوی گفت که گفتم پس بنابر این همیشه الله تعالی
 متحرک ب حرکت فکریه بوده مرید بوده عالم را راوی گفت پس امام گفت بجای بلند مرتبه
 است الله تعالی از آنچه گفتی بدرستی که آن حرکت حال مخلوق است مجرد عقل است مراد
 اینست که چون مخلوق التفات بچیزی مانع است از التفات بچیزی دیگر محتاج است ب حرکت

فکریه که مجرد قوتیست که از عقل میماند بخلاف الله تعالی **اصل** قلت فلم یزل الله
 متحرکاً قال فقال ان کلام صفة محدثة لیست باریته کار الله عز وجل و لا متکلم
شرح فابرای تفریع است بهو هم صحت قیاس از لیت تکلم بی مخاطب بر از لیت علم و قدرت
 و سمع و بصیر بی معلوم و مسموع و مقدور و مبصر چنانچه اشاعره کرده اند
 بدانکه ایجاد و احتمالات اول اینکه کلام بمعنی سخن باشد و محدثه که بشا نایست و نعت
 صفت است بفتح دال مخفیه باشد و حاصل این باشد که از لیت تکلم بحالت چه تکلم بیکلام
 بحالت و کلام احداث کرده شده است خواه کلام لفظی باشد که محل آن هو و مانند آنست و خواه
 کلام نفسی باشد که محل آن ذهن است دوم اینکه مراد بکلام تکلم باشد بمعنی گفتن سخن و محدثه
 بفتح دال مشدده باشد بمعنی نسبت داده شده بحدوث و لیت باریته بمعنی از باشد که
 نیست منسوب بقدم و این اشارت باشد باینکه تکلم اگر چه قدیم نیست اصلاً اما احداث
 حقیقی نیز نیست زیرا که موجود نیست حقیقه و حکم بحدوث یا قدم امور اعتباری است باریه
 از باب مجاز و ضیق عبارت مثلاً تکلم بمعنی ایجاد کلام است و اگر ایجاد چیزی حادث حقیقه
 باشد موجود حقیقی خواهد بود و ایجاد دیگر متعلق بآن ایجاد خواهد بود و تسلسل بحال
 لازم می آید و همچنین است جمیع امور اعتباریه مثل حدوث و وجود و قدم و علم و سمع
 و بصیر و قدرت و لهذا گفته اند که استعمال لفظ موجود در موجود رابطی مجاز است
 متکلم را خبر بفتح لام مصدر می است یعنی راوی گفت که گفتم پس یا ایهیته الله تعالی احکام
 سخن کو بوده راوی گفت که پس امام گفت بدرستی که سخن صفت قدیم است احداث کرده شده

الله تعالى بود برحالی که بنوده سخن **دوم اصل** عن ابی جعفر علیه السلام قال سمعته يقول كان
 الله ولا شيء غيره ولم يزل عالما بما يكون فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد كونه **شرح** فاء تفرع
 در فعله اشارت بظلال قول جمعی است که میگویند که علم باینکه فلان چیز میشود پیش از
 شدن آن چیز غیر علم بانست در وقتی که شده و دلیل بظلال اینکه بنا بر این آن اول علم بنوده
 چه حدوث علم نمیشد مگر بچهل سابق و زوال آن و زوال علم نمیشد مگر بحدوث
 چهل یعنی روایت از امام محمد باقر علیه السلام راوی گفت شنیدم از او که میگفت بود الله
 و بنود هیچ چیز غیر او و همیشه در آن وقت نیز که هیچ چیز غیر او بنود عالم بود و هر چه میشود پس
 بنا بر این مقدم علم او آنچه پیش از شدنش مانند علم او بآنست بعد از شدنش **سیوم اصل**
 کتب الی ابی الحسن علیه السلام فی دعاء الحمد لله منتهی علمه فکتب الی ان نقول منتهی علمه
 فلیس لعلمه منتهی و لکن قل منتهی رضا **شرح** منتهی مصدر می است بمعنی آفریدن
 و مصادره که می معنی مقدار آنهاست عمل میشوند مثل رایت زیند احلب ناقة بمعنی
 اینکه دیدم زیندر مقدار و شنیدن شتری و از این قبیلست منتهی علمه و منتهی رضا چه
 مراد باول مقدار آفریدن علم است بمعنی عددی یا زمانی که اول آن آخر علم او در آن کین
 و مراد بدوم مقدار رضای اوست بمعنی اینکه چیزی از مراتب رضا نمانده باشد که در آن بنا
 می آید و حدیث ششم باب چهاردهم که رضا از صفات فعل است و بمعنی ثوابت فاد
 فلیس برای بیانست یعنی نوشته سومی امام موسی کاظم علیه السلام در میان دعا که نوشته
 بودم یا و سپاس الله تعالی است بقدر آفریدن دانایی او پس نوشته سومی من کوا البت

25
 اشتهای دانایی او چه نیست دانایی او را آخر شدن اشارت باینست که علم او ازلی و ابدیست
 و مشاهی نیست در مراتب کمال ولیکن بگوشتهای رضای او بنا بر اینکه رضای او را طرف میباشد
 چه رضای او حادث است و در مراتب کمال قوت غیر مشاهی نیست چه آخر آن اعطای ثواب
 محمدیت **چهارم اصل** عن ابوب بن نوح انه کتب الی ابی الحسن علیه السلام یسئله عن الله
 عز وجل کان یعلم الاشياء قبل ان یخلق الاشياء و کونها اولم یعلم ذلك حتی خلقها و اراد
 خلقها و تکنونها فاعلم ما خلق عند ما خلق و ما کون عند ما کون فوقع بخطه لم یزل الله عالما
 بالاشياء قبل ان یخلق الاشياء کعلمه بالاشياء بعد ما خلق الاشياء **شرح**
 الخلق تدبیر چیزی خواه با ایجاد ماده آنچه باشد مثل ایجاد آب که ماده باقی حوادث است
 و خواه با ایجاد آنچه خودش بابتد عطف و تکنونها عطف انفعالست پس مراد اراده مجموع
 خلق و تکنون است به اعتبار جزو اخیر یعنی روایت از ابوب بن نوح که نوشت بسوی امام
 علی النقی علیه السلام می پرسید او را از الله عز وجل که آیا بدانت چیزها را پیش از آنکه تدبیر
 کرد چیزها را و ایجاد کرد آنها را تمیذانت آنها را تدبیر کرد آنها را و خواست تدبیر
 آنها و ایجاد آنها را پس دانت آنچه را که تدبیر کرد تدبیر کردن و دانت آنچه را که ایجاد
 کرد نزد ایجاد کردن یا نزد آنچه ایجاد کرد پس در جواب نوشت بخط خود همیشه الله تعالی
 دانا بود بچیزها پیش از تدبیر چیزها مانند دانش او بچیزها بعد از تدبیر او چیزها
پنجم اصل کتب الی الرجل علیه السلام اسئله ان موالیك اختلفوا فی العلم فقال
 بعضهم لم یزل الله عالما قبل فعل الاشياء و قال بعضهم لا نقول لم یزل الله تعالی

عالم الان معنی بعلم یعقل فان اثبتنا العلم فقد اثبتنا فی الازل معنی شیا فان رایت
جعلنی الله فداك ان تعلمنی من ذلك ما افق علیه ولا يجوز فكتب بخطه علیه السلام
لم یزل الله عالما ببارك وتعالی ذكره **شرح** المعنی بفتح بی و سکون عین بنقطه و نون
والف منقلب از یا مدلول چیزی معنی مضافت بعلم که بصیغه مضارع غایب معلوم
بتقدیر بعلم الله الاشياء جمله اینجا در حکم نکر است زیرا که بعنوان حکایت است و لهذا
غیر ظرف زمان مضاف بان شده بعقل بعین بنقطه و فاف بصیغه مضارع غایب
معلوم باب ضرب است العقل تمیز چیزها از یکدیگر تعلمنی از باب تفعیل و باب
افعال میتواند بود یعنی نوشتم بسوی آنزد و مراد امام علی النقی علیه السلام است میپر سیدم
او را که بدیستی که شیعیان نواختلاف کرده اند در علم الله تعالی باین روش که گفته بعض
ایشان همیشه الله تعالی عالم بچیزها بوده پیش از ایجاد چیزها و گفته بعض ایشان که نمیگویم
که همیشه الله تعالی بچیزها عالم بوده چه مدلول میداند اینست که تمیز میکند چیزها را
از یکدیگر پس اگر ثابت کردیم علم را برای الله تعالی همیشه پس بختی ثابت کرده ایم همیشه
با الله تعالی چیزی را پس اگر در خود بینی بفرمانت کند مرا الله تعالی اینکه تعلیم کنی مرا ازان مسئله
چیزید که بایستم بران و در نکریم ازان خوبست پس امام علیه السلام نوشت که همیشه الله تعالی
بوده بغایت کامل و بغایت منزله از نقص است یا و او بمعنی اسماء و صفات او بدانکه عدم
تصریح امام علیه السلام براه جواب بشیم و احتمال دارد اول اشارت بتسلیم آنچه در مقام
شیم مذکور است و آن بثبوت معدومات است در خارج زیرا که اثبات چیزی بحدوث

در ازل منسده ندارد هر چند که آن چیز غیر مشاهی باشد بلکه آنچه منسده دارد حکم بود
چیزیت یا او در ازل چنانچه بیان شد در شرح حدیث اول این باب دوم اشارت
باینکه در مقامی که برهان عقلی و نقلی باشد متوجه بشیمت و دفع ان شدن عمر ضایع کردن
است **شرح اصل** قلت لابی جعفر علیه السلام جعلت فداك ان رایت ان تعلمنی هل
كان الله جل وجهه بعلم قبل ان یخلق الخلق انه وحده فقد اختلف موالیک فقال
بعضهم قد كان بعلم قبل ان یخلق شیا من خلقه وقال بعضهم انما معنی بعلم یعقل فهو
اليوم بعلم انه لا غیره قبل فعل الاشياء فقالوا ان اثبتنا انه لم یزل عالما بانه لا غیره فقد
اثبتنا معه جنوه فی اذلیته فان رایت باسیدی ان تعلمنی ما لا اعدوه الی غیره فكتب علیه السلام
مرزا الله عالما ببارك وتعالی ذكره **شرح** الجلال و بزرگی و می آید در احادیث باب
بیت و سیوم که باب النوادر است اینکه مراد بوجه الله تعالی حجج معصومین است که شناخته
امامت ایشان لازم شناخت الله تعالی بر بوبیت است ان درانه و درانه لا غیره
و در بانه لا غیره بفتح هزرة و تشدید نون مصدر باب نصر با ضرب است بمعنی بودن
و در اول دوم منصوب و مفعول بعلم است و در سیم مجرور است و در در وجه منصوب
بظرفیت است بتقدیر فی وجهه و مصدر نایب ظرف زمان است نظیر یاتیه قدم الحجاج و
ظرف متعقبه آنست فادرفقد برای بیاست و همچنین فادرفقال بعلم در قد کان بعلم
بتقدیر بعلم انه وحده است شیا مفعول یخلق است بعقل بعین بنقطه و فاف است
چنانچه بیان شد در شرح حدیث فادرفهو برای تفریعت لاد لا غیره عاطفه است

و غیر مجرور و معطوفت بر ضمیراته و عدم جواز عطف بر ضمیر مجرور و بی اعاده جاز ثابت
 نیست قبل منعلق یا نیست فادرفقا لوالی بیا نیست ازلیه مصدر و نایب ظرف زمانست
 عالمی بتقدیر عالمی بانه لا غیره است و وجه عدم تصریح امام علیه السلام براه جواب ششم
 بیان شد در شرح حدیث سابق **یعنی** گفتیم امام محمد باقر علیه السلام را قربانت شوم اگر
 در خود بینی که تعلیم کنی مرا که ایا الله جل و جلاله میدانست پیش از احداث مخلوقات وجود
 خود را در مدت انفراد خود از غیر خود خوب خواهد بود چه بتحقیق اختلاف کرده اند شیعیان
 ثوبانی و شکر گفت بعض ایشان که بتحقیق میدانست آثار پیش از آنکه احداث کند چیزی را از
 مخلوقات میداند خود و گفت بعض ایشان که جز این نیست که مدلول میداند اینست که
 تمیز میکند معلومها را از یکدیگر پس الله تعالی امروز بمعنی وقت خلق مخلوقات میداند
 که وجود خود را بی غیر خود پیش از کردن چیزها در بیان دلالت این دلیل گفتند این بعض
 دوم که اگر ثابت کردیم برای الله تعالی اینرا که همیشه بوده عالم بوجود خود بی غیر خود پس
 بتحقیق ثابت کرده ایم بالله تعالی غیر او را در مدت انلی بودن او پس اگر در خود بینی ای آقای
 من که تعلیم کنی مرا چیزی که نکنم از آن بسوی غیر آن خوب خواهد بود پس امام علیه السلام
 نوشت همیشه الله تعالی عالم بوده بوجود خود بی غیر خود بغایت کامل و منزله از عیب است
 یاد بمعنی نام او **باب سیزدهم اصل بابک** آخر و هو من الباب الاول **شرح** این
 باب دیگر است و آن در حقیقت از تنمیه باب سابقست فرق میان این باب و باب سابق
 اینست که مطلب اصلی در باب سابق اثبات ازلیت صفات ذاتست و مطلب اصلی در این باب

اثبات لازم ازلیت آن صفات بنفی تعدد در مصداق آنها در باب دوم حدیث است **اول**
اصل عن محمد بن مسلم عن ابی جعفر علیه السلام انه قال فی صفة القديم انه واحد صمد احدی
 المعنی لیس بمعانی کثیرة مختلفة قال جعلت فداک یزعم قوم من اهل العراق انه یسمع بغیر الذی
 یبصر و یبصر بغیر الذی یسمع قال فقال کذبوا و اکذبا و شتهوا تعالی الله عز ذلک انه سمیع
 بصیر بصیر یرسم بما یبصر و یبصر بما یسمع **شرح** المعنی یفصح یم و سکون عین بنقطة
 و فتح نون و آخرش الف ایچ عده باشد و بآن اهتمام کنند و مراد اینجا موجود فی نفسه است
 خواه در خارج و خواه در ذهن چه آن نسبت بموجود را بطی عده است و میتواند بود که مراد موجود
 فی نفسه در خارج باشد چه آن نسبت بموجود فی نفسه در ذهن عده است یعنی روایت از محمد
 بن مسلم از امام محمد باقر علیه السلام اینکه گفت در شنای قدیم تعالی بدیستی که او یگانه است معتمد
 علیه است در حاجتها و مشکلاتها یک مغنی است نیست معانی بسیار که غیر هم باشند بالذات
 نه بالاعتبار و پس چنانچه گویند ذات عالم غیر ذات قادر است بالاعتبار را وی گفت گفتیم قربانت
 شوم دعوی میکنند جمعی از اهل عراق که الله تعالی میشود بالذات که در او موجود فی نفسه است و غیر
 النیاست که بان می بیند و بر عکس را وی گفت پس امام گفت دروغ گفتند در این دعوی و بیرون
 رفته اند از حق در اسماء و صفات الهی و تشبیه کرده اند الله تعالی را بمخلوق او یا بمعنی که قیاس کرده اند
 او را بر مخلوق در وقت طلب معرفت اسماء و صفات او یا یا بمعنی که شریک شمرده اند او را با مخلوق
 او در اسم غیر مشتق مثل جسم بغایت منزله است الله تعالی از آن تشبیه بدیستی که شتواست
 بیاست میشود یا پنجم ببیند بآن و می بیند یا پنجم میشود بآن مراد اینست که هر دو آلت بنفس

ذات **اصل** قال قلت لزعمون ان بصیر علی ما یعقلونه قال فقال تعالی الله انما یعقل
ماکان بصفته المخلوق لیس الله كذلك **شرح** علی هجیر است وما موصول است
وعبارت از پیکر است و ضمیر منصوب راجع بما است یعنی دعوی میکنند آن جمع
که مذکور شد از اهل عراق اینرا که الله تعالی بینا است بر و ش پیکر که تعقل میکنند آنرا
باسم غیر مشتق راوی گفت پس امام گفت بغایت منزّه است الله تعالی از اینکه کسی
تعقل کند او را باسم غیر مشتق تعقل کرده نمیشود باسم غیر مشتق مگر چیزی که باشد
بجالت آفریده شده نیست الله تعالی چنان **دوم اصل** عن هشام بن حکم قال فی
حدیث الزندیقی الذی سأل ابا عبد الله علیه السلام انه قال له اتقول انّه سمیع بصیر فقال
ابو عبد الله علیه السلام هو سمیع بغیر جارحه و بصیر بغیر آله بل سمیع بنفسه و بصیر
بنفسه و لیس قولی انّه سمیع بنفسه انّه شیء النفس شیء آخر و لکن اردت عبارة
عن نفسی اذ كنت مسؤولا و افهاما لك اذ كنت سائلا قال سمیع بکله لان کله
له بعض لان الكل لنا له بعض و لکن اردت افهامك و التعبير عن نفسی و لیس جمعی فی
ذلك کله الا الی الله السميع البصیر العالم الخیر بلا اختلاف الذات ولا اختلاف
معنی **شرح** این حدیث گذشت با آنکه تفاوتی در حدیث ششم باب دوم که
باب اطلاق القول بانه تعالی شیء است و میتواند بود که آن تفاوت بسبب غلط کتاب
باشد چه هر دو حکایت یک واقع است و سند هر دو یکیست یعنی روایت از هشام
بن حکم گفت هشام در حدیث زندیقی که پرسید امام جعفر صادق علیه السلام را بدین

که گفت زندیقی امام را با وجود اینکه میگوید الله تعالی احساس نمیکند یا میگوید که
شنواست بینا است پس گفت امام علیه السلام او شنواست بینا است شنواست نه بگوش
و بینا است نه بچشم بلکه میشود بخودی خود و میبیند بخودی خود و نیست گفته من
که او شنواست بخودی خود اینرا که او چیزیست و خود چیزی دیگر ولیکن خواستم بیان و پرده
برداشتن را از آنچه در دل منست چون پرسیده شدم و فهمایندن ترا چون پرسیدی
پس میگویم میشود بکل خود نه اینکه کل از بعض داشته باشد بنا بر اینکه کل ما بعض دارد
پس قیاس شود صفت **اصف** ما اشارتست باینکه اکثر استعالات کل در مرکب از
اجزای میشود ولیکن اراده کردم فهمایندن ترا و پرده برداشتن از آنچه در دل منست و نیست
بازداشتن کت من در این گفتگو مگر بسوی اینکه الله تعالی شنوایی بینایی دانای خبردار
از هر آینه است باینکه در ذات او اجزای مختلف باشد و بی آنکه در او موجودات در حد
ذات خود مختلف باشد **باب چهارم اصل باب** الارادة انهما من صفات
الفعل و سایر صفات الفعل **شرح** این باب بیان ارادة الله تعالی است بیان اینرا که
آن از صفات فعلست بمعنی اینکه حادث است نه از صفات ذات و قدیم و بیان باقی
مانده صفات فعل الله تعالی بمعنی غیر اراده از صفات فعل دیگر مثل مشیت و رضا
و غضب در این باب هفت حدیث است و بعد از آن ضابطه ایست از مصنف
رحمه الله تعالی در صفات ذات و صفات فعل و توضیح آنست **اول اصل** عن ابي
عبد الله علیه السلام قال قلت لم يزل الله مریدا قال ان المرید لا يكون الا المراد معه کم

الله عالما قادرنا ثم اراد **شرح** الارادة خواهر کسی فعل را بجد و آن بر چهار قسم است
اول آنچه متعلق است بفعل انکس خودش یا بکردن آن فعل یا بکردن سببی از اسباب
 آن فعل **دوم** آنچه متعلق است بفعل انکس آن روش که مذکور شد مثل میل کردن
 چیزی خواه با عزم کردن آن باشد و خواه بی عزم باشد چنانچه منقول شده در حکایت
 یوسف علیه السلام **سیر** آنچه متعلق است بفعل دیگری بعنوان طلب مثل محض میل وقوع
 چیزی از کسی لا یكون ناقرا است و ناقص نیز محتمل است بتقدیر لا یكون مریدا و
 استثناء مفرغ است بتقدیر لصدق الاله و لام در لمراد برای آلت است مذخول
 لام در اینجا مصداق اراده است مع در اینجا بجای و او عطف است مثل اشتریت العبد
 مع شایه یکی روایت است از امام جعفر صادق علیه السلام راوی گفت گفتیم آیه هیئت الله تعالی
 مرید بوده این عالم را که حادث است گفت بدرستی که مریدان آن حیثیت که مرید است نباشد
 مگر بسبب مصداقی که مرکب است از ذات مرید و معقوله که مراد است خواه آن مراد مراد
 او باشد بهرین اراده و خواه نباشد مثل میل در انسان که مراد انسان نیست بلکه مراد
 الله تعالی است اشارت است باینکه اگر اراده قدیم باشد عالم قدیم خواهد بود همیشه
 الله تعالی دانا بعالم حادث و توانا بر آن بود چه قدرت او قبل از وقت فعلت چنانچه
 می آید در شرح باب الاستطاعة بعد از آن اراده که در عالم را اشارت است باینکه
 چنانچه هر یک از علم و قدرت غیر ارادت در مفهوم غیر آنست در مصداق
 چه مصداق هر یک از علم و قدرت یک چیز است که ذات باشد و مصداق ارادت

باینکه آنچه متعلق است بفعل دیگری
 بعنوان طلب

دو چیز است که ذات و مفعول باشد پس علم و قدرت از صفات دانند و اراده از صفات
 فعلت چنانچه مصنف رحمه الله تعالی بیان میکند را خرد این باب **دوم اصل قلت**
 لا یعبده الله علیه السلام علم الله و مشیت هما مختلفان او متفقان فقال العلم لیس هو المشیت
 الا ترى انک تقول سافعل کذا انشاء الله ولا نقول سافعل کذا ان علم الله فتقول ان
 شاء الله دلیل علی انه لم یشاء فاذا شاء کذا الذی شاء کما شاء و علم الله السابق المشیت **شرح**
 المشیه بفتح میم و کسر شین با نقطه و سکون یا و دو نقطه در پایین و فتح همزه و کاهی همزه منقلب
 بیاید شود با ادغام خواهر و فرق میان مشیت و ارادت اینست که در ارادت بجد بودن معتبر
 و در مشیت معتبر نیست پس مشیت نیز مانند ارادت بر چهار قسم است که مذکور شد
 در شرح حدیث اول المختلفان دو مفهوم که غیر هم باشند در مصداق المتفقان و دو مفهوم
 که عین هم باشند در مصداق مثل مفهوم علم الهی و قدرت الهی بدانکه مذهب فلاسفه
 اینست که علم الله تعالی با مشیت او متفق است چه علم او فعلی است نه تفعلی یا یعنی که سبب
 وجود معلومات نه تابع وجود آنها میگویند نسبت علم او بمعلوم او مانند کلام انشائی
 است بمضمون آن نه مانند نسبت کلام خبری بمضمون آن السابق میتواند بود که بیای
 یک نقطه باشد و میتواند بود که بهر هم باشد یعنی گفتیم امام جعفر صادق علیه السلام را دانش
 الله تعالی خواهر او آن دو غیر هم اند در مصداق تا علم ازلی باشد و مشیت حادث یا عین
 هم اند در مصداق و هر دو از آنند پس گفت دانش نیست آن عین مشیت در مصداق آیا نمی
 بینی که تو میگوئی که هم خواهم کرد چنین اگر الله تعالی خواهد و نمیگوئی که خواهم کرد چنین اگر الله تعالی

نسبت

داند بپر گفتن و اگر خواهد دلیل است بر اینکه خواسته هنوز پس رفتی که خواهد بشود آنچه
 خواست چنانچه خواسته و دانش الله تعالی آنست که مقدم است بر مشیت او یا راننده مشیت
 است که بفعل می آید **سیر اصل** قلت لا بی الحسن علیه السلام اخبرنی عن الارادة من الله و من الخلق
 قال فقال الارادة من الخلق الضمیر و ما یبید و لهم بعد ذلك من الفعل و اما من الله تعالی
 فارادة امر احداثه لا غیر ذلك لانه لا یروی و لا یهتّم و لا یتفکر و هذه الصفات منقبة عنه
 و هي صفات الخلق فارادة الله هی الفعل لا غیر ذلك بقوله لا یرفکون بک اللفظ و لا ینطق بلسان
 و لا هتّم و لا تفکر و لا کیف لذلك كما انه لا کیف له **شرح** الضمیر یفتح ضاد با نقطه و کسر
 میم آنچه در دهان است و ضمیر پنجم **سیر اول** قدر مشترک میان تصور چیزی و تصدیق
 بچیزی **دوم** فکر در چیزی **سیر** طلب چیزی در کلام نفسی که مدلول کلام لفظیست **چهارم**
 میل طبع بچیزی خواه با عزم کردن آن باشد و خواه نه و آنرا هم نیز می نامند چنانچه در سون
 یوسف است و لقد هت بهم بهما بنا بر تفسیر بعض مفسرین و میل اعلم است از میل صدف
 و غل از خود و میل صدف و فعل از خود و میل صدف و فعل از دیگری **پنجم** عزم کاری
 دو قسم اول را اراده نمی نمایند و سر قسم آخر را اراده می نامند البتة بفتح با یک نقطه و دال بیک نقطه
 و الف ممدوده به هر سیدن کاری برای کسی که مختار باشد و فعل اول از عقلی علمه تا مر آن باشد
 الفعل بفتح فاء و سکون عین مصدر است از باب منع بمعنی کردن و بکسر فاء بمعنی کرده شده است
 و هر دو اینجا مناسب است چه دوم مصداق اول است اگر چه اول مناسب است من الفعل نیز
 احداثه و دوم مناسب است در فاراده الله هی الفعل بقرینه ارجاع ضمیر مجرور در یقول له

بفعل الترویبه بهنزه مفتوحه بعد از و او مکتوبه تا مل در کاری و مراد اینجا کلام نفسی است
 الله بکسر و فتح هاء و تشدید میم و تا مصدریه مصدر باب نصر میل دل بکاری التفکر فکر
 کردن در خوبی و بدی کاری و مراد اینجا عزم کاریست بعد از فکر در آن فاد و اراده الله برای
 تفریع است و بتقدیر و صدق اراده الله است که در لا کیف برای نفی جنس است هر دو جها
 یعنی کفتم امام رضا علیه السلام را خبر ده مرا از خواهش از جانب الله تعالی نسبت بکار خودش
 و کار دیگران و خواهش از جانب مخلوقان نسبت بکار خودشان و کار دیگران پس گفت خوا
 از مخلوقان دو فرد دارد یکی آنچه در دل است مثل امر که جز کلام نفسی باشد و مثل میل نفس
 بکاری و مثل عزم کاری و دیگری آنچه اختیار میکنند بعد از تصور و میل که در دل است
 و آن کردن کاریست خواه کردن عزم باشد در دل و خواه کردن غیر آن باشد و این بقرینه ظاهر
 میشود که بعض اقسام ضمیر که عزم باشد از حیثینی اراده است و از حیثینی دیگر مراد است و مسوق
 بقسم دیگر ضمیر است چه تکلیف بغلق بغرم میگیرد چنانچه گفته اند در بحث واجب و موسع
 که هر که در اول وقت ترک کند نماز ظهر را مثلاً واجبست که عزم کند کردن آنرا بعد از آن و اما
 از الله تعالی پس خواهش او کرد دست نه غیر آن چه تکلم بکلام نفسی میکند یا طلب نفسی در او باشد
 و میل چیزی نمیکند و عزم چیزی نمیکند و این صفتها بر طرفت از او و اینها صفتها بر طرفت
 است پس مصداق خواهش الله تعالی همین مفعولست خواه آن مفعول طلب لفظی باشد و
 خواه طلب نفسی باشد در ذهن ملائکه و مرسل و مانند ایشان و خواه طلب مکتوبی باشد
 در لوح و خواه چیزی دیگر باشد مثل آب که اول مخلوقات و مراد بیواسطه است و مثل اسما

که مراد بواسطه آبت و مراد بواسطه نیز هست و بیان این میشود در حدیث آخر باب بیست و
چهارم که باب البدا است نه غیر مفعول میگوید مفعول را بشوین میشود بی لفظ و بی سخن
گفتن بزبان و بی میل و بی فکر اشارت باینست که قول در اینجا مجاز است چه نه کلام لفظی هست
و نه کلام نفسی و نیست چگونگی آن قول الله تعالی را چنانچه نیست چگونگی ذات الله تعالی را
چه آن قول کلام حقیقی نیست تا موجودی فی نفس باشد و محل موجود فی نفس دیگر تواند
بود **چهارم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال خلق الله المشیة بنفسها ثم خلق الاشياء
بالمشیة **شرح** المشیة بفتح میم و کسر شین و سکون یا و فتح هین و کاهی هین قلب بیایند
با ادغام خواهش اول الله تعالی که معلق بوجود نظام عالم گرفته و مراد بمشیة اینجا مصداق مشیت
است که بی آن مشیت مستحق نمیشود و آن آب است که اول مخلوقات و ماده آسمانها و زمین
و مانند آنهاست و می آید در حدیث آخر باب بیست و چهارم که باب البدا است اینکه
مشیت نظام عالم مقدم است بر اراده و تقدیر و قضا و امضای نظام عالم بنفسها متعلق
است بخلق و بمعنی لاماده است یعنی آفرید الله تعالی مشیت این نظام عالم را بی ماده بعد از آن
آفرید چیزهای دیگر عالم را بماده که مشیت این نظام عالم است **پنجم اصل** کنت فی
مجلس ابی جعفر علیه السلام اذا دخل علیه عمر و بن عبید فقال جعلت فداک قول الله تبارک و
تعالی و من یحیل علیه غصنی فقد هوی ما ذلک الغضب فقال ابو جعفر علیه السلام هو الغناء
یا عمر و انه من زعم ان الله قد زال من شیء الى شیء فقد وصفه صفة مخلوق و ان الله
عز و جل لا یستفد شیء فیغیر **شرح** بودم در مجلس امام محمد باقر علیه السلام وقتی

101
که داخل شد بر عمر و بن عبید که رئیس معتزله است پرس گفت امام را بفرمایند شوم قول الله
تعالی در سوره طه و هر که فرود آمد بر غضب من تحقیق افتاد در هلاکت چیست آن
غضب پرس گفت امام علیه السلام آن غضب عقابست نه کیفیتی مانند صفتی که در آدمی میباشد
ای عمر و بدرستی که هر که کان برده که الله تعالی زایل میشود از کیفیتی بسوی کیفیتی دیگر پس میان
او کرده بیانی که مخلوق را کنند توضیح این میشود در حدیث آینده و بدرستی که الله عز و جل
از جادری نمی آورد او را چیزی تا تغییر دهد او را **ششم اصل** عن هشام بن حکم فی
حدیث الزنادی الذی سأل ابی عبد الله علیه السلام فکان من سؤاله ان قال له فله رضا
و سخط فقال له ابو عبد الله علیه السلام نعم و لکن ایس ذلك علی ما یوجد من المخلوقین و ذلك
ان الرضا حال تدخل علیه فتقله من حال الى حال لان المخلوق اجوف معتمل مرکب الاشياء
فیه مدخل و خالفنا لا مدخل للاشياء فیه لانه واحد و احدی الذات و احدی المعنی
فرضاه ثوابه و سخطه عقابه من غیر شیء یتداخله فیه به و ینقله من حال الى حال لان
ذلك من صفة المخلوقین العاجزین المحتاجین **شرح** السخط بضم سین و سکون و ضم
خا، و یفتح سین و فتح خا مصدر باب علم غضب الاجوف میان خالی و مراد اینجا قابل کیفیت
است المعتمل بضم میم و سکون عین ینقطة و فتح تا میم دوم ساخته شده بتدبیر المركب
بضم میم و فتح را ینقطة و نشد بد کاف مفتوح بهم آورده شده از اجزاء مثل دو نصف
و سه ثلث و چهار ربع خواه متصل بهم و خواه منفصل از هم المدخل بفتح میم و سکون
دا ینقطة و فتح خا، با نقطه مصدر میمی معنی دخول و اسم مکان بمعنی راه دخول و هر دو

اینجا مناسب است الواحد يك و مراد اینجا يكانه بودن در صفات ربوبیت است چنانچه
می آید در حدیث دوازدهم باب شانزدهم الاحدی بفتح هاء و فتح خاء بینقطه چیزی که
اجزا نداشته باشد اصلا المعنی بفتح بی و سکون عین بینقطه و فتح نون و الف چیزی که
موجود فی نفسه باشد در خارج یا خواه در خارج و خواه در ذهن و هر دو اینجا مناسب است
و دوم بهتر است بهیچ بصیغه معلوم از باب ضرب یا باب افعال یا باب تفعیل است
یعنی روایت از هشتم بر این حکم در حدیث دوازدهم از زندیق که پرسید امام جعفر
صادق علیه السلام را از چیزهایی که پس بود از جمله سوال زندیق این که گفت امام را پس
الله تعالی را خستودی و ناخستودی هست پرس گفت آری ولیکن نیست آن خستودی
و ناخستودی بر پنج آنچه دریافت میشود بمعنی اینکه معلوم میشود ما را از مخلوقات
مثل انسان و آن برای اینست که خستودی در مخلوق کیفیتی است که داخل میشود بر او باین معنی
که محض فعل نیست بلکه منفعل شدنت پس نقل میکند خستودی آن مخلوق را از کیفیتی
که پیش از دخول آن بود بسوی کیفیت دیگری که مخلوق کجا پیش کیفیات و تغییرات دارد ساخته
شده بنده دیگر است مرکب است از اجزا چیزها را در مخلوق دخول باراه دخول هست یا
که منفعل میشود از کسی که کیفیتی در او احداث کند کسی که آفرید کار ما است بحض نفوذ
اراده نیست دخول باراه دخول چیزها را در او باین معنی که صفات او چیزها را نیستند چه
موجود فی نفسه نیستند در خارج و وقتی که موجود فی نفسه میشوند در ذهن داخل
در او نمیشوند بلکه در اذهان مخلوقان داخل اند چه او بی تغییر است و بی تعدد اجزاست

در او بی تعدد موجود فی نفسه است در او پس خستودی او دادن ثواب است و غضب او
عذاب است بی چیزی که داخل شود او را پس بر این که زاندا را و بگرداند او را از کیفیت بیسوی
کیفیتی دیگر چه آن داخل شدن از جمله حال آفریده شده هاست که عاجزان محتاجان اشارت
است بدلیل عقلی بر اینکه هر صاحب کیف مخلوقست چه آن کیف اگر از صفات کمال نیست مثل غم
و غضب پس صاحب آن عاجزان دفع آن از خود خواهد بود و اگر از صفات کمال است مثل علم
و قدرت پس صاحب آن محتاج خواهد بود در کمال خود بغير خود که آن صفت است و عجیب
و احتیاج فقر است و محال است در واجب الوجود بالذات محقق نماید که من غیر شی تا آخر متعلق
بسنخه عقاب و برضاه ثواب نیز **هفتم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال المستیتر محدثه
شرح محدثه بضم بی و سکون حاد فتح دال و بعد از ثا سه نقطه تا تانیت اسم مفعول باب
افعال است بمعنی احداث کرده شده یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت مصداق
مشت الله تعالی عالم را احداث و مخلوقست توضیح این شده در شرح حدیث چهارم این باب
ضابطه اصل جمله القول فی صفات الذات و صفات الفعل ان کل شیء من صفات الله
بها و کانا جمیعاً فی الوجود فذلک صفة فعل **شرح** این فقره ناسی باب عبارت مضاف
است و وصف بصیغه مخاطب است و وصف الله بهما احتراز است از حیوة و موت زیرا
که وصف الله تعالی به هر دو ممکن نیست جمیعاً خبر کانا است فی الوجود متعلق بجمیعاً است الوجود
بضم و او و ضم جیم و سعت قدرت مثل آنچه می آید در کتاب الصلوة در حدیث شانزدهم
باب بیست و پنجم که باب السجود و التبسح الی آخر است که استغفار من لا یجد لنفسه ضراً ولا نفعاً

و مراد اینجا قدرت الله تعالى است که اوسع قدرتهاست و کانا جمیعاً فی الوجود احتراز است از علم
 و حیوة زیرا که در دو طرف قدرت نمیشدند باعتبار اینکه متقابلاً نیستند و ایضا احتراز است
 از علم و عدم علم زیرا که وصف بهر کدام میکنی الله تعالى را و متقابلاً اند اما در دو طرف قدرت
 او نیستند و اما وصف بعلم ظاهر است و اما وصف بعدم علم درایت سوره رعداست که
 وجعلوا لله شریکاً قل ستوهم ام ینبؤنه بما لا یعلم فی الارض و این منافات ندارد با علم الله تعالى
 بکل شیء چنانچه بیان شد در ذیل شرح چهارم باب اول یعنی ضابطه سخن در صفات
 ذات و صفات فعل اینست که هر دو مفهوم می که وصف کنی الله تعالى را با آنها الله تعالى و باشند
 مجتمع در طرفین قدرت الله تعالى پس آن صفت فعلست باین معنی که هر کدام آنها صفت فعلست
 خواه هر دو حادث حادث باشند مثل رضا و سخط و خواه یکی قدیم و دیگری حادث باشد مثل
 ترک ایجاد عالم قبل از وقت مخصوص و ایجاد عالم در وقت مخصوص و هر چه غیر آنست از مفروضات
 که وصف الله تعالى آنها میتوان کرد صفت ذاتست بدانکه مصنف نگفت که صفت فعل
 آنست که در وجود باشد برای اشعار بنقص صفات ذات بدو قسم اول آنچه وصف بنقبض آن
 ممکن است مثل علم که متعلق بکل شیء است و عدم علم بشر یکی برای او دوم آنچه چنین نباشد
 مثل حیوة و ایضا بجای جمیعاً فی الوجود نگفت موجودین برای اشعار باینکه صفت فعل متد
 نمیشد حقیقه بلکه مقدور بودن آن بحد است زیرا که قدرت متعلق با اراده نمیکرد حقیقه
 بلکه نسبت مقدوریت بآن بتوسط تعلق قدرت بمراد است و الا حصول اراده باراده دیگر
 خواهد بود و تسلسل ارادات لازم می آید **وضع اصل** و تفسیر هذه الجملة انک تثبت

فی الوجود مایرید و مالا یرید و مایرضاه و مایسخطه و مایحبت و مایبغض فلو كانت
 الارادة من صفات الذات مثل العلم والقدرة كان مالا یرید فافضالتك الصفة ولو كان
 مایحبت من صفات الذات كان مایبغض فافضالتك الصفة الا نرى اننا لا نجد فی الوجود
 مالا یعلم و مالا یقدر علیه و كذلك صفات ذاتة تعالى الازلیة لسان نصفه بقدره و عجوز
 ذلة و یجوز ان یقال یحبت من طاعة و یبغض من عصاه و انه یرضی و یسخط و یقال فی الدعاء
 اللهم ارض عنی و لا تسخط علی و تولی و لا تعادنی **شرح** ما هم جامع موصوله است و مضاً
 محذوفست بتقدیر ارادة مایرید و کراهته مالا یرید و برین قیاس است باقی که مالا یرید
 بتقدیر اینست که کان اثباتك فی الوجود مالا یرید کان مایبغض بتقدیر اینست که کان اثباتك
 فی الوجود مایبغض لسان نصفه بقدره و عجوز ذلة جملة معترضه است و دفع دخلت تا کسی
 نوه نکند که عدم علم بشر یک خوار نیست و عدم قدرت بشر یک عجز است و تحقیق اینست
 در ذیل شرح حدیث چهارم باب اول یعنی توضیح این ضابطه اینست که ثوابت میکنی
 در قدرت الهی اراده آنچه را که اراده میکند و کراهت آنچه را که اراده نمیکند و رضای آنچه را
 که راضی میشود بآن و سخط آنچه را که سخط میکند آنرا دوستی آنچه را که دوست میدارد
 و دشمنی آنچه را که دشمن میدارد باین معنی که هر یک از آنها را یکی از طرفین قدرت الهی بشماری
 و باراده او واقع میدانی در اینجا که واقعست پس اگر میبود اراده انصاف ذات مانند علم و قدرت
 میبود اثبات تو کراهت آنچه را که اراده نکرده در قدرت الهی شکند آن صفت اراده باین معنی
 که ابعاد بودن اراده از صفات ذات میگردید بر آن تعریفی که صفات فعل و صفات ذات را

و مالا یرید و مالا یعلم
 و مایرضاه و مایسخطه
 و مایحبت و مایبغض

الموت والعرق ضدها الذلة والحكمة ضدها الخطا وضد الحكم العجالة والجهل وضد
العدل الجور والظلم **شرح** این فقرات اشارت باینکه هر یک از صفات ذات
وصفات فعل خاصیتی دارد و آن اینست که صفات ذات اگر چه نفی نقیض خود را لازم
ندارد اما نفی ضد خود را لازم دارد و صفات فعل نفی ضد را لازم ندارد زیرا که عدم
اراده چیزی که موجود در ذهن باشد عین کراهت است العدل حکم بحق در دیوان و توسط
میان افراط و تفریط در افعال البهول نادانی و کاری که از روی نادانی باشد حکم بکسر جا
وسکون کافراست گفتار درست کرد کار بودن و الخطا بفتح خا با نقطه و فتح ط با بی نقطه
و آخرش هنر نارسا است گفتار یا کرد کار را حکم بکسر جا بی نقطه و سکون لام گذرانیدن
بجای ادبی و کاری که از روی نادانی باشد العجل بفتح عین بی نقطه و فتح جیم تعجیل در اتمام
یعنی آسانی بدی که گفته میشود که الله تعالی با ماده کرده این را و اراده نکرده این را و اراده
نکرده این را و حال آنکه صفات ذات نفی کرده میشود از الله تعالی با اثبات هر صفتی از آنها
ضدان صفت بالکلین بیان این آنکه گفته میشود که الله تعالی زنده است و دانا است و
شنواست و بینا است و عزیز است و حکیم است بی نیاز است پادشاه است گذراننده
بجای ادبها است بغایت عادل است کریم است بیان اینکه بدانای ضدان که نادانی بجز نیست
نفی کرده میشود بالکلین و بحقیق ضدان که موصوف نفی کرده میشود این منافات ندارد
با عدم علم او بشریک زیرا که شریک لاشی است چنانچه بیان شد در شرح ضما
پس عدم علم آن جهل نیست و بقدرت ضدان که عجز است نفی کرده میشود بالکلین

و بحیوة ضدان که موصوف نفی کرده میشود بالکلین و بعزت ضدان که خواریت نفی کرده میشود
بالکلین و بحکمت ضدان که خطا است نفی کرده میشود بالکلین و بحلم بمعنی گذرانیدن ضدان
که تعجیل است نفی کرده میشود بالکلین و بحلم بمعنی کاری که از روی نادانی باشد ضدان که
جهل است نفی کرده میشود بالکلین و بعدالت بمعنی دیوان بحق ضدان که جور در حکم است
نفی کرده میشود بالکلین و بعدالت بمعنی توسط میان افراط و تفریط در افعال خود ضدان
که ظلم است بمعنی بیجا کردن نفی کرده میشود بالکلین مخفی نماید که بعضی از صفات نیز مانند
مع و بصیر چنانچه بیان شد در شرح و لا یحجزنا آخره و اطلاق دارد و بیک اطلاق از صفات
ذات است و در دیگری از صفات فعل است و مراد اینجا آن معنی است که از صفات ذات **باب**
پانزدهم اصل باب حدوث الاسماء **شرح** الحدوث بهم رسیدن چیزی بعد از
نبودن یا بمعنی که زمان وجود آن چیز در جانب مبدأ منقطع باشد و مراد بوجوب اینجا وجود
فنی است که اعم از وجود ذهنی و وجود خارجیست بنا بر اینکه اطلاق لفظ وجود بر وجود
دینی بعنوان مجاز است الامتاج جمع اسم نشانها و مراد اینجا قدر مشترك میان الفاظی میان
مفهومات الفاظی است که در فاعل عالم استعمال میکنند مثل لفظ الله والرحمن والرحیم مراد
بفهوم لفظ اینجا موضوع لک است اگر حقیقت باشد و مستعمل فیہ آنست که مجاز باشد
پس اگر آن لفظ جامد باشد مفهوم آن عین ذات است و اگر مشتق یا مانند مشتق باشد ذات خارج
از مفهوم آن و اثبات حدوث اسم برای ابطال مذهب حشویه است که ایشانرا اشاعره نیز
مینامند که الله را علم شخص او میزند صاحب قاموس گفته آله الالهة والوہد والوہیت

عبد عباده ومنه لفظ الجلاله واختلف فيه على عشرين قولاً ذكرتها في المبایط اصحها علم بغير
 مشق وبعض ایشان الرحمن یا نیز علم می‌شمرند ابن هشام در کتاب معنی اللیب در باب رابع
 در بحث ما افتراق فی الحال والتمیز وما اجتماع گفته که الحق قول الاعلم واین ما لکن الرحمن
 لیس بصفت بل علم و برای ابطال مذهب حروفیانت که ان الفاظ را فاعل عالم می‌شمرند برای
 ابطال مذهب بعض صوفیه است که هر چیز را عین او می‌شمرند یعنی این باب بیان حدوث
 اسماء الله تعالی است درین باب چهار حدیث است **اول اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام
 قال ان الله تبارک وتعالی خلق اسماء بالحروف غیر متصوت وبالنظ غیر منطوق وبالشخص
 غیر مجتد وبالتشبه غیر موصوف وباللون غیر مصنوع منفی عن الانظار مبعث عنه الحدود
 مجبور عنه حرک کل متوهم مستتر غیر مستور فجعله کلمه تامه علی اربعه اجزاء معاً
 لیس منها واحد قبل الآخر **شرح** خلق بصیغه ماضی معلوم باب نصر اخبار است
 از تدبیر و مشیت الهی در اول وقت احداث آب که اول حوادث و ماده هر حادث است و در آن
 وقت مثبت هر حادث شده نه فرشته بوده و نه اسرار و نه جن و نه لفظ و نه لفظ چنانچه ظاهر
 میشود در حدیث هفتم باب بیستم اسماء بصیغه مفرد است و آن آنجا عبارت است از جمله هو الله
 که مدلول آن اخلاص است و آن سوره را نسبت الیه مینامند چنانچه گذشت در باب
 التنبه و سه جزا مدلول هو الله صریحست در آن و قایم مقام جزئی دیگر است از مدلول آن که
 خارجست از مفهوم آن و مدلول التزامی آنست چنانچه ظاهر شد در شرح حدیث ششم
 باب دوم در شرح قال السائل فما هو قال ابو عبد الله علیه السلام هو الرب وهو المعبود هو

الله و جمله بودن آن منافات ندارد با اسم بودن آن زیرا که استعمال اسم در اینجا موافق اصطلاح
 نحویان و مانند آن نیست و لهذا در تفسیر این حدیث لا تاخذن شته و لا نوم اسم شمرده میشود
 بالحروف و نظایر آن متعلق بما بعد غیر است و تقدیم ظرف افاده حصر میکند زیرا که الف
 لام الحروف و نظایر آن برای عهد خارجست بمعنی حروف موجوده در خارج و اشارت
 باینکه در وقت خلق آن متصوت بحروف بالقوه بوده و بر این قیاس است نظایر آن غیر در پنج
 موضع صفت اسم است متصوت بصاد بی نقطه و تا و دو نقطه و ر یا لا بصیغه اسم منقول
 باب تفعلت منطوق بنون و طاء بینقطه و قاف بصیغه اسم منقول باب افعالست برای
 تعریف الانظار چنانچه برادر عرض منطوق بودن در آوردن الشخص نفع شین بانقطه و سکون خا
 بانقطه و صاد بی نقطه فردانسان و مانند آن از ملائکه و جن المجتد بحیم و سین بینقطه و دال
 بینقطه بصیغه اسم منقول باب تفعلیل بنون و آورده شده التشبه مانند شمردن چیزی
 بچیزی دیگر چنانچه در کتب قرات طایفه از حروف را شریک در شمرده اند و طایفه
 دیگر را شریک در جهر و برین قیاس است باقی صفات اللون زیرا که مراد اینجا سیاهی و ما
 آنست که بآن چیزی نوشته میشود مصنوع بصاد بینقطه و نون و عین بینقطه است بمعنی
 نوشته شده زیرا که کتابت مانند نقش قسماً از صنایع است چنانچه شاعر گفته است
 كأن بحجر الراسات فی بولها علیه قضیم نمقته الصوانع الانظار اجمع قطر
 بضم قاف و سکون طاء بینقطه جانبها مثل جانب مشرق و مغرب و جنوب و شمال و فوق
 و تحت الحدود و جمع حادث بمعنی فاصله میان حرف و حرف دیگر در تکلم مثل سکت و وقف

المحجوب منع کرده شده الحسن کبریا بینقطه و تشدید بین بینقطه چشم و مانند ان المتوهم
 بصیغه اسم فاعل باب تفعیل ادراك کننده المستتر بصیغه اسم فاعل باب افتعال پنهان
 المستور چیزی که پرده بران باشد فادرجمله برای بیان است و ضمیر منصوب راجع با اسم
 است پس این نیز اخبار از ماقبل و وجود ملائکه و جن و انس است کلمه اینجا بمعنی اعم
 از مفرد و جمله است و نام بودن آن باعتبار اینست که جمله است با کلمه بمعنی کلام مختصرات
 و نام بودن آن باعتبار اینست که ماده باقی اسما است علی در علی اربعه بنا نیز است زیرا که لفظ مبني
 بر معنی دال بران میباشد و مراد اینست که مدلول آن اسم چهار جز دارد اول ذات دوم هو
 بمعنی بلند مرتبه بزرگ مرتبه بر و ثنی که منظور و ملتفت الیه هر کس در هر وقت باشد چنانچه
 در دعا واقع شده که یا هو یا من لا هو الا هو چنانچه منقول میشود در شرح حدیث دوم
 این باب و بیان این اینست که لفظ هو اگر چه ضمیر غایب است و از جمله کلمات است که وضع
 آنها عام است و موضوع آنجا خاص است اما استعمال آن در غیر الله تعالی احتیاج دارد
 بقرینه حالیه یا تعالیه مثل تقدیم ذکر مرجع آن در لفظ و چون بقرینه متعل شهود مخصوص
 الله تعالی است باعتبار اینکه در هر وقت منظور هر کس است پس مانند لفظیست که حقیقت
 در یک معنی باشد و مجاز در معنیهای دیگر باشد بنا بر اینکه استعمال لفظ در معنی جنبی
 احتیاج بقرینه ندارد و در معنی مجازی احتیاج بقرینه دارد سیم الرب بمعنی صاحب
 کل اختیار هر کس و هر چیز چهارم المعبود بمعنی مستحق عبادت چنانچه بیان شد در شرح
 حدیث ششم باب دوم معاحال از ادب است لیس منها واحد قبل الاخر استیناف بیان

اجزاء

10
 معا است و مراد اینست که اگر چه اجل لفظ هو الله و آخر آمد اول آن در وقت وجود
 خارجی آنها و وجود ذهنی آنها مترتّب است اما در وقت خلق آنها مترتّب نیست زیرا که
 در وقت ایجاد آب که ماده سایر حوادث است جمیع حوادث مخلوق و مدبر شده دفعه
 واحدة و این منافات ندارد با اینکه آن حوادث مترتّب باشد در وقت وجود خارجی یا ذهنی
 آنها یعنی روایت انما جعفر صادق علیه السلام گفت بدستی که الله تبارک و تعالی
 مشیت کرد در وقت ایجاد اول حوادث اسمی را که باین حرفهای موجوده در او ظاهر کرده نشد
 بود و باین لفظ در عرض منطوق بودن در آورده نشد بود و باین فرد فرشته و انس و جن بنغم
 در آورده نشد بود و باین تشبیه کلمات بعضی یا بعضی موصوف بنود و باین رنگ
 نوشته نشد بود بیان این آنکه بر طرف کرده شده بود از ان اسم در ان حال جواب دور
 کرده شده بود از ان فاصلها در حجاب کرده شده بود از ان حسن هر کس که ادراك کند
 پنهان بودن پیرده که بران باشد بیان این آنکه گردانند الله تعالی اسم را لفظی تمام که دال
 است بر چهار جز که ذات و مفهوم هو و الف لام الله و مفهوم باقی الله باشد بحالی
 که آن چهار جز با همند بیان این آنکه نیست یکی از آنها پیش از دیگر در ان وقت **اصل**
 فافهم منها ثلثة اسماء الفاقه الخلق الیه و حجب منها واحدا هو الاسم المکنون المخزون
 فهذه الاسماء التي ظهرت فالظاهر هو الله تبارک و تعالی **شرح** فادرفاظهر برای
 تعقیب است و این اخبار است از وقت وجود ذوی العقول مثل ملائکه و جن و انس و ظاهر
 بصیغه ماضی غایب معلوم باب افعال است من در منها هر دو جابری تبیض است و ضمیر

راجع باریجات مثل اسماء عبارت از مفهوم هو و مفهوم الفلام الله که بجای
 رب است و مفهوم بانی الله و او ذر و حجب عاطفت و احدا عبارتست از ذات که لفظی
 برای آن موضوع نیست و اگر لفظی برای آن موضوع نیست و اگر لفظی برای آن موضوع
 اسم جامد محض میبود که مفهوم آن عین فرد حقیقی آن میباشید پس گوید که خودش اسم خودست
 و باین اعتبار آنرا اسم مخزون مکنون گفته زیرا که ضمیر و هو راجع بواحد است فادرفهذه
 برای تعقیب یا برای تفریع است هدیفتح ها و تشدید دال بنقطه بصیغه ماضی معلوم
 مضاعف باب نصر است الهدیفتح ها مضطر بکردن و اینجا استعاره شده برای
 کمال کافی بودن چیزی کسی را جوهری در صحاح گفته که هدا البنا یهدی هدا کسر و مضاعف
 بعد از آن گفته که نقول مردت برجل هداک من رجل معناه ائتلك وصف بحاسته
 و صاحب قاموس گفته که مردت برجل هداک من رجل و بکسر الدال حبك من رجل
 ضمیر منصوب در فیه راجع بخلق است پس مقصود اینست که آن سر اسم چون دلالت
 التزامی بر ذات میبرد و باعث تصور ذات بعنوان و جبریشد و در کمال عظمت بود و حاجت
 نبود بخلق را باظهار ذات بوضع اسم جامد محض برای دلالت بر ذات فادرفهذه
 بیان است الظاهر مبتدأست جمله هو الله خبر مبتدأست پس هو ضمیر فصل نیست و گذشت
 در شرح حدیث ششم باب دوم در شرح قال السائل فما هو قال ابو عبد الله علیه السلام
 هو الرب وهو المعبود و هو الله اینکه جمله هو الله اسمیت که مشتملت صریح بر سر اسم
 اول هو دوم رب که مدلول الفلام الله است که برای عهد خارجیت سیم معبود که

مدلول بانی است تبارک و تعالی کلام علیحد است برای اظهار صفات کمال و جلال
 او یعنی پس از آن ظاهر ساخت از جمله آن چهار جزو سر اسم را برای حاجت بخلق بآن
 سر اسم و پنهان و گذاشت از جمله آن چهار جزو يك اسم را که ذات است و آن اسمی است
 که در حجاب است در غرانه غیبات پس کمال کفایت کرد بخلق را آن سر اسمی که ظاهر شد
 بیان این محبت آنکه آن اسمی که ظاهرات و مشتملت است بر سر اسم ظاهر جمله هو الله
 بغایت صاحب برکت است و بغایت صاحب عالیت آنکه این اسم را خلق کرد و ظاهر کرد
اصل و سجد سبحان لکل اسم من هذه الاسماء اربعة اركان فذلك اثني عشر ركنا
شرح الركن بضم را و سکون كاف آخر باعث قوت شود و مراد اینجا الشکرات بمعنی
 مدلولات التزامی اسمی باعتبار اینکه کثرت مدلول لفظ باعث قوت آن لفظ است
 اهل حاسب عرب بجای جمع اذ لك میگویند و لهذا حاصل جمع را فذلك که مینامند
 یعنی دنباع که داند سبحان و تعالی برای هر نامی ازین سر نام الشکرات را پس مجموع آن دوازده
 شکرات **اصل** شتم خلق لکل ركن منها ثلثین اسما فعلا منسوباً اليها **شرح**
 ضمیر منها راجع بارکانت فعلا بکسر فاصفرا اسما است و مراد بفعل منقولست و احتراماً
 از خلق اسم بمحض تقدیر چنانچه در صدر این حدیث خلق اسما محمول بران شده ضمیر
 اليها راجع بنکته اسماء است یعنی بعد از آن آفرید برای هر یک کبری از جمله دوازده
 سی نام کرده شده منصوب بآن سر اسم **اصل** فهو الرحمن الرحيم الملك القدوس الخالق
 الباری المصور الخالق المقيوم لا تأخذه سنة ولا نوم العلم الخبير السميع البصير الحكيم

العزيز الجبار المتكبر العلي العظيم المتقدم القادر السلام المؤمن المهيمن الباري المنشئ
 البديع الرفيع الجليل الكريم الذائق المحيي الميت الباعث الوارث ششم قادر فهو
 برای بیاضت و مقصود اینست که آنچه مذکور میشود اسمایست که داخل ارکان هوائ
 میتواند بود که اینجا بمعنی از کاتبان کافیه غلطی شده باشد چه الباری مکرر واقع شده
 یعنی بیان این آنکه هوسر دار این اسمهاست اول الرحمن مدبر کل عالم دوم الرحیم مهربان
 بمؤمنان سیم الملك بفتح میم و کسر لام پادشاه عالم چهارم القدوس بضم قاف و تشدید دال
 دال بغایت پاکیزه از عیب پنجم الخالق تدبیر کننده و مخترع فی ماده سابق و نظیر سابق
ششم الباری بیا یکنقطه و را مکسوره بنقطه و آخرش همنه جدا کان از مخلوق خود
 در اسم جامد محض و میرا از مهمل کاری هفتم المصور بضم میم و فتح صاد و تشدید واو
 مکسوره صورت دهنده حیوانات را در رحم بتشریح و اذهان را بصورت علیه و هر جسم
 بشکل معین هشتم الخی زنده نمیم القیوم بغایت ایستاده بکار مخلوقات دهم لا تأخذه ستر
 مارض نمیشود او را ماند که چنانچه بیان میشود در کتاب العشرة در باب الجلس با نذر دهم
 ولا نوم و عارض نمیشود او را خواب دوازدهم العلم بغایت دانای نذر دهم الخیر کسی که پنهان
 نیست از هیچ چیز آینه چهاردهم السبع بغایت شنوا با نذر دهم البصیر بغایت بینا
شانزدهم الحکیم راست گفتار درست کردار هفدهم العزيز بی شک هجدهم الجبار قادر کن
 فیکون و فاعل بجز او چون و نگاهدارنده بزور هر با قیما چنانچه بایست از فنا نوزدهم
 المتکبر کسی که بزرگی او از پیش خود است و کسی که زاری خلایق در طلب مدد های خود او را

از حکمت خود باز نمیدارد د بیتم العلی بلند مرتبه پست و یکم العظیم بزرگ مرتبه پست و دوم
 المقدر بغایت توانا پست و سیوم القادر کسی که هیچ چیز از قضا و قدر او بیرون نیست
پست و چهارم السلام کسی که صاحب اعلائی مرتبه عدالت است سلام در اصل مصدر است
 بمعنی بی از بودن و مستعمل میشود بمعنی آنچه از جانب آن صدمی نباشد و اگر صدمی
 کسی را بوسیله آن بم رسد از مخالفت آن باشد مثل عدالت و مثل عهد آتی چنانچه آمد
 در کتاب العشرة در حدیث چهارم بایست التسليم که افستوا سلام الله فان سلام الله لا ینال
 الظالمین و چون سلام محمول شود بر کسی مراد اینست که صاحب اعلائی مراتب عدالت است
 و بیان اعتبار بخصوص الله تعالی است مثل آن ربی هو السلام و چون محمول شود بر فعلی
 مراد اینست که مشتمل بر عدالت است مثل اللهم منك السلام و چون محمول شود بر غیر آنها
 بمعنی بی از است مثل یا نازکونی بر او و سلاما علی ابرهیم پست و پنجم المؤمنین کننده
 اهل طاعت اندر وع و خلف و عده و عذاب ایشان و نزل انعام از دشمنان ایشان پست
و ششم المهیمن بضم میم و فتح هاء و سکون یا و کسر میم دوم کواهی دهند برای رسولان بمعجزات
 و بری مومنان بحکمت و کسی که این است از ضرر اهل معاصی پست هفتم المنشئ بضم
 میم و سکون نون و کسر شین با نقطه و همنه ابتدا کننده آنچه را که کنند باین معنی که فعل او
 لازم باشد عقلی علمه نامر آن نیست پست و هشتم البديع کسی که مانند ندارد تا قیاس اسمها
 و صفات او بآن توان کرد و کسی که کاری حادث کند که بعد از کاری دیگر نباشد پست و نهم
 الرفیع بلند مرتبه از اینکه اسم و صفات او را چنانچه باید به توسط وحی او برسل توان

دانت و از آیش جفت و فرزند سیام الجلیل نیز که که او را قیاس بغیر او نتوان کرد و کسی که
وجود او ظاهر شود باشد حتی بر اطفالی که خود را شناخته باشند سی و یکم الکریم گرامی و بخت
سی و دوم الرزاق دوزی رسان خلاق سی و سیم المجیی زنده کننده آب منی و مانند آن سی و
چهارم المیت میراننده خلاق سی و پنجم الباعث برانگیزاننده خلاق از قبور و فرستنده
رسولان بخلاق سی و ششم الوارث باقی بعد از فنا ی خلاق **اصل** فهذه الاسماء و ما
كان من الاسماء الحسنى حتى تم ثلثمائة وستين اسما وهي نسبت لهذه الاسماء الثلاثة وهذه
الاسماء الثلاثة اركان وجب الاسم الواحد الكون المخرجون بهذه الاسماء الثلاثة وذلك قوله
تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى **شرح** فادفع هذه
برای تفریعت هذه مبتدات الاسماء خبر مبتدات الف لام الاسماء برای عهد خارجیت
و اشارت با سماء اركان دوازده كانه و ما عطف بر هذه است تتم بصيغة مضارع معلوم
غایبه باب ضرب است و ضمیر راجع بالاسماء الحسنى است اسما بلفظ مفرد است و او در وهی
عاطف است مراد بنسبت اینجا هاست که بیان شد در باب النسبة و آن بیان کسی با چتر نیست
چنانچه باید لام در هذه برای سببیت است با برای اختصاص است و بنا بر اول مراد اینست
که این سیصد و شصت اسم نسبت الرب است بتوسط اینکه هو الله نسبت الرب است بنا
بر اینکه صدر سوره اخلاص است و آن سوره نسبت الرب است چنانچه مذکور شد در باب
النسبة پس هو الله اصل است در نسبت الرب بودن و بنا بر دوم مراد اینست که این سیصد و شصت
اسم نسبت هو الله است و هو الله نسبت الرب است و حاصل هر دو یکی است مراد برکن اینجا سردار

است صاحب قاموس و معانی مکن گفته که ما يتقوى به من ملك و جند و غیره بهذه
متعلق بحجاست مشار الیه ذلك محبوب بودن اسم جامد محض الهیست و دلالت آیه بر آن
باعتبار اینست که حنی موش احسن است بمعنی بهتر از ضد خود و این در اسم جامد محض نمیرود
زیرا که ضدی ندارد پس مخصوصه مشتقات و مانند مشتقات و تخصیص ذکر الله و الرحمن
باعتبار اینست که حشویه که ایشانرا اشاعره نیز مینامند لفظ الله را علم مینمایند و بعض
ایشان الرحمن را نیز علم مینمایند یعنی بنا بر اینکه گفتیم ظاهر شد که اینها آن نامهاست و هر
باشد از نامهای که بهتر از نامهاست تا تمام شود سیصد و شصت نام که دوازده سی است
و آنها نسبت است بسبب این سر نام اصولست در بیان نسبت بودن و پوشیده شدن آن
نام بکانه که در حجاب است در خزانة غیب است باین سر نام و آن پوشیده شدن مدلول
قول الله تعالی است در سوره بنی اسرائیل بکوی محمد که خوانید الله را یا خوانید الرحمن را هر کدام
که خوانید پس او راست اسما بهتر از ضد خود مراد اینست که این اسما غیر اوست و حادث
است پس خواندن آنها راه درست نیست راه درست آنست که او را خوانید بان دو نام
و بقی نامها **اصل** عن ابن سنان قال سالت ابا الحسن الرضا علیه السلام هل كان الله عز
وجل عارفا بنفسه قبل ان يخلق الخلق قال نعم قلت براها و سیمعها قال ما كان محتاجا الى
ذلك لان لم يكن بينها ولا يطلب منها هو نفسه و نفسه هو قدرته نافذة فليس يحتاج ان
يستی نفسه ولكن اختار لنفسه اسما غيره يدعوه بها لانه اذا لم يدع باسمه لم يعرف
فاول ما اختار لنفسه العلي العظيم لانه على الاشياء كلها فعناه الله واسم العلي العظيم

هو اول اسمائه علامه كل شئ **شرح** مقصود سنایل اینجا استعلام اینست که آیا اسی
 از اسما او علم شخصی او هست یا نه تا اگر باشد سوال ازان کند که کدام است و معلوم شود
 که آن اسم قدیمیت باعتبار مفهوم که موضوع له است اما چنانچه بود که وضع لفظ
 برای لفظ برای معنی فایده ندارد اگر مقصود واضع تفهیم کسی معنی آنرا باشد بخاطری مگر
 آنکه بخاطری معنی آنرا تواند فهمید فی الجمله و این فایده در وضع علم شخصی برای الله تعالی
 متصور نیست نو هم این کرده که شاید فایده دیگر در وضع علم شخصی باشد غیر آنچه مذکور
 شد و لهذا ما قبل وجود مخاطبین را محل سوال خود ساختن بر آنها برای بنیقطه و الف
 منقلب از باب بصیغه مضارع معلوم غایب مهوز العین و معتل اللام باب منع است
 و مراد بر و نیت اینجا ادراک شخصی است و استفهام اینجا مقدر است و متعلق استفهام
 معطوفست نه معطوف علیه ظاهر اینست که در سببها بیاد و نقطه در پایین بصیغه مضارع
 معلوم غایب معتل اللام باب تفعیل باشد و مراد بتسمیه او نام بردن او با سبی باشد
 که علم شخص او و جامد محض باشد و در نسخ بعین بنیقطه بصیغه مضارع معلوم غایب
 باب افعال است و آن نصیغ مینماید بفرزیه فلیس يحتاج ان یسمی نفسه مشار الیه ذلك
 تسمیه است بنا بر اینکه متعلق استفهام آنست حقیقه مراد بسوال اینجا خواستن حل
 مسئله مشکل است و مراد بطلب خواستن حاجت است هو نفس و نفس هو ناظر است
 بنفی سوال قدره نافذ جمله حالیه است مثل هو الحق لا شك فیہ و ناظر است بنفی طلب
 و اشارت باینکه چون بندگان عاجزند استعانت میجویند بذكر اسماء الهی در حاجتها

۱۱۱
 خود بخلاف او ضمیر لانه در لانه اذا لم بدع راجعت بغیر یا ضمیر شایسته یا راجعت بالله
 و بنا بر اول لم بدع ولم یعرف بصیغه معلوم است و بنا بر دوم بصیغه مجهول نیز میتواند
 بود و بنا بر سیم بصیغه مجهولست العلی العظیم از قبیل وضع لازم در موضع ملزوم است
 و مراد هو است بنا بر آنچه گذشت در شرح حدیث اول این باب که العلی العظیم از جمله
 دکن هو است و قرینه بر این مراد اینست که العلی العظیم مرکب است از دو اسم مفرد بترکیب
 توصیفی و اسمی که مرکب باشد و جمله نباشد اول اسم نمیتواند بود بلکه اول اسماء مفرده
 ضد آنست مثلا و اول اسماء نام غیر آنست مثل هو الله و قصد بجای این مراد میشود در آخر
 این حدیث که هو اول اسمائه و نکته وضع لازم در موضع ملزوم اینجا اینست که مراد بدعا
 نداست مثلا بالله و یا رحمن و ضمیر غایب مدخول حرف ندانی شود مگر بنا بر اولی مثل
 یا هو یا من لا اله الا هو که بتاویل یا مسمی هو یا من لا مسمی هو الا هو است و بیان این
 گذشت در شرح حدیث سابق پس اگر کسی نداند که مدلول هو را تا و یلی باید که وضع کند
 لازم آنرا در موضع آن و اقرب لوازم ان العلی العظیم است نظیر اینکه خوبان در بیان حرف
 جازه میگویند که معنی من ابتدا است و حال آنکه ابتدا معنی من نیست بلکه اقرب لوازم
 آنست زیرا که ابتدا اسم است و من حرف است ضمیر لانه در لانه راجع است بالعلی العظیم مراد
 باشیا اینجا اسما است فادفع معناه برای تفریعت مراد بمعنی مقصود است و آن اینجا
 عبارتست از محمول در کلامه که هو الله است زیرا که قابل هر قضیه حلیه قصد اثبات محمول
 آن قضیه میکند برای موضوع آن ضمیر معناه راجعت بغیر یا ضمیر اسم راجع بالله

باداجع بغیر است و بر هر تقدیر مراد با اسم موضوع کلمه در تامل است و بنا بر اول اضافی آن
 بصیر بعنوان حقیقت است و بنا بر دوم بادی ملاست است هودر هوا و ال سماء عبارتست
 از لفظ هو چنانچه کویی زید اسم و ضرب فعل ماضی و جمله استیناف بیانی سابق است
 ضمیر مستتر در علا راجع به است و مراد بکل شی کل اسم است و این جمله استیناف بیانی استیناف
 سابق است و اشارت باینکه بنده در اول وقت شعور او بوجود صاحب صفی التفات
 او میکند و چون هنوز تحصیل تعیین آن صفت چنانچه باید نکرده باشد یا لفظی که
 لایق آن صفت باشد بخاطر رسانیده باشد تعیین از او بهو میکند تا بعد از تحصیل
 و تعیین صفت و بخاطر رسانیدن لفظ لایق گوید که الرب یا گوید که المعبود یا گوید که الله
 مثلا پس هو اسمیت مقدم بر جمیع اسما مفرده آلهی و مقدم است ایضا بر کلمه تامل که هو الله
 زیرا که اول اجزاء آنست و جز اول مقدم بر کل و بقی اجزاء است و لهذا هو را اسم اعظم
 مینامند ابن فهد رحمه الله در کتاب عنه الداعی گفته که عن امیر المومنین علیه السلام قال رایت
 انحضرت علیه السلام فی المنام قبل ان یسیر بلیلة فقلت له علنی شیئا انضرب علی الاعدا فقال قل
 یا هو یا من لا هو الا هو فلما اجبت فصمت ما علی رسول الله فقال یا علی علمت الاسم الاعظم
 فکان علی السانی یوم بدر و ان امیر المومنین علیه السلام قال هو الله احد فلما فرغ قال یا هو
 یا من لا هو الا هو اغفر لی و انضرب علی القوم الکافرین و کان علیه السلام یقول ذلك یوم
 صفین و هو یطارد بیدانه انما احتمال دیگر هست و آن اینست که اشارت شده
 بالعلی العظیم در لفظ اسم مجذوف همزه آن برای وصل در صدر بسمله زیرا که العلی العظیم

ما خود است از علو و عظمت و آنها بمعنی سنا و مجداست که مدلول اسم است در صدر بسمله
 و مضافت بالله چنانچه می آید در شرح حدیث اول باب آینده و چون بسمله اول قرآن و
 اول هر سوره است و بعد از آن اقرا یا اسم ربک اول قرآن است باعتبار ترتیب نزول سوره
 پس العلی العظیم مقدم است بر جمیع اسما که در قرآن مذکور است و بنا بر این معنی عبارت از مضاف
 الیه است و ضمیر معناه راجع بالعلی العظیم است و ضمیر اسم راجع بالله است و در کلام نوعی از مجاز
 و آن وضع مشتق در موضع مشتق منزه است زیرا که الله مضاف الیه علو و عظمت است و اسم الله
 نیز علو و عظمت است که بود محتاج بسوی آن نام بودن زیرا که او سوا نیست و خود را از غیر متمیز
 و طلب نمیکرد از خود و حاجتی را بیان این آنکه خودش بود و خودش او بود بر حالی که قدرت
 او گذر او بود و در هر چه مشیت کند پس نبود اینکه احتیاج داشته باشد بسوی اینکه نام برود
 خودش را و لیکن او بر کردید برای خودش اسمی چند را برای منفع غیر خودش که خواند او را
 بآن اسما زیرا که آن غیر از خود خواند بنام او نمیشناسد مراد اینست که او خودش را بدینام میشناسد
 و غیر از او را بدینام نمیشناسد پس اول آنچیز بر کردید برای خود العلی العظیم است زیرا که آن
 نام بالاتر نامهاست بهیچیک از آنها پس مقصود غیر او و اثبات الله است و اسم الله بمعنی خودی
 که الله را برای او ثابت میکند العلی العظیم است اول نامهای الله است بیان این آنکه هو که
 معبر عنه العلی العظیم است اول نامهای الله است بیان این آنکه هو لا اله الا هو
 و خواه مرکب غیر تمام و خواه مرکب نام **یک** معنی یوایت از محمد بن سنان گفت که پرسیدم امام
 رضا علیه السلام را که آیا بود الله عز وجل شناسا بنمودش پیش از آنکه تدبیر و مشیت کند این

مخلوقات را با احداث اول حادث که آیت و آن ماده هر حادث است امام گفت که آری گفتیم
آیا میدانت خصوصیت ذات خود را فایده میبرد خودش را با اسم جامد محض که علم شخص
او باشد امام گفت که نبود محتاج بسوی آن نام بودن زیرا که او سوال نمیکرد خودش را از مشکلی
و طلب نمیکرد از خودش حاجتی را بیان این آنکه خودش بود و خودش او بود برحالی که قدرت
او گذرا بود در هر چه مشیت کند پس نبود اینکه احتیاج داشته باشد بسوی اینکه نام برد
خود را و لیکن او برگزید برای خودش اسمی چند را برای نفع غیر خودش که خواند او را
بآن اسم ازیر که آن غیر او بخواند بنام او نمیشناسد مراد اینست که او خودش را بنام
و غیرش او را بنام او نمیشناسد پس اول آنچه برگزید برای خود العلی العظیم است زیرا که
آن نام بالاتر از نامهاست بهمگی آنها پس مقصود غیر او و اثبات ابد است و اسم الله بمعنی موضوعی
که الله را برای اوقات میکند العلی العظیم است اول نامهای ابد است بیان این آنکه هو که
معبره العلی العظیم است اول نامهای ابد است بیان این آنکه هو بالاشد بر هر نامی خواهد بود
و خواه مرکب نام و خواه مرکب غیر نام **سیم اصل** عن محمد بن سنان قال سالت عن الامام
ما هو قال صفة لوصف **شکر** الصفة آنچه قایم بغیر خود باشد و آن غیر را موصوف
مینامند و ملاحظه صفت برد و قسم است اول بردشی که آت ملاحظه موصوف
عنوان آن باشد مثل قادر و ابیض دوم بردشی که ملحوظ فی نفسه باشد مثل قدرت و بیاض
و موصوف در قسم اول فرد حقیقی صفت است و موصوف در قسم دوم مباین صفت است
و مراد بصفت اینجا قدر مشترک است میان ملحوظ بد و قسم و لام در موصوف لام اجالت

بتقدیر لاجل ملاحظه موصوف و احتراز است از صفت باعتبار اینکه ملحوظ باشد بقسم
دوم پس مراد بصفت لوصوف مشتق و مانند مشتق است که البته مفهوم آن خارج از فرد
حقیقی خود و آت ملاحظه آن میباشد و ذکر این برای ابطال مذهب جمیعت که بعض
اسما را مثل الله و مثل الرحمن مشتق نمیشمند بلکه جامد محض و علم شخصی بشمند پس اسمی
از اسما قدیم بشمند باعتبار مفهوم آن بمعنی موضوع لآن یا متعل فی آن و برای ابطال
مذهب جمیعت که میگویند که اسما او مشتق است اما بنفس فرد حقیقی خود است و مذهب
جمعی میگویند که موصوف ندارد اصلا و بیان اینها شد در شرح حدیث چهارم
باب پنجم و میتواند بود که مراد بصفت اینجا ملحوظ بقسم اول صفة باشد چنانچه موافق
اصطلاح نحو بابت و لام در لوصوف برای نبوت باشد و ذکر صفت برای ابطال مذهب
اول باشد و ذکر لوصوف برای تصریح بابطال مذهب دوم و سیم باشد و حاصل هر دو
احتمال یکیت لیکن در احتمال اول اشعار باین هست که مبدا و مشتق صین یکدیگرند بالذات
و متغیرند بالاعتبار بخلاف احتمال دوم یعنی روایت از محمد بن سنان گفت پرسیدم
امام رضا علیه السلام را از اسم الهی که چیست آن گفت که صفت است که آت ملاحظه موصوف است
یا مراد اینست که مشتقی یا مانند مشتقی است که ثابت است برای موصوف آن و هر کدام خارج
از دیگر است و بر هر تقدیر مراد اینست که حادث است و فرد حقیقی آن قدیم است **سیم اصل**
عن ابی عبد الله علیه السلام قال اسم الله غیر و کل شیء وقع علیه اسم شیء فهو مخلوق ما
خلا الله فاما ما عبرته الاسماء فاعلم ان لا یدری فهو مخلوق **شرح** العبور مصدر

مصدر باب نصر گذشتن از نهر بتدریج و مراد اینجا گذشتن زبان از لفظ است حرف
بجوف یعنی وایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت نام الله تعالی غیر اوست مراد اینست
که هیچ یک از نامهای او مفهوم علم شخص او نیست چنانچه جمعی توهم کرده اند که الله علم
است و هر چیزی که بر او چیزی اطلاق توان کرد بمعنی موجود فی نفس خواه در خارج خواه
در ذهن خواه جوهر خواه عرض پس آن حادث بتدبیر است سوی الله تعالی مراد اینست
که چون اسم او غیر اوست حادث است پس باطل میشود قول شاعر که هفت اسم او را موجود
فی نفس و قدیم و قائم بذات او در خارج میدانند فاما آن لفظ که زبانها ازان بتدریج
میکند و با آن نقش کتابت مصحف و مانند آن که بفعل می آورد آنرا دستهای مردم پس
آن حادث بتدبیر است البته مراد اینست که اشتباه در آنها نیست اصلا بلکه قابل اشتباه
مفهوم آنهاست و بیان مراد مفهوم در شرح عنوان این باب **اصل** والله غایبه
من غایاته و المعنی غیر الغایه والغایه موصوفه و کل موصوف مصنوع و صانع
الاشیاء غیر موصوف بحد مستی لم یتکون فیعرف کینونیه بصنع غیره و لکم
یتناهی غایه الاکانت غیره لا یدل من فهم هذا الحكم ابداء هو التوکید
الحال من فادعوه و صدقوه و تفهموه باذن الله **شرح** چون بیان کرد که هیچ اسمی علم
شخصی او نیست و در لفظ الله توهم علمیت بسیار شده تصدیق کرد بخصوص آن تارفع
اشتباه شود الغایه بعین بانقطه نشانه کرد در لک کراه می باشد و آنرا وایت نیز مینامند
و مراد اینجا نشانه است المعنی در بعضی نسخیم مفتوحه و سکون عین بنقطه و نون

مفتوحه و آخرش الف است بانون مکسونه و آخرش یا مشدده بمعنی مقصد یا مقصود
و در بعضی نسخیم مضمومه و فتح عین بانقطه و تشدید و فتح یا و نقطه در پایین و الف
بمعنی نشان داده شده و حاصل هر یک است الموصوف بیان کرده شده و مراد اینجا متصور
بکنه یا بتشخص است الحد فاصله میان دو چیز که تمیز دهد هر یکی را از دیگری و مراد
اینجا تشخص است المسمی معین التکون حدوث بر شکل معین الکیونیه بفتح کاف و
سکون یا و نقطه در پایین و ضم نون و سکون و او و کسر نون و تشدید یا و نقطه
در پایین مفتوحه چگونگی چیزی در حدوث بر شکل معین الصنع تدبیر و احداث
چیزی التاهی یا خورسیدن و مراد اینجا رسیدن الله تعالی است یا خور فکر مردم در معرفت
او الحکم بضم حا و سکون کاف حکمت بمعنی سخنی که از روی علم و رعایت مصالح باشد
یعنی و مفهوم لفظ الله نشانیست از نشانیهای او و آنکه متصور میشود بآن نشان غیر
آن نشانت و دلیل بر این اینست که نشان متصور است بکنه و هر متصور بکنه حادث
بتدبیر غیر است و ذاتی که مدبر چیزها است متصور نمیشود بخصوصیت معین اشاد
باینست که متصور میشود بوجوب پس و بآن اعتبار معلوم بکنه یا تشخص نمیشود در ذهن
بیان این است که الله تعالی حادث بر شکل معین نشده ناشناخته شود چگونگی و
شکل و بتدبیر غیر او که فاعلش باشد اشارت باینست که بسیط من جمیع الجملات متصور
غیر نمیشود نه بتشخص و نه بکنه بخلاف صاحب مقدار چهر در ترکیب اجزای آن
چگونگی خواهد بود بتدبیر فاعلش پس میتوان تصور آن بشخص یا بکنه کرد و نرسیده

الله تعالى در منتهای فکر مردم در معرفت او حتی اولیا و اوصیا و انبیا هر چند که مشتمل بر
 معانی دقیقتر باشد بیشانی مکر آنکه آن نشان غیر ذات او و غیر شخص اوست خوار نمیشود
 کسی که فهمیده این حکمت را هرگز نه در دنیا در مباحثات و نه در آخرت در عذاب
 و آنست اقرار بیکانگی الله تعالى در ربوبیت که خالص است از کفر و شرک اشارت بکفر
 و شرک فلاسفه و معتزله و اشاعره چنانچه بیان شد در شرح حدیث اول باب
 المعبود که باب پنجم است پس رعایت کنی این حکمت را و راست دایند آنرا و بکمال فهمیدن
 آن برسید بتوفیق الله تعالى **اصل** من زعم انه يعرف الله يعرفه الله بحجاب او بصوره او
 بمثال فهو مشرك لان حجاب و مثال و صورته غیره و انما هو واحد موحد و کیف **تو**
 من زعم انه يعرفه غیره و انما عرف الله من عرفه بالله فمن لم يعرفه به فلیکس يعرفه انما
 يعرفه غیره **شرح** کنیم در شرح مصنف حدیث اول باب سیوم را الصورة بدن
 آدمی مانند آن که سجوف و روح نعلق بآن گرفته امثال بکسر میم روح که بیدن آدمی
 و مانند آن نعلق گرفته و این است که عالم ارواح را عالم مثال مینامند و روح جسم
 لطیف حساس را گشت و میتواند بود که مثال عبارت از جوهری باشد که حکایت چیز
 مثل مثال قرآن که مذکور میشود در اول کتاب فضل القرآن المشرك کسی که غیر الله تعالى
 با او شرک کند در عبادت خود و مراد اینجا کسی است که لازم آمده بر او صریحا که غیر
 الله تعالى را معبود شمرده باشد الواحد یک و مراد اینجا همانند است الموحد بصیغه
 منقول باب تنفیل بکانه شمرده شده و مراد اینجا کسی است که بر خمت هر چیز واجب

باشد که اقرار بیکانگی بپمانند بودن او کند یا در غیره و در بالله و در بر برای ملائمت است
 چنانکه گفتیم در شرح اول باب سیوم یعنی هر که دعوی کند که بیشانند الله تعالى را
 بتیاس اسما و صفات او بر اسما و حجاب با صورت یا مثال پس او مشرك است چه حجابی که مخلوق
 اوست اتفاقا و مثالی که مخلوق اوست اتفاقا و صورتی که مخلوق اوست اتفاقا غیر اوست
 و جز این نیست که الله تعالى بپمانند است در اسما و صفات واجب است بر جمیع خلایق
 اقرار بپمانند بودن او و چون میکند کسی که دعوی کرده باشد که بیشانند او را بتوسیل
 غیر او و جز این نیست که شناختن الله تعالى را کسی که شناخته او را بخودش بمعنی اینکه
 بتوسیل و حی و برسل شناخته پس کسی که شناخته او را بخودش بر او را نمی شناسد
 جز این نیست که می شناسد غیر او را **اصل** لیس بین الخالق و المخلوق شی و الله خالق
 الاشیا الا من شی کان والله یستی باسمائه و هو غیر اسمائه و الاسماء غیره **شرح**
 بیان آنچه گفته شد اینست که نیست میان خالق عالم و میان خواه اجسامی که مذکور
 شد خواه غیر آنها اسم جامد محض مشرك و الله تعالى خالق عالم است نه از چیزی که پیشتر
 بوده باشد خواه آن چیز ماده قدیمه باشد برای خلق و خواه فاعل او باشد و خواه غیر
 آنها باشد و الله تعالى میسر میشود بنامهای خود و او غیر نامهاست و نامها غیر اوست
 بمعنی اینکه اسما مختصه و مشرك هم مشتقات و مانند مشتقاتند و مخالف اویند
 در حقیقت و حادث اند و از دهان حادثه پس از اسما مشرك کسی خیال نکند که میان
 خالق و مخلوق چیزی مشرك **باب** شانزدهم **اصل** **باب** معانی الاسماء

در حجاب اسما و صفات

واشتقاقها **شرح** المعنى بفتح نون وسكون عين وفتح نون والفاء مقصد وان اعلم است ان
 متعل في لفظ واذا زككت استعمال لفظ خواه آن بازگشت دليل صحت استعمال باشد و خواه
 چیزی باشد که اسم آن غیر آن باشد بمعنی اینکه اسم آن از مشتقات و مانند آنها باشد
 بنابر اینکه اسم مشتق مانند آن ذاتی افراد خود نمیشد و اسم جامد محض البتة ذاتی افراد خود است
 تعیین اسم گذشت در شرح عنوان باب سابق الاشتقاق و گفتیم که از کلمه دیگر و کلمه اول را
 مشتق مینامند و دوم را مشتق منه خواه آن دو کلمه جزا کلام لفظی باشد و خواه جزا کلام
 نفسی باشد و اشتقاقها عطف است بر معانی یعنی این باب بیان معانی اسماء الهی است
 و بیان اینکه هر آنها مشتقاتند پس هیچکدام از قبیل اعلام و اسماء الهی اجناس نیست درین
 باب دوازده حدیث است **اول اصل** عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد
 عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد عن عبد الله بن سنان قال سالت ابا عبد الله
 عليه السلام عن تفسير اسم الله الرحمن الرحيم قال الباء بها الله والسين سناء الله والميم مجدا لله
 وروى بعضهم الميم ملك الله والله آله كل شئ الرحمن بجميع خلقه والرحيم بالمؤمنين
 خاصة **شرح** العدة بكسر عين بنقطة چند کس و علامه حلی رحمه الله تعالى در کتاب خلاصه
 نقل کرده از مصنف رحمه الله تعالى که گفته هر جا که گفته در کافی عدة من اصحابنا عن احمد
 بن محمد بن خالد پس مراد بعهده چهار کس است و علی بن ابرهیم و علی بن محمد بن عبد الله بن اذینه
 و احمد بن عبد الله بن ارمیه و علی بن الحسن البها بفتح باء بنقطة و تخفیف ها و الف و همزة
 منقلب از واو مصدر معتل اللام واوی باب نصب غالب شدن کسی بر دیگری در مقام

مفاخرت و بزرگی مرتبه چنانچه میگویند که باهیت زیدافیه و بهاء و بکربا مصدر باب
 مفاعله است و بر هر تقدیر الباء بها الله اشارت باینکه با حرف جرد در بسم الله برای
 استعانت است پس لالت میکند بر اینکه الله تعالی غالب است در اسم بر جمیع ماعدای خود
 و بدانکه اسم در شش معنی متعمل میشود اول هو بمعنی سنا و مجد دوم لفظ الله والرحمن
 مانند آنها سیم مفهوم آن لفظ چهارم قدر مشترک میان معنی دوم و سیم پنجم فرد حقیقی
 معنی سیم که بغیر اذان بذات میکنند و اگر لفظی برای آن وضع کنند جامد محض خواهد
 بود ششم امام عالم بجمیع احکام الهی چنانچه می آید در حدیث چهارم باب المخادر که یحیی
 و الله الاسماء الحسنى و اینجا معنی اول مراد است السنا بفتح سین بنقطة و تخفیف نون و الف
 و همزة منقلب از یاء یا از واو مصدر معتل اللام یائی یا وای باب ضرب یا باب نصر
 رفعت مرتبه المجید بفتح میم و سکون جیم و دال بنقطة مصدر باب نصر و حسن عظمت مرتبه
 و قول امام علیه السلام که والسين سناء الله والميم مجدا الله از قبیل تشبیه است مثل زید اسد و مقصود
 اینست که اسم در بسم الله بمعنی هو بضم سین و ضم میم و تشدید واو است و آن مصدر معتل
 اللام واوی باب نصب است بمعنی مجوع سنا و مجد است پس چون همزه اسم بوصل
 افت ده کوبا که سین بمعنی سنا است و میم بمعنی مجد است و مناسب اینست اشتقاق سماء
 زیرا که هم رفعت دارد و هم عظمت بدانکه وزن فاعول منظر است در مصدر ثلاثی مجرد که ماضی
 آن مفتوح العين باشد و لازم باشد و جوهری در صحاح گفته که والاسم مشتق من سموت
 لانه تنويه و رفع و تقدیر و ارفع والذاهب منه الواو ولان جمعا سماء و تصغیر و سمي و اختلاف

في تقدير اصله فقال بعضهم فعل واسما يكون جمعا لهذا الوزن وهو مثل جزع واجذاع وقفل
 واقفال وهذا لا تدرك صيغته الا بالسمع مخفي فماتد كچون سناو علو كيعني دارد ويجعل عظمت
 كيعني دارد وبسملة راول قران ودر اول هو سورة است وايضا اقرا باسم ربك در اول قرانست
 باعتبار ترتيب نزول سورة ميتوان گفت كه العلي اعظم اول اسما آلمى است چنانچه گذشت در
 حديث دوم باب سابق الملك بضم ميم وسكون لام پادشاهى پس حاصل عباد و ملك بكيت
 و مراد استقلال و قدرت است كه مخصوص الله تعالى است و روى بعضهم اليم ملك الله عبارات
 مصنف است كه در ميان اجزاي حديث در آورده و ضمير بعضهم راجع بعه است كه آن چهار
 كس است مراد بر حن كسى است كه بخت ده بر چيز تدبير كه لابق است پس متعلق بجميع مخلوقات
 است و مراد بر جيم كسى است كه مهربان بهر كس است ببعث رسل و انزال كتب و تعيين حجج از
 حيرت و مضرت اختلاف و مشكلات خلاص شوند اگر تابع شوند ليكن چون فايده
 اين بمؤمنان رسيد و ديكران قبول حجت آلمى نكرده اند مخصوص بمؤمنان در تفسير آن لفظ كور
 ميشود يعنى خبر دادند مرا چها ديكران ما از احمد بن محمد بن خالد از قاسم بن يحيى از احمد
 او حسن بن راشد از عبد الله بن سنان كه گفت پرسيدم امام جعفر صادق عليه السلام راز
 بيان مراد از بسم الله الرحمن الرحيم كه گفت با كه حرف جر است دال بر غالب بودن الله است در
 اسم و اسم كه همنزه آن بوصول افتاده بمعنى رفعت و عظمت الله تعالى است و بجاي اليم مجزا
 رفعت كرد بعضى آن چهار كس كه اليم ملك الله و حاصل هر دو يكيت و الله بمعنى آزاينست
 كه مستحق عبادت هر چيز است و رحمن جنبى مدبر جميع مخلوقات چنانچه بايد

ورجيم بمعنى مهربانست بمؤمنان و پس **دوم اصل** عن هشام بن الحكم انه ابا عبد الله عليه السلام
 عن اسماء الله واشتقاقها الله ما هو مشتق فقال يا هشام الله مشتق من آله و آله يقتضى
 ما لوها و الاسم غير المسمى فمن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ولم يعبد شيئا
 و من عبد الاسم والمعنى فقد اشرك و عبد اثنين و من عبد المعنى دون الاسم فذاك
 التوحيد افهمت يا هشام قال قلت زنى قال الله متعز و متعون اسماء فلو كان الاسم
 هو المسمى لكان كل اسم منها آله و لكن الله معني يدل عليه بهذه الاسماء و كلها غيره يا هشام
 اخبر اسم لما كول و لما اسم للمثروب و الثوب اسم للملبوس و النار اسم للمحرق افهمت يا
 هشام فهمت دفع به و تناقل به اعدائنا للمحدين مع الله عز وجل غيره قلت نعم فقال انفعك
 الله و ثبتك يا هشام قال هشام فوالله ما فهمتني احد في التوحيد حتى تمت مقامى هذا
شرح الشاقل بنون و قاف حاضر جواب بودن در گفتگو يا كسى و شرح اين حديث
 معلوم ميشود از آنچه گفتيم در شرح حديث سيم باب پنجم كه باب العبود است چه تفاوت
 سئلت **سيم اصل** عن ابى الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال سئل عن معنى الله فقال
 استولى على ما دونه و جعل **شرح** مراد بمعنى اينجا بازگشت است الاستلابايت غالب
 بودن بر همان و بغايت بودن مادی و جعل عبارت از كوچكان مخلوق و بزرگان ايشانست
 يا عبارت از نعمت كوچك و نعمت بزرگست يعنى روايت از امام موسى كاظم عليه السلام راوى
 گفت كه امام پرسيد شدا از مرجع الله بياي معنى كه بچه سبب الفلام عهد خارجى خراسم خالق
 عالم ميكنند در لفظ الله پس گفت مرجع آن اينست كه بغايت غالب شده بر همان الوهيت

بر کوجکان و بزیرکان باین معنی که بر هر کس ظاهر است الوهیت او یا بغایت ولى هر نعمت شده
خواه نعمت کوچک و خواه نعمت بزرگ مراد اینست که برای آن مستحق عبادت هر چیز است
و هیچ چیز مستحق عبادت او نیست **چهارم اصل** سالت الرضا علیه السلام عز وجل
الله نور السموات والارض فقال هاد الاهل السموات و هاد الاهل الارض و فی رواية البرقی
هدی من فی السما و هدی من فی الارض **شرح** نود در اصل معنی روشنی است
و اینجا استعاره شده برای وسیله راه یافتن مثل هادی اهل آسمانها و هادی اهل زمین که
امام زمانست و عالم جمیع احکام الهی و مثل راه نمودن بسوی حق و بر هر تقدیر حمل آن بر آن
بر الله از قبیل مجاز است نظیر زید حیوة عمر و باین معنی که اگر زید نگاه داری عمر و نکند عمر و
میبرد و می آید در کتاب الحجته در حدیث اول باب سیزدهم که باب ان الامنة علیهم السلام نور الله
عز وجل است که وهم والله نور الله و فی السموات و فی الارض لیس مراد بآیت اینست که تعیین
کسی براه نمودن خلافت را آسمانها و در زمین از جانب اوست و پس لهذا در تفسیر آیت گفته
مثل نوره و بیان میشود در کتاب الحجته در شرح حدیث باب پنجم سیزدهم الهدی بضم هاء و فتح
دال و الف راه نمودن بسوی حق و اضافه آن از قبیل اضافه مصدر مفعولست و میتواند بود
که مصدر اینجا بمعنی اسم مفعول باشد برای مبالغة یعنی پرسیدم امام رضا علیه السلام را
از معنی قول الله تعالی در سورة النور الله نور آسمانها و زمین است پس گفت مراد اینست که تعیین
اوست و پس راهنمای اهل آسمانها و راهنمای اهل زمین را و در روایت احمد بن ابی عبد الله البرقی
که منسوبست به برقر و روایت دیگر از توابع قم است بجای آن این واقع شده که به تعیین اوست و پس ^{نمود}

در تفسیر

اهل آسمان و راهنمودن اهل زمین و حاصل هر دو روایت یکست **پنجم اصل** سالت
ابا عبد الله علیه السلام عن قول الله عز وجل هو الاول والاخر و قلت اما الاول فقد عرفناه و اما
الاخر فبیت لنا تفسیره فقال انه لیس شی الا بید و یتغیر او بدخله التغیر والزوال
او ینتقل من لون الی لون و من هیئة الی هیئة و من صفة الی صفة و من زیادة الی نقصان
و من نقصان الی زیادة الارب العالمین فانه لم یزال بحالة واحدة **شرح** البید بفتح
با یک نقطه و سکون یاء و دو نقطه در پایین و دال ینقطه بر طرف و بیخ بر شدن التغیر حرکت
و آن اشغال مستمر به فاصله است الزوال بفتح زای بانقطه دوری معنی فاصله بسیار میان
دو چیز دخول تغیر و زوال عبارتست از حالتی که نه تغیر باشد و نه زوال و میان آن دو باشد
گویا که از هر کدام نصفی را نیست چنانچه میخوش میان ترش و شیر نیست اللون نوعی از عرض
موجود فی نفس باشد در خارج که مخالف نوع دیگر آن باشد در حقیقت مثل حرارت
و برودت و سواد و بیاض الهیة بفتح هاء و سکون یاء و دو نقطه در پایین و فتح همز نسبت جسم
بجسم دیگر بافترا و با اجتماع بروشی که میان آن دو سطح باقی باشد مثل رسیدن دست و کتاب
به و جدا شدن آن دو از دهم و او در و من هیئة و در و من صفة و در و من زیادة و در و من
نقصان بمعنی و است الصفة قائم بغیر و مراد اینجا خصوص حرکت و سکونت و میتواند
که مراد اعم از آنها و مانند آنها باشد الزیادة فروودن چیزی خواه بحدوث کیفیتی در آن باشد
و خواه بتصل آن بمثل خود باشد بروشی که میان آن دو سطح باقی باشد مانند متصل
دو آب بهم و ضد زیادة نقصان است الحالت صفتی که نه از صفات فعل باشد مثل وجود علم

و مانند آنها و بیان شد در آخر باب چهارم یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را
از قول الله عز وجل در سورة الحديد هو الاول والاخر و گفتم اما اول پس تحقیق شناسختم
معنی از امراد اینست که بمعنی اینست که الله تعالی قدیم است و هیچ چیز دیگر قدیم نیست
پس در او کیف قدیم نیست چنانچه شاعر نوهم کرده اند که هفت صفت او کیف قدیم است
و اما آخر پس بیان کن برای ما معنی از امراد اینست که اگر بمعنی اینست که هر چیزی بطرف می شود
و او شهادتی مانند دلالت می کند بر اینکه اعاده اهل طاعت و عصیان نشود و خلود در جنت
و جهنم باطل شود و الا یجای آخر وسط باید گفت پس امام علیه السلام گفت در بیان اینکه معنی
الاخر ستم بر یک حالت از لا و ابد و اینکه حصص متعلق بالآخر نیز هست بدرستی که نیست
هیچ چیز مگر بر یکی از چهار قسم **اول** آنچه هلاک و فنا بالکل می باید مثل افعال **مادوم**
آنچه ظاهرات که متغیر می شود در هر آن از اوقات غیر متناهیة قطعه از زمان و آن تغییر از زمان
و آن تغییر را حرکت می نامند و حرکت ممکن نیست مگر در غرضی که موجود فی نفس نباشد
در خارج پس وجود فی نفس آن منحصر باشد در وجود ذهنی مثل این و وضع و مانند آنها
و بیان این احوال می آید **سیم** آنچه حصص از تغیر و حصص از زوال در است باین معنی که
منتقل می شود بفاصله نه در هر آن اما فاصله از پس که اندک است بشیر حرکت مثل آبی
که آتش در زیر آن سوزد و مرتبه مرتبه که می تر شود چه گرمی و مانند آن موجود فی نفس در
خارجست پس اگر حرکت در آن واقع باشد یا بر طرف می شود از آن جسم که در آن است
حرکت و این بدیهی البطلانست یا بر طرف نمی شود و در هر آن حرارت دیگر دارد و این لازم

می آید که غیر متناهی موجود فی نفس محصور بین الحاصرین باشد بدلیل اینکه مثلاً اگر
جسمی از اول روز تا آخر روز متغیر شود در حرارتها و در هر آن حرارتی برای آن جسم
باشد غیر حرارتی که پیش از آن یا بعد از آنست و اوقات غیر متناهی است چه زمان متصل
و حد قابل قسمت است الی غیر النهایة لازم می آید که حرارتها غیر متناهیة مترتب که هر یک
موجود فی نفس است در خارج محصور باشد میان دو طرف یکی اول و زود یکی آخر
روز و این باطلت بدیهه **مستثنی** نمائید که این دلیل جاری در حرکت در این و وضع و مانند
آنها نیست چرا که محصور غیر متناهی که موجود نیست مگر بعضی آنها در ذهن بین الحاصرین
بدیهی الاستحالة نیست و اینکه گفتیم مسافات ندارد با آنکه حرکت جسم در بعضی اوقات مثل
حرکت در این یا وضع موجود فی نفس در خارج باشد چه از وجود حرکت فی نفس لازم نمی آید
وجود آنچه حرکت در آنست فی نفس **چهارم** آنچه ظاهرات که اشغال دفعی می کنند
نه بعنوان حرکت خواه فاصله بسیار باشد و خواه اندک و آن بر چهار قسم است **اول** آنچه
منتقل می شود از نوع عرض موجود فی نفس بنوع دیگر آن مثل اشغال از حرکت برودت
بحرارت و مثل اشغال از مرتبه حرارت بمرتبه بالاتر از آن اگر باشد نوع مباین ضعف
باشد چه حرکت اتصال بخواهد و اتصال اشیا متخالفه در حقیقت بهم محالست **دوم**
آنچه مشغل می شود از اجتماع بافتراق و بر عکس چه بدیهی است که حدوث ماسه و لاماسه
دفعیست **سیم** آنچه منتقل می شود از حرکت بسکون و بر عکس چه بدیهیست که حدوث
حرکت بحدوث سکون دفعی است و این مسافات ندارد با آنکه آنچه حرکت در آنست

و موجود فی نفس نیست تدریجی باشد چنانکه **مکرم** آنچه منتقل میشود از فردن بنقصان و بر عکس
چرایی است چر حدوث کیفیتی که پیش از آن نباشد اصلا و اشفا کیفیت بالکلیت و نوعی است
و همچنین حدوث اتصال و لا اتصال دفعی است پس مجموع اقسام اشغال هفت شد و در هر چیز
یکی از آن هفت قسم ممکنست مگر صاحب کل اختیار هر کس در هر چیزی بدستی که او همیشه بوده
و همیشه خواهد بود بزرگ حال معنی اینکه هیچکدام از آن هفت قسم در او نیست **اصل**
هو الاول قبل کل شیء و هو الآخر علی مالم یزل و لا یختلف علیه الصفات و الأسماء
کما یختلف علی غیره مثل الانسان الذی یکون نرا یا مرة و مرة لحما و مرة و فانا و میما
و کالبسر الذی یکون مرة بلحا و مرة بسر و مرة رطبا و مرة ترفا تبدل علیه الأسماء
والصفات و الله عزوجل یختلف ذلك **شرح** علی برای استعلاست مثل اولئک علی
هدی من ربهم و توضیح الاخرات ما موصولة است و عاید آن محذوفست لم یزل بفتح
زای از افعال ناقصه است و خبرش محذوفست تقدیر اینست علی مالم یزل علیه یعطف در
و لا یختلف از قبیل عطف تفسیر است و میتواند بود که ما مصدریه باشد و لم یزل بضم زای
از افعال تامه باشد و عطف و لا یختلف تفسیری نباشد الاختلاف آمد و رفت الصفات
احوال و مراد اینجا مفهومات مبادی اشتقاقست مثل القوى و العزیز ضمیر کما یختلف
راجع است بالاسماء و الصفات و جاد و مجرور متعلق است بتختلف و محلا منصوبست
که مفعول مطلق برای نوع باشد پس اشارتست باینکه مطلوب نفی اختلاف صفات و اسماء
جامد محض است و منافات ندارد با اینکه جواز اختلاف صفات و اسماء افعال الله تعالی

الرفات بضم را و بنقطه آنچه شکست و زیزه شود الریم استخوان کهنه خرما را در اول بهر سیدن
طلق بفتح طاء و سکون لام میگویند و بعد از آن خلال بفتح خاء بنقطه میگویند و بعد از آن بلح
بفتح باء بنقطه و فتح لام و هاء بنقطه میگویند و بعد از آن بسر بضم باء بنقطه و سکون سین
بنقطه میگویند و بعد از آن رطب بضم را و فتح طاء میگویند و بعد از آن تمر میگویند و بعضی
گفته اند که بلح پیش از خلالات یعنی الله تعالی و بسر اولست چر پیش از هر چیز است و او پس
آخر است چر بران حالی که است که همیشه بران حال بوده باین معنی که آمد و رفت نمیکند بر او
صفات و اسماء چنانچه آمد و رفت میکند صفات و اسماء بر غیر او مثل آدمی که میبایستد
خالک یکبار و یار دیگر مرکب از گوشت و خون میشود در شکم مادر و یار دیگر مرکب از
رفات و ریم میشود که بعضی آن رفاتست و بعضی آن ریم که هنوز ریخته نشده و مانند
بسر خرما که میبایستد یکبار بلح و یار دیگر بسر و یار دیگر رطب و یار دیگر تمر پس بنوبت می آید
بر او اسماء و صفات و الله عزوجل چنان نیست **شمار اصل** سمعت ابا عبد الله علیه السلام
وقد سئل عن الاول و الآخر فقال الاول لاعن اول قبله و لاعن بدی سبقة و الآخر
لاعن نهائیه کما یعقل من صفة المخلوقین و لکن قدیم اول آخر لم یزل و لا یزال بلا بدی و لا نهائیه
لا یقع علیه الحدوث و لا یحول من حال الی حال خالق کل شیء **شرح** مفعول
سمعت محذوفست فقال تا آخر دلالت بر آن مفعول میکند القبل بفتح قاف و فتح باء بنقطه
استیناف معنی از سر گرفتن چیزی چنانچه هر وی در کتاب غرر سین و حدیث آدم علیه السلام
ان الله تعالی کلمه قبله گفته قبل از کسر قاف و فتح باء است بمعنی بیواسطه و بعد از آن گفته

و يجوز في العربية قبل بفتح القاف اي متانفا للكلام يقال سقى ابله قبل اي استانف بها
السقي تاد و قبله براي وحدت و آن مضاف اليه اول است البدی بفتح باء يكتظرة و كسر ال
بنيقطة و بعد ذلك ياد همزة و كاهي همزة قلب بيايشود باادغام بدبع بمعنى تازه و ضد
نهایت و معنی دوم مراد است در هر دو جایا معنی اول مراد است در اول و مغیر دوم مراد است
در دوم السبقه بفتح سین بنيقطة و سکون باء يكتظرة و آخر شتا و وحدت يك پیش بودن
و آن مضاف اليه بدی است كما يعقل متعلق است بكل واحد از عن اول قبله و عن بدی
سبقه و عن نهاییه و میتواند بود که متعلق بجن نهاییه باشد و بس لم يزل لا يزال از افعال
نافعه است و خبر هر دو محدوف است و دلالت بر آن خبر میکند اول آخر پس تقدیر اینست لم يزل
اولا آخر و لا يزال اولا آخر **مخفی** نمائند که تصریح بدکر قدیم در اینجا میتواند بود که برای
رفع تعجب از ابدیت اولیت باشد چه معلوم است که قدم الله تعالى ابدیت و الا ازلی نیز
نخواهد بود چه از زمان محصور نیست و هر قطعه از زمان ماضی نسبت بماقبل از آن
مستقبل بوده پس اگر در مستقبل قدیم نباشد قدیم نخواهد بود و اصلا و ابدیت و قدیم از
يك بابتند بلا بدی و لا نهاییه تا کید لم يزل و لا يزال است لا یقع تا آخر بیان معنی الاول و الا
است باین روش که لا یقع علیه الحدوث تفسیر است و لا یجول تا آخر تفسیر آخر است و میتواند
بود که و لا یجول تا آخر عطف تفسیر لا یقع علیه الحدوث باشد و مجموع استدلال باشد بر لم يزل و لا
یزال چنانچه در پنج البلاغیه است در خطبه امیر المومنین علیه السلام که الذی لم یسبق له حال حالا
فیکون اول قبل ان یکون آخر الحال حال و بیان شد در شرح حدیث پنجم خالق قاع لا یجول

است و میتواند بود که خبر مبتدا محذوف باشد یعنی شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام
برحالی که بتجقیق پرسیده شد از قول الله تعالى در سورة الحديد الاول و الا آخر پس گفت اول
در اینجا ما خود نیست از اولی که با استیناف باشد و ما خود نیست از بدی که بایک سبق
برامثال خود باشد تا نقاضا کند حدوث الله تعالى را پیش از امثال خود چنانچه در
ذهن در آورده میشود از حال مخلوقان مثل اینکه آدم اول انسان است و فلا نکسر آخر انسان است
ولیکن الله تعالى قدیمی است که اول و آخر است همیشه بوده اول و آخر همیشه خواهد بود اول
و آخری آنکه چیزی پیش از او باشد و بی آنکه چیزی بعد از او باشد و واقع نمیشود بر ذات
او پیدا شدن بعد از عدم و نمیگردد از خالتی بسوی خالتی دیگر کسی که از یک کار بندد بر
هر چیزی است **مخفی** نمائند که تصریح بخالق کل شیء بجای ضمیر اشارت بدلیل
بر لایحول باین روش که خالق کل شیء ناقص نمیشد و کسی که منتقل شود از خالتی بچالتی
ناقص است البتة و بر آن قیاس است اگر خالق خبر مبتدا باشد چه جمله در آن صورت برای بیان
آن حکم خواهد بود **مهمتر اصل** گفت عندی جعفر علیه السلام فسله رجل فقال اخبرني
عن الرب تبارك و تعالى له اسما وصفات في كتابه و اسماء و صفاته هي هو فقال ابو جعفر
عليه السلام ان لهذا الكلام وجهين ان كنت تقول هي هو اي انه ذو عدد و كثرة فتعالى الله عن ذلك
شرح جمله له اسماء تا آخر استیناف بیانی است برای خبری که بتقدیر استفهام است
بمعنی آله و میتواند بود که استفهام در و اسماء و مقدر باشد و بر هر تقدیر و او عاطفه است
مراد با اسماء اینجا موضوعات در قضایا و مانند آنها است مثل الله در الله نور السموات و

والارض و مراد بصفات محمولات در قضا با و مانند آنهاست مثل نور السموات والارض
و میتواند بود که با سماء و صفات الفاظ باشد زیرا که مذهب حروفیان اینست که آنها عین
اوست و حکم مفهومات آنها بعد از این از المعانی تا آخر معلوم میشود و تفسیری دیگر
برای اسم و صفت گذشت در شرح حدیث اول باب پنجم یعنی بودم نزد امام محمد تقی علیه السلام
پس پرسید او را مردی باین روش که گفت خبر ده مرا از صاحب کل اختیار تبارک و تعالی
که با او را اسما و صفات در قرآن هست و اسمای او و صفات عین او بیند پس امام علیه السلام
گفت بدرستی که این سخن را که گفتی در راهست اگر مراد است اینست که آنها عین او بیند بمعنی
منبأ در رلقت تا الله تعالی مانند انسان صاحب عدل و کثرت شود پس آن غلط است
چرا که الله تعالی مبراست از کثرت و عدد **اکمل** و آن گشت بقول هذه الصفات والاسماء
لم تنزل فان لم تنزل محتمل معنيين فان قلت لم تنزل عنده في علمه وهو مستحقها فنعلم وان
گفت بقول لم ينزل تصويرها وهجلاوها وتقطيع حروفها فمعاذ الله ان يكون معرشي
غيره **سكح** المحتمل بصيغة اسم فاعل برآورنده و مراد اینجا الفظی است که باب معنی
داشته باشد و او در وهو عطف است بر عنده یا حالین است و حاصل هر دو یکیست و
عطف بر لم تنزل مناسب نیست چه بر این تقدیر از لیت استخفاف معلوم نمیشود المستحق
بصيغة اسم فاعل طلب کار حق خود و مراد اینجا چیزیست که قابلیت حمل اسم و صفت بر آن
داشته باشد تصویر ترکیب چند چیز غیر هم با هم بر روشی که از اجتماع آنها مجموع من
جست المجموع بهم رسد خواه ترتیبی میان آن چند چیز باشد و خواه معیت داشته باشد

و این تصویر در جای می باشد که هر يك از آن چند چیز علیحدہ موجود فی نفسہ باشد در خارج
با در ذهن والا مجموع من حيث المجموع بهم نخواهد رسید الهجا بکسر ها و مد شمر دن
عدد چیزهای غیر هم و هجا نیز در جای می باشد که هر يك از آن چیزها علیحدہ موجود فی
نفسه باشد در خارج با در ذهن والا مجموع من حيث المجموع بهم نخواهد رسید پس عدد
معین نخواهد داشت التقطیع جدا کردن بسیار معاذ بفتح میم مصدر می است بمعنی
پناه گرفتن و منصوبست تا مفعول مطلق فعل محذوف باشد و مضافت بالله غیره
مرفوعست و صفت شی است بنا بر مشهور که غیر و مثل اضافه کب تعریف نمیکند
و تنقید شی بغیره برای دفع توهم از لیت شیت استحقاقت و مراد اینست که با او نبوده
شی که شیت آن ازلی باشد حتما استحقاق پس حکم با لیت استحقاق بنا بر ضیق عبارت
داراده مجاز خواهد بود یعنی اگر مراد است اینست که اسما و صفات عین او بیند بمعنی مجازی
و آن اینست که اسما و صفات همیشه بوده اند پس بدرستی که همیشه بود احتمال دارد و معنی را
پس اگر مراد محض و جز است اول اینکه همیشه آن اسما و صفات نزد او حادث
خواهند شد و دوم اینکه همیشه الله تعالی مستحق آن اسما و صفات بوده یا بمعنی که اگر آن
اسما و صفات حادث شود در آید و خلایق او را بآنها بخوانند و ثنا گویند در قضا یا بای
کاذب نباشند پس آری حقست آنچه مراد است و اگر مراد زیاد بران دو جز است باین
روش که کوفی همیشه از اسما و صفات ممتازانهم بوده و هر کدام از آنها شی بوده پس همیشه
تصویر آنها و هجا آنها و تقطیع حروف آنها بوده پس پناه میگیرم پناه گرفتن بالله تعالی

از قایل شدن باینکه همیشه بود بالله تعالی چیزی غیر الله تعالی بمعنی اینکه این مراد تو ظاهر
البطلان است و باعث هلاکت **فصل** بدانکه در این مقام منسوبان بعلم را بسبب
تعمق در فکر که نمی عمر است چنانکه گذشت در حدیث سیوم بآیه تم اشکال عظیم پیش
آمده بنا بر اینکه دو قضیه منافی هم هست که هر کدام از آن دو قضیه بدیهی می نماید در بعضی از
اول اینکه علم بلاشی محض و استحقاق چیزی لاشی محض محال است پس اگر علم و استحقاق
الله تعالی از یک باشد اشیا غیر مشاهیر که هر کدام ممتاز باشد از باقی را نال خواهد بود چه
علم و تفصیلی است نه اجمالی و معلومات و غیر متناهی است دوم اینکه اگر معلومات و
صفات اشیا ممتاز باشند از نال مجموع من حیث المجموع خواهند داشت پس براهین
ابطال تسلسل خواهد کرد پس خبر اند که چرا آن براهین در موجودات فی نفسها ابطال
تسلسل میکند و ابطال تسلسل در معلومات الله تعالی نمیکند و جواب این اشکال ازین حدیث
و حدیث چهارم باب سابق که هر چه اسم شئی بران واقع شود مخلوق است سوی الله تعالی
بدر می آید باین روش که قضیه اول بدیهی نیست و ممنوع است و لهذا در این حدیث از لیت
تصویر و هجا و تقطیع حروف و در مقابل از لیت علم و استحقاق ذکر کرد بدانکه
میتواند بود که سناین منع چیزی باشد که اشارت بآن میشود در حدیث هشتم و نهم
این باب بیان آن در اینجا اینست که مدعی صدق قضیه اول و قیاس علم الله تعالی میکند
و هر دو باطل و از احکام و همین است **اول قیاس** علم الله تعالی بکل شئی بر علم تفصیلی خود در
تفاضل شئییت و تعدد معلوم و امتیاز هر کدام از باقی و تقاضای تحقق مجموع من حیث

المجموع و این قیاس غلط است چه علم بندکان بوجود ذهنی یا حضور معلوم باعتبار وجود
خارجی است پس مختصراست در علم تفسیری و علم اجمالی و علم الله تعالی از این دو بیرونست
وجود و شئییت چیزی فی نفسه در خارج یا در ذهن مشروط آن نیست و استعمال لفظ کل شئی
در علم الله تعالی بکل شئی از باب ضیق عبارت و باعتبار تصور ما است نه باعتبار علم
او پس علم الله تعالی تابع معلوم و حکایت معلوم و مانند آنها نیست تا تقاضای شئییت
معلوم کند پس استعمال لفظ تابع و حکایت در علم ازلی اگر کنند مجاز خواهد بود بمعنی
اینکه اگر شئی میبود تابع و حکایت یا مانند تابع و حکایت میبود و علت معلوم میبود
و باین اشارت شده در قول الله تعالی در سور مریم و لم نک شیئا **و ق** قیاس پیش از
تصور بر وقت تصور چه چون میداند که آنچه در ذهن او در آید از محمولات شئی است
و تعدد و امتیاز و مجموع من حیث المجموع دارد قیاس نمیکند صفات الهی را پیش از تصور
بر حال تصور در شئییت و تعدد و امتیاز و این قیاس غلط است لازم می آید که تعلق گیرد
مثلا با ایجاد الله تعالی حادث را ایجاد کرد دیگر الی غیر النهایه چه حدوث شئی بی ایجاد
آن محالست و الحال خبر میتوانیم داد که الله تعالی پیش از ایجاد اذهان ایجاد آب کرد و ایضا
لازم می آید که شئی واحد هم حال باشد و هم محل نسبت بخود چه مفهوم کلی کلیت و همچنین
سایر مفهومات متکرره مثل مفهوم مفهوم و مفهوم شئی **اصل** بل کان
الله و لا خلق ثم خلقها وسیلة بینه و بین خلقه بنضرون بها الیه و یعبدونها
و هفی کره و کان الله و لا ذکر و المذکور بالذکر هو الله القدیم الذی لم یزل

شک بل ضربت ازان یکن معرشی غیره الخلق آفریدن و آفریده شده و هر دو اینجا
 مناسب است الوسیله باعث نزدیکی و تقرب و نصب آن بر حالت است و میتواند بود
 که منصرف دم خلفها باشد بضمین خلفها معنی جعلها الذکر بکسر ذال بانظر یاد چیزی
 کردن لم یزل بفتح زای از افعال ناقصه است بتقدیر لم یزل کاینما بابضم زای از افعال تامه
 است یعنی بلکه بود الله تعالی و هیچیک از آفریدن یا آفریده نبود بعد از آن آفرید اسما
 وصفات را در حالی که آنها باعث نزدیکی میان او و میان بندگان اوست چیزی را می کنند
 بندگان باین اسما و صفات الله تعالی و عبادت میکنند الله تعالی را و این اسما و صفات
 یا دخلائق است او را باین معنی که بآنها یاد او میکنند و بود الله تعالی پیش از آفریدن بندگان
 و ذکر نبود و انکسر که بیاد آورده شده باین اسما و صفات ذات الله تعالی است و پس که قدیمی
 است که همیشه بوده یا بر طرف نشده **اصل** و الاسما و الصفات مخلوقات و المعانی
 و المعنی بها هو الله الذی لا یلیق به الاختلاف و لا الابتداف و انما یختلف و یاتلف
 المتجزئ فلا یقال الله مختلف و لا مؤلف و لا الله قلیل و لا کثیر و لکنه قدیم فی
 ذاته لان ما سوی الواحد متجزئ الله و الله واحد و لا متجزئ و لا متوهم بالقله و اکثره
 فهو مخلوق و ال علی خالق **شک** و او در المعانی معنی مع است و میتواند بود
 که او عطف باشد بتقدیر المعانی مخلوقات مراد بمعانی مفهومات اسما و صفات
 است بنا بر آنکه سوال سائل از الفاظ اسما و صفات باشد المعنی بفتح میم و سکون عین
 و کسرتون و تشدید یا مقصود اصل الاختلاف اشمال چیزی بر دو چیز متفاوت

حقیقت مثل تفاوت جسم و حرارت آن در حقیقت و تفاوت جنس و فصل در حقیقت
 الابتداف اشمال بر دو چیز غیر متفاوت در حقیقت مثل به تفاوتی دو نصف یک
 جسم که منقسم بآن دو نصف شده باشد در ذهن المتجزئ بصیغه اسم فاعل باب تفعیل و شمره
 بهم آورده شده از دو چیز باین معنی که آن دو چیز ممکن الانفکال از هم باشند و کسی آن دو چیز را
 بهم ضم کرده باشد مثل ترکیب دو نصف مقداری متصل هم در خارج جدا از هم
 در ذهن و مثل ترکیب معروض و عارض و لکنه استدراک است از لا یلیق یا لا یقال لان تا آخر
 استدلال بر و لکنه باعتبار دلالت و لکنه بر تنافی میان لیاقت اختلاف و ابتداف میان
 قدیم بودن سوی بکسر تین و فتح و او و الف بمعنی غیر است الواحد یک و مراد اینجا چیزیست
 که لیاقت اختلاف و ابتداف ندارد و از واحد من جمیع الجملات مینامند ما سوی
 الواحد متجزئ صغری استدلال است و کل متجزئ تا آخر کبری استدلال و الله واحد
 لا متجزئ و لا متوهم بالقله و اکثره جمله معترضه است که در میان صغری و کبری استدلال
 اندکمه برای توضیح آنها بیان اینکه دلیل تمام است و نقض بران وارد نمیشود خواه
 حد وسط متجزئ را سازیم و خواه متوهم بالقله و اکثره را و لهذا در کبری او متوهم گفته
 تا اشارت شود باینکه این استدلال را بدور و روشن تقریر میتوان کرد المتوهم بصیغه اسم
 منفعول از باب تفعیل بخاطر گذراندن شده و مراد بمتوهم بالقله و اکثره چیزیست
 که مشتمل باشد بر چیزهای کم یا بر چیزهای بسیار خواه آن چیزها اجزای آن باشد و خواه
 عوارض و خواه مختلف بعضی و صفات حادث بتدبیرند با جمیع معانی که در آنها

خلایق در می آید و مقصود اصلی این اسما و صفات خودشان نیست بلکه ذات الله تعالی است که لایق او نیست اختلاف و اینلاف و مختلف و مو تلف نمیشود مگر چیزی که مبتغی باشد پس گفته میشود که الله تعالی مختلف است و نه اینکه او مو تلف است و نه اینکه الله تعالی کم چیز است و نه اینکه بسیار چیز است ولیکن الله تعالی و پس قدیم است بحسب ذات نه بحسب اسما و صفات نیز چه هر چه غیر واحد باشد من جمیع ایجمات است مبتغیست و الله تعالی واحد من جمیع ایجمات است نه مبتغیست و نه بخاطر گذرانیده شده است بکمی و بسیاری و هر چه مبتغی یا بخاطر گذرانیده بکمی و بسیاری باشد پس آن حادث بتدبیر است دلالت کننده است بر وجود دیگری که حادث کننده بتدبیر باشد مر آن را **فصل** تفصیل استدلال بر اینکه هر چه اختلاف و ابتلافا در آن رود بمعنی اینکه واحد من جمیع ایجمات نباشد قدیم نیست بمعنی اینکه مخلوق است اینست که هر چه واحد من جمیع ایجمات نیست در چیزی هم آورده شده دارد و هر چه در چیزی هم آورده شده دارد مخلوق بمعنی حادث بتدبیر کسی است که خالق اوست و قدیم نیست بیان صغری اینکه اگر خوب نباشد خالی نیست از سر شق **اول** اینکه اختلاف در آن نرود و ابتلافا در آن رود و بفعل کسی و این منحصر است در اینکه دو چیز و مقداری متفق الحقیقه با هم داشته باشند چه ترکب از اجزاء متفق الحقیقه در غیر آن صورت بدیهی الاستحالة است **دوم** اینکه اختلاف در آن رود و باعتبار عارض و معروض مختلف الحقیقه باشد یا باعتبار شبه عارض و معروض باشد مثل ماده و صورت باعتبار فلاسفه و ضم آن دو با هم بفعل کسی نباشد **سیم** اینکه اختلاف در آن

رود باعتبار اجزاء محموله مختلف الحقیقه چنانچه فلاسفه در کتب منطق خود در قسم صور در ترکیب ماهیات از جنس و فصل ذکر کرده اند و هر سه شق باطلست اما بطلان شق اول بیان شد در حدیث ششم باب یازدهم و اما بطلان شق دوم چه عارض یا واجب الوجود بالذات است یا ممکن الوجود بالذات است واجب الوجود بالذات نمیتواند بود چه محتاجست در وجود معروض که غیر اوست و ممکن الوجود نیز نمیتواند بود چه بالاندام عقل معروض است یا جایزالانفکاک است لازم عقلی نمیتواند بود چه مستلزم است که ممکن الوجود احتیاج بفاعل نداشته باشد چه ایجاد لازم عقلی بعد از فرض وجود ملزوم مانند ایجاد واجب الوجود بالذات و مانند تحصیل حاصل است در محال بودن و جایزالانفکاک نیز نمیتواند بود و الا لازم می آید خلاف فرض چه ضم آن دو بهم بفعل کسی خواهد بود پس مبتغی خواهد بود و اما بطلان شق سوم چه ترکب یک موجود بسیط خارجی از اجزاء مختلفه الحقیقه محالست بدیهه و تنبیه بر آن اینکه ترکب یک جسم متصل واحد از اجزاء مقداریه مختلفه الحقیقه مثل دو نصف و سه ثلث محالست چنانچه فلاسفه نیز اقرار باین کرده اند و استحالة آن وجهی ندارد سوای اینکه ترکب بسیط خارجی از اجزاء مختلفه الحقیقه محالست و خصوصیت مقداری بودن اجزاء داخلی ندارد و این راجع میشود بدلیل تشبیه که مذکور شد در شرح حدیث چهارم باب فی ابطال الوتیه و از اینجا ظاهر میشود که آنچه فلاسفه در نصف اول کتب منطق خود ذکر کرده اند و از آن آلت علوم نامیده اند جمل مرکب چند است و جدا نام نمیشد عجبت

آنکه در کتب فلسفه در مانده اند در امکان ترکیب ماهیات از اجزاء محموله مثل جنس
 و فصل و مع هذا در کتب منطق که آنرا آلت فلسفه ساخته اند مسلم داشته اند آن ترکیب را
 و نیز در کتب فلسفه گفته اند فرق میان ذاتی و عرضی متعدد را بسیار متغیر است و مع
 هذا در کتب منطق این فرق را مسلم کلی داشته آلت فلسفه ساخته اند و بختی اینست
 که آنچه از مسایل منطق حق و محتاج الیه است در کمال ظهور است و در طبع عوام نیز مکرر
 و احتیاج بتذکیر و تنبیه دارد نه بصرف عمر در آن و آنچه از آن مسایل مشکل است
 مثل عکس قضایای سالبه هرگز کسی را در علوم احتیاج بآن نمیشود پس عمر خود را ضایع
 نباید کرد بکثرت اشتغال بآن موبد این آنکه جمعی که عمر خود را صرف منطق کرده اند
 پیش از دیگران در کتب علوم غلط کرده اند و از جمله دلایل بر این مخالفت ایشانست کتاب
 الهی و سنت رسالت پناهی **روبیان** کبری اینکه اگر هر کدام مخلوق نباشد یا حادث بی
 تدبیر است یا قدیم و هر دو شوق باطل است اما بطلان شتاول چه لازم می آید که ممکن
 الوجود احتیاج بفاعل نداشته باشد چنانچه گفتیم در ابطال شتو و در بیان صغری
وامتا بطلان شتو دوم چه قدیم یا واجب الوجود است یا ممکن الوجود واجب الوجود
 نمیتواند بود چه ضم آن بدایری اگر کمال آنست واجب الوجود محتاج بغیر خواهد بود
 در کمال و اگر کمال نیست ضم واجب الوجود بآن ممکن نیست چه انضمام بغیر کمال مستلزم
 نقصانست و اگر ممکن الوجود است لازم عقل دیگری خواهد بود پس محتاج بفاعل
 نخواهد بود چنانچه ظاهر شد در ابطال شتو و در بیان صغری **اصل** فتوای

ان الله قدیر خیرت انه لا یحجزه شیء فنقیت بالکلمة العجز و جعلت العجز سواه و کذا
 قولك عالم انما نقیت بالکلمة الجمل و جعلت الجمل سواه **شرح** فابرای تفریعیت
 التجیز مبالغه در خبر دادن چنانچه در لفظ قدیر مبالغه است نسبت بقادر در خبرت
 ضمیر مبتدا مقدر است پس نقد بر اینست که خبرت به بد آنکه نفی عجز از قبیل کنایه
 است بمعنی تغییر از ملزوم بلازم مثل کثیر الرماد بمعنی کثیر پس مراد بنفی عجز اینست
 که مصداق قدرت الهی نفس ذات الله تعالی است چنانچه لازم دارد عموم قدرت را بمعنی
 اینکه عجز اصلا نباشد و همچنین نفی جهل کنایه از اینست که مصداق علم الهی نفس
 ذات الله تعالی است چنانچه لازم دارد عموم علم را و مصنف رحمه الله تعالی باین دقت
 اشارت کرد که گفت در آخر باب چهارده صفات الذات بنفی عنه تعالی بکل صفة
 منها ضد های **یکی** بنا بر آنچه گفتیم که الله تعالی واحد من جمیع الجہات است گفتن
 تو که الله تعالی قدیر است خبر بر سیل مبالغه دادی بآن این را که عاجز نمیکند و را چیزی
 اصلا پس نفی کردی باین سخن عجز را از او و کرد ایندی عجز را غیر او و مراد اینست
 که اگر عجز را ثابت میکردی نیز بروشی که می بود که موجب اختلاف یا اینلاف نشود
 و اثبات عموم عجز و نفی قدرت بالکلیه شده باشد و همچنین است گفتن تو که الله تعالی
 عالمست چه جز این نیست که نفی کردی باین سخن جهل را و کرد ایندی جهل را غیر او و
 بهمان معنی که گفتیم **حاصل** اینست که زیاد بر ذات الله تعالی مصداق برای معنی ثبوتی
 اعتباری که مقابل عجز یا جهل است اثبات نمیتوان کرد مثل اینکه کوبی اسباب آلات

میباید تا قادر بر توان بود یا کوی صورت ذهنی با ثبوت و امتیاز معلومات میباید
 تا عالم تواند بود چه متلزم اختلاف یا ابتلافت و آن محالست مثلا اگر ثبوت
 معدومات شرط علم الهی باشد علم او با حد الشیخین غیر علم او بدیگری
 خواهد بود بدیهه بر سر را و اختلاف یا ابتلافت خواهد بود چه قلت و کثرت خواهد بود
 بدانکه فاضل مدتی ملا محمد امین استرآبادی رحمه الله تعالی از این دو عبارت و تتمه
 که می آید کنایه تفهیمیده و خیال کرده که مقصود اینست که صفات ذات الله تعالی راجع
 میشود بمعانی سلینیه و این غلط است چه معانی سلینیه مشترکت میان او و جمادات
 و ایضا اگر قصد معنی ثبوتی از قدرت و علم کنیم امانه بروشی که متلزم اختلاف یا
 ابتلافت باشد چنانچه در بندها می کنیم سلب آن از الله تعالی کفر است و ایضا بر
 این تقدیر ذکر و جعلت العجز سواء و ذکر و جعلت الجمل سواء لغو است **اصل**
 و اذا افنى الله الاشياء افنى الصور والهجاء والتقطيع ولا يزال منزل علما **شرح**
 این فقره برای کمال احتیاط و بیان اینست که ثبوتی بودن قدرت و علم در اذهان
 ما دلالت نمیکند بر اینکه در مصداق آنها اختلاف یا ابتلافت باشد **اصل** و لا یزال یفتح
 زای از افعال ناقصه است و علما خبر لا یزال و لم یزل بعنوان تنازع یعنی
 و وقتی که فانی کند الله تعالی چیزها را فانی میکند صورت اسماء و صفات را و شمردن
 آنها را وجد کردن اطراف آنها را چه ذهنی در آن وقت نخواهد بود و همیشه خواهد بود
 و نا کسی که همیشه بوده و نا این اشارتست با آنچه در منج البلاغه است در خطبه

که اولش اینست ما و قد من کیفه چه حضرت امیر المومنین علیه السلام در اینجا گفته و آنست
 سبحانه وجود بعد فنا و الدینا و حده لاشی معهما کان قبل ابتدائها و گفته ثم بعیدها من
 هذا الفنا و بدستی که الله سبحانه باز بر میگردد بعد از فانی ساختن دنیا بتنهاهی
 که هیچ چیز با او نباشد چنانچه بود پیش از ابتدای دنیا بعد از آن باز ابتدای دیگر میکند
 آنها را و بر میگرداند از آن فنا این دلیل است بر جواز اعاده معدوم بعینه چه اشخاص
 مکلفان بعد از آن باقی خواهند بود الی غیر النهایه و این ضروری دین اسلام است
اصل فقال الرجل کیف سمینا ربنا سمیعا فقال لا نه لا یخفی علیه ما یدرک بالاسماع
 ولم نصفه بالسمع العقول فی الراس و كذلك سمیناه بصیرا لانه لا یخفی علیه ما یدرک
 بالابصار من لون و شخص و غیر ذلک و لم نصفه ببصر لخطه العین **شرح** این
 دو فقره نیز از قبیل کنایه است چنانچه سابقا مذکور شد یعنی بر کثرت آفرینها بر اینکه
 اختلاف و ابتلافت نباشد چون نام بردیم صاحب کل اختیار خود را شنوای تمام
 گفت برای اینکه مخفی نمیشود بر او آنچه دریافت میشود بقوتهای شنیدن بمعنی اینکه
 زیاد بر ذات الله تعالی مصداقی برای مفهوم ثبوتی مقابل خفای مسوعات اثبات
 اثبات نمیکیم تا حاجت شود بآلت شنیدن و صفت نکردیم او را بآلت شنیدن که
 متعارفت در سر آدمی و همچنین نام بردیم او را بینا برای اینکه مخفی نمیشود بر او آنچه
 دریافت میشود بچشمها از رنگ یا خصوصیت جسم یا غیر آنها و صفت نکردیم او را
 بدیدن که نگاه چشم باشد **اصل** و كذلك سمیناه لطیفا لعلمه بالشیء اللطیف

مثل البعوضة واخفى من ذلك وموضع النشوة منها والعقل والشهوة للفساد والحرب
على نسلها واقام بعضها على بعض ونقلها الطعام والشراب الى اولادها في الحبال والمفاوز
والاودية والقفار فاعلمنا ان خالقها لطيف بلا كيف وانما الكيفية للمخلوق والمكيف
شرح اللطيف نازك خواه از اجسام باشد وخواه نه النشوة بکمر نون وسكون شين
بانقطه وواو بوبيدن والنشوة بضم نون وضم شين وسكون واو وهنه حادث شدن
وهرواينجا مناسب است السفا بکمر سين بينقطه وفاوالف وذل بينقطه جستن بز برما
والفساد متعلق است بالشهوة يا بهر يك از العقل والشهوة الحرب بفتح حا بينقطه
وفتح ال بينقطه وبايكنقطه شفت اقام بکمر هنه مصدر باب افعال است بمعنى مانند
وهركاه مصناف نباشد اقامه ميگويند ورايها مانند بعض اعضايشه مثلا بر بعض
ديكر است مثل مانند خرطوم آن بر سر آن وماندن سر آن بر بدن آن بچيئي كه از نقل
چيزها واز فزودن خرطوم در بدن حيوانات و ميكند خون بدن اذ هم نميپاشد المفاوز
بفتح ميم وكسر واو جمع مفان صحراها الاودية جمع وادي درها كه ميان كوهها است
القفار بکمر قاف صحراهاي بآب وكياء الكيف والكيفية چگونگي بمعني خصوصيتي كه
موجود في نفسه باشد در چيزي وعارض آن چيز باشد خواه موجود في نفسه در خارج
باشد وخواه موجود في نفسه در ذهن آن چيز باشد مثل صور علمية كه در انسان عالم
ميباشد يعني همچنان نام برويم الله تعالى اللطيف براي علم بچيزي نازك باعتبار
تدبير آن چيز مثل پشه وپنهانتر بمعني نازكتر از آن وجاي بوبيدن كه عبارتست از آلت

بوبيدن كه اعضاء پشراست يا غلاف هم رسيدن كه از براي پشراست و فهميدن منافع خود
مثل بدن حيوانات كه آن ميرود ومضرات خود مثل درد كه از آن ميكريزد واشتهاي
جماع با ماده خود ومهر باين بر مثل خود وماندن اعضاء آن بعضي بر بعض ديكر ونقل
كردن خوردني و آشاميدني بسوي فرزندان خود كدر كوهها و صحراها و درها و صحراها
بي آب و علف مي باشد پس انستيم كه تدبير كننده پشراست نازك است بي انكه او را كيف باشد
معني صور علميه كه در ذهن علمي ديكر مي باشد وبيست كيفيت مكر براي آفزيده شده
كه كيفيت داده شده است چنانچه مفصلا بيان شد در شرح والاسماء والصفات
مخلوقات تا آنحد در اين حديث **أصل** وكذلك يميناه ربنا قويا لا بقوة البطش
المعروف من المخلوق لوقع التشبيه ولا حتم الزيادة وما حتم الزيادة لاحتتم النقصان
وما كان ناقصا كان غير قديم وما كان غير قديم كان عاجزا **شرح** القوى ذورمند
در گرفتن دشمن القوة زور مندي در گرفتن دشمن البطش بفتح بايكنقطه وسكون
طاء بينقطه گرفتن دشمن بزور چنانچه گفته در سورة البروج ان بطش ربك لشديد
ودشمني كردن چنانچه گفته در سورة الثوري واذا بطشتم بطشتم جبارين وهر دو اينجا
مناسب است التشبيه چيز بر امانند چيزي ديكر شمردن در اسم جامد محض مثل جسم
يا در كيفيت بمعني خصوصيتي كه موجود في نفسه باشد در هر دو ضمير احتملا راجع بالله تعالى
است الاحتمال تاب داشتن الزيادة فزودن چيزي يا بحدوث كيفيتي در آن يا بانضمام
آن بمثل خود بروشي كه سطح درميان نمائند و ضد آن نقصانست يعني همچنان نام برويم

صاحب کل اختیار خود را قوی بجز معنی که در مقابل ضعیف است و آن زورمند است
در گرفتن دشمن اما نه بزور گرفتن که متعارفست از مخلوقان و آن بی اعضا و کیفیت نمیباشد
و اگر میبود زور الله تعالی آنرا و ز گرفتنی که متعارفست از مخلوقان هر آینه فرود می آمد
بر و تشبیه بد بکران در اعضا و کیفیت و هر آینه تاب میداشت الله تعالی فرودن را
و هر چه ناقص باشد قدیم نیست و هر چه قدیم نیست عاجز است چه مخلوق دیگری است
دلیل این مقدمات ظاهر شد و الاسماء و الصفات مخلوقان تا آخر در این حدیث
اصل فربنا تبارک و تعالی لا شیه له ولا ضد ولا ند ولا کیف ولا نهائیه ولا تبصار بصد
و محرم علی القلوب ان تمثله و علی الاوهام ان تحده و علی الضمایران تکوین جل و عز عن
ادات خلقه و سمات بریتیه و تعالی عز ذلک علوا **کبیر** **شرح** الشیه بکسر شین و
سکون با و بفتح شین و بفتح با و مانند در اسم جامد محض الضد بکسر ضاد منافی و همچنین
در حکم اللفظ بکسر نون و نشدید دال ببنقطه مثل معنی موافق در اکثر کیفیات
یا در حقیقت و ذات النهایه بفتح نون آخر خواه آخر بقا باشد خواه آخر صفات کمال
التبصار بفتح تا و بنقطه در بالا و سکون با یکنقطه و صاد ببنقطه مخففه و الف و لا
ببنقطه مصدر باب تفعیل برای مبالغه دیدن چنانچه در عرف میگویند فلا تکیس
مبصر است بکسر صاد مشدده و تبصار بکسر تا اسم مصدر است مثل تکرار بفتح و تکرار
بکسر و هر دو اینجا مناسب است بصرف بفتح با و فتح صاد مضاف الیه بتبصار است و این
اضافه مضافه مصدر بابت است المحرم بفتح اسم مفعول از باب تفعیل چیزی که

که ممنوع باشد کما از آن و مراد اینجا محال است التمثیل صورت چیزی را بخاطر گذراندن
الاهام جمع و هم خاطر ها و چیزهایی که بخاطر گذرد و اول مناسبتر است اینجا الحد را باب
نصر قرار دادن طرف چیزی الضمایر جمع ضمیر دلهای که در آنها معنیها قرار گرفته باشد
و چیزهای که در دل قرار گرفته مدنه و اول مناسبتر است اینجا التکوین تصویر چیزی بعنوان
تشخیص الادات بفتح هتیره و فتح دال ببنقطه و الف و تاء کشیده جمع اداة بتاء کردن آنها و اصلش
ادوات و حذف و او در اینجا برای مناسبت سمات السمات بکسر سین ببنقطه جمع سمة
علامتها البریه بفتح با یکنقطه و کسرا ببنقطه و نشدید با و بنقطه در پایین مخلوقات
یعنی بر صاحب کل اختیار ما تبارک و تعالی نیست مانند در اسم جامد محض او را نیست
او را همچنین در حکم و نیست او را چگونه و نیست او را آخر معنی اینکه همیشه با نیست با اینکه کمالا
او غیر متناهی است و نیست او را بیند که چشم و محالست بر قلوب اینکه صورت برای او قرار
دهند و بر او هام اینکه طرف برای او قرار دهند و بر ضمایر اینکه ادراک تشخیص او کنند بزرگ
است و آباد دارد از انتهای مخلوق خود مثل دست و پا و از نشانههای مخلوقات خود مثل مکان
و رنگ و بو و مانند آنها و بغایت بلند مرتبه است از آنچه گفته شد بلندی بزرگ **هشتم**
اصل عن ابی عبد الله علیه السلام قال قال رجل عنده الله اکبر فقال علیه السلام الله اکبر
من اشی فقال من کل شی فقال ابو عبد الله علیه السلام حده ثم فقال الرجل کیف اقول قال
قل الله اکبر من ان یوصف **شرح** الحد مصدر باب نصر تمیز چیزی از شریک
آن در اسم جامد محض ضمیر منصوب در حده ثم راجع بالله تعالی است الوصف مصدر باب

ضرب بیان چیزی و استعمال و وصف برد و قسم است اول اینکه مقید نباشد بیا حرف جر
کرده آن باشد مثل اینجا و در این قسم متبادر نیست که مراد بیان چیزی با اسم جامد محض مثل
جسم و بلور دوم اینکه مقید بآن باشد و مراد در این قسم اعم از بیان با اسم جامد محض است
و میتواند که مراد مجرد دفع چیزی از مقام آن باشد و ضمیر حذرة راجع بالله اکبر باشد و مراد
بوصف بیان اسما و صفات الهی به فکر خود باشد به رجوع بحج معصومین علیهم السلام
افعال در سه معنی متعمل میشود اول صفة بشیء مثل احمر بمعنى سرج دوم افعال التفضیل
مثل زید اعلم من عمر سیوم افعال التبعید مثل زید اعز من ان یضرب بمعنى اینکه زید
در عزت بمرتبه ایست که در راست از اینکه زده شود و مراد باین حدیث و حدیث بعد از این
بیان اینست که الله اکبر از قسم سیوم است پس بنا بر اینکه قسم اول متبادر در قسم دوم اینست
که مفضل علیه شهر مفضل باشد و در اسم جامد محض و توضیح این میشود در حدیث
آینده یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام راوی گفت که گفت مردی نزد او الله اکبر
بمعنی اینکه الله تعالی بزرگتر است پس امام علیه السلام گفت چه قصد کردی الله تعالی بزرگتر از چه
چراست پس آن مرد گفت از هر چیز پس گفت امام علیه السلام تمیز کردی الله تعالی را از شیه او
در اسم جامد محض یا مراد اینست دفع کردی الله اکبر را از معنی که دارد پس گفت آن مرد در بیان
معنی الله اکبر چون گویم گفت بگو الله بزرگتر است از اینکه بیان کرده شود با اسم جامد محض
یا بعنوان تعقی و تفکر خود چنانچه فلاسفه و یهود کرده اند و میگویند هر فاعلی موجب
است و فاعل ما ممکن است و عقل عاشق است و امثال این هذیان است در میان ایشان و امثال

ایشان بیا را است **نمونه اصل** من جمیع بنو امیه قال قال ابو عبد الله علیه السلام ای شی الله اکبر
فقلت الله اکبر من کل شی فقال و کان ثم شی فیکون اکبر منه فقلت فما هو قال الله اکبر
من ان یوصف **شرح** ثم بفتح ثا سه نقطه و تشدید میم مفتوحه برای اشارت
بمکان بعید است و اینجا استعاره شده برای اشارت بمرتبه ذات الله تعالی و مراد بیودن
چیزی در آن مرتبه شیه بودن چیزی بالله تعالی است از اسم جامد محض فیکون منصوب
است زیرا که و کان بتقدیر استفهام انکاری و در حکم نفی است یعنی روایت از جمیع بضم
جیم ابن عمیر بضم عین گفت که گفت امام جعفر صادق علیه السلام چه معنی دارد الله اکبر
گفتم الله بزرگتر است از هر چیز پس گفت و آیا بود در آن مرتبه چیزی یا بوده باشد الله تعالی
بزرگتر از آن چیز مراد اینست که الله تعالی طرف نسبتی ندارد در بزرگی چون شریکی ندارد
در اسم جامد محض پس گفتم پس چه معنی دارد آن گفت الله بزرگتر است از اینکه بیان کرده شود
با اسم جامد محض یا بفکر خود چنانچه مذکور شد در شرح حدیث هشتم این **باب دهم**
اصل سالت ابا عبد الله علیه السلام عن سبحان الله فقال انقذ الله **شرح** سبحان مصدر
باب منع است بمعنی منزّه شدن کسی را از نقصان و مفعول مطلق فعل محذوفست بتقدیر
اسبح بر وزن امنع الانقذ نفخه هنره و فتح نون و قاف مصدر باب علم بشکفت آمدن
و در نسخ بفا است بمعنی اباد داشتن و آن تصحیف منماید بقرینه اینکه تقدیر این در کتاب الصلوة
در حدیث پنجم باب بیست و هشتم که باب ادنی ما یجری من التبیح است چنین است الانزی
ان الرجل اذا عجب من الشیء قال سبحان الله یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را از

از معنی سبحان الله پس گفت تعجبی است برای الله تعالی از مخلوقات او **از دهم اصل** ساک
 ابا عبد الله علیه السلام عن قول الله سبحان الله ما یغنی به قال تنزیهه **شرح** پرسیدم امام
 جعفر صادق علیه السلام را از قول الله تعالی در سورة الروم سبحان الله چه میخواهد بآن گفت
 منزله شمریدن او را از آنچه مردم بفکر خود در صفات او قرار میدهند **از دهم اصل**
 سالت ابا جعفر علیه السلام ما معنی الواحد فقال اجماع الالسن علیه بالوحدانیه کقولک و لکن
 سالتهم من خلقهم لیقولن الله **شرح** اجماع مبتداست ضمیر علیه راجع بالله تعالی است
 بالوحدانیه خبر مبتداست و با برای سببیت است و الف کلام برای عهد خارجیت الواحد
 بفتح واو و سکون حاو الواحد یکا نکی و الوجدانی منسوب بوجد باوحد بزیاده الف و نون
 برای مبالغه و الوجدانیه وجدانی بودن یعنی پرسیدم امام محمد تقی علیه السلام را که چیست
 معنی واحد در اسماء الهی معنی اینکه یکا نکی او در اینجا بجهت اعتبار است پس گفت اتفاق زبانهای
 خلایق در روز میثاق ربوبیت و بسبب آن یکا نکی است چنانچه الله تعالی گفته در سورة
 زخرف هر آینه اگر پرستی خلایق را در روز میثاق که خلق کرده ایشان را هر آینه میگویند
 البته الله تعالی مراد امام علیه السلام اینست که مراد بیکا نکی الله تعالی چیزیست که باعث این شده
 که با وجود اینکه رسالت رسول و امامت ائمه هدی در روز میثاق متفق علیه نشد و ربوبیت
 او متفق علیه شده و تحقیق حمل این آیت را بر معنی با وجود اینکه روز میثاق ماضی است
 و ان شرطیه نقل میکند ماضی را بمضارع می آید در کتاب الحجة در شرح حدیث دوم
 باب صد و هشتم که باب فی تنفی و جوامع فی الولاية است **باب هفتم اصل**

باب آخر و هو من المبالغة الا ان فيه زيادة وهو الفرق ما بين المعاني التي تحت اسماء الله
 واسماء المخلوقين **شرح** ما زیاده است برای اشارت بسیاری فرق المعنی سرکاری
 چنانچه میگویند معنی آنچه کردی چیست یعنی این باب دیگر است و آن از تکرار باب
 سابق است تفاوتی میان این باب و باب سابق نیست مگر اینکه در این باب زیادت
 هست و آن بیان فرق بسیار است میان سترهای که در زیر اسماء مشترک است باعتبار آنکه
 اطلاق آنها بر الله تعالی میکنند و میان سترهای که در زیر همان اسماء است باعتبار آنکه
 اطلاق آنها بر مخلوقین میکنند مراد اینست که در باب سابق مخص بیان سترهای بود که
 در زیر همان اسماء است باعتبار اطلاق آنها و مخلوقین و بیان تفاوت بسیار میان سترها
 باعتبار اطلاق آن اسماء بر الله تعالی و میان سترها باعتبار اطلاق همان اسماء بر مخلوقین در این
 باب دو حدیث است **اول اصل** عن الفتح بن یزید البحر جانی عن ابي الحسن علیه السلام
 قال سمعته يقول هو اللطيف الخبير السميع البصير الواحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم
 يكن له كفوا احد لم تعرف الخالق من المخلوق ولا المنشئ من المنشأ لكن المنشئ فرق
 بين من جسمه وصورة وانشاءه اذ كان لا يشبهه شيء ولا يشبهه هو شيئا
شرح ضمیر و هو راجع بماعد نفوس ناطقه و ما تحت فلان قمر است و آن الله تعالی
 است اللطيف نازك اعز نازك در ذات بمحض مجرد و نازك در کار و نازك در دانش
 الخبير بسیار دانای آنچه بعد از این شود الواحد پیش از این را ایجاد هر مکن که وجود آن بوجوب
 حرکت فاعلش باشد الأحد بجزء و قرین الصمد مقصود در حاجتها الكفو نظیر

بمعنی شریک در صفات ربوبیت مثل تجرد و مثل و نفوذ داده و مثل قدیم بودن
و مثل استحقاق حکم از پیش خود لم تعرف بصیغه مضارع معلوم غایبه باب ضرب
است و ضمیر در آن مستتر است و راجع به یهود و فلاسفه است که فاعل ما را مجردی صادر
بعنوان ایجاد از مجردی دیگر میدانند یا راجع بخلفای عباسیه و تابعان ایشان
است که اختیار مذهب زناد قدیم یهود و فلاسفه که موافق مذهب یهودند کرده اند
چنانچه گذشت در حدیث ششم باب یازدهم و ایشان و فلاسفه و یهود قایلند
باینکه در عقل که جواهر مجرد باشد و نه فلك بترتیب از واجب الوجود بالذات صادر
شده و نفوس ناطقه که مجرد باشند و سایر اجسام از عقل عاقل که آنرا عقل مینامند
صادر شده و جمیع صدور و هابریل ایجاد است چون تخلف معلول از علة نامر محال
پس مثل تولد فرزند از مادر و پدر است الخالق تدبیر کننده و آن منصوب و منفوع
است من هر دو جا برای تمیز است فرق بصیغه ماضی معلوم باب تفعیل برای کثرت
یا باب نصر است التفریق تمیز کردن میان چیزهای بسیار از روی تدبیر و اختیار
التجسیم صاحب مقدار کردن التصویر صاحب صورت کردن از تعلیل فرق است باعتبار
اینکه مدخول آن برهان و علت علم ما است بتدبیر آگاهی در ایجاد ذوی العقول خواه آدمی
و خواه غیر آن لایتنیه شیء ناظر است بمعنی لم یلد و لایتنیه هویشنا ناظر است بمعنی
لم یولد لاشتباه مانند بودن در اسم جامد محض یا در چگونگی و حاصل برهان اینست
که بدیهی است که اگر صدور جوهری از او یا صدور او از جوهری دیگر بر سبیل ایجاد است

لازم میبود که آنچه صادر شده از او از جنس او و شبیه باو باشد یا او از جنس فاعلش و
شبیه با آن باشد نظیر آنچه میان فرزند و پدر و مادر است و ذکر این نظیر برای تنبیه
و توضیح بدیهی است و استدلال نیست تا راجع بقیاس فقهی شود و از این تقریر ظاهر شد
که زیاد کردن کان در ارکان لایتنیه شیء برای اشارت باینست که بطلان این دو تنبیه
چنانچه معلوم است برهان است لازم بجانس بودن واجب الوجود بالذات یا ممکن الوجود
مقرر و متفق علیه میان اهل اسلام و مخالفانست زیرا که مخالفان هر یک از عقول عشره
بسیط و نوع منحصر در فرد میدانند یعنی روایتست از فتح بن یزید خرجانی از امام
رضا علیه السلام یا امام علی نقی علیه السلام گفت شنیدم از او که میگفت والله تعالی و بیس لطیف
است خیر است بغایت شنوا است بغایت بینا است شهاد در خلق اسمائها و رنین و مانند
آنها است بیخبر و قریب است در او کنند حاجتها است نزائیده و زاده نشده و بنوده
هرگز او را نظیر هیچ کس نشناختند یهودیان تدبیر کننده را که از تدبیر کرده شده ممتاز
باشد چنانچه اهل اسلام میگویند و مذکور است در آیت سوره انعام انی یکون له ولد
و لم تکن له صاحبه و خلق کل شیء و نه ابتدا کننده ممکنات را که از ابتدا کرده شده ممتاز
باشد چنانچه خودشان بآن اعتراف میکنند زیرا که قایلند بوجود واجب الوجود بالذات
و معلوم است که اگر از جانس معلومات خود باشد واجب الوجود بالذات نخواهد بود
لیکن فاعل عالم سفلی اوست و پس ابتدا کننده ممکنات جدایی بسیار کرده از روی تدبیر
میان ذوی العقول که جسم کرده ایشان را و صورت داده ایشان را و ابتدا کرده ایشان را

مثل نفوس ناطقه که هر يك از ایشان از امكانی مقداری و کیفیتی و وقت حدوثی داده دلیل
برند بر عدم لیباب او اینکه مقرر و متفق علیه شده که نه می ماند با چیزی و عینا
او بجزی **اکمل** قلت اجل جعلني الله فداك لكنك قلت الاحد الصمد و قلت لا يشبهه
شي والله واحد والاشنان واحد ليس في التشابهت الواحدية قال بافتح اجلت ثبتك الله
انما التشبيه في المعاني فاما في الاسماء فهي واحدة وهي دلالة على المستی **شرح** اجل ففتح هنه
و فتح جیم و سکون لام حرف تصدیق است بمعنی آری ذکر الصمد را اینجا مقصود بالذات
نیست بلکه بتبعیت احد است و او در و الله حالیه است چه مقصود بیان توهم منافات
است میان اطلاق واحد بر الله تعالی و بر مخلوق و میان اطلاق احد بر او و گفتن لا يشبهه شيء
التشابه مشترك بودن چیزی در دو چیز الاحالة قیاس کردن چیزی بر چیزی مثل
قیاس کردن اشتراك در اسماء مشتقه و مانند اشتراك در معانی در دخول در تحت تشبیهی
که باطل است یا قیاس کردن اشتراك در معانی بر اشتراك در اسماء مشتقه و مانند آنها
در جواز وقوع و گفتن چیزی محال و هر دو اینجا مناسب است و این لفظ گذشت در حد
پنجم باب ششم التثیت یا بر جا کردن المعنی مقصود اصلی آن صاحب عنوانست که
عنوان آن خارج از آن باشد و دلالت التزامی بر صاحب عنوان کند فاما في الاسماء بتقدیر
فاما التشبيه في الاسماء است تفسیر اسماء گذشت در شرح عنوان باب پانزدهم فی واحدة
از قبیل وضع دلیل در موضع مدلولست بتقدیر نفوذ واقع لانها واحدة نظیر من کفر
وان الله غنی عن العالمین المسمی بفتح میم مشددة فرح حقیقی اسم و نکته در عدول از دلالت

على المعنى انست که دلالت اینجا بمعنی عنوانست که خارج از صاحب عنوان باشد پس ذکر اینکه
دلالت بر معنی است لغوی میشود و لهذا در آنچه گذشت در حدیث سیم باب پنجم
اولا گفت و الاسم غیر المسمی تا اینجا گفت فمن عبد الاسم دون المعنى یعنی گفتن آری آنچه گفتی
حق است و موافق فریست کردا نام را الله تعالی قربان تو لیکن تو هم منافات در اینجا هست
رفع دغدغه من بکن گفتی احد صمد است و گفتی عینا را بجزی و حال آنکه الله تعالی واحد است
و اشنان نیز واحد است اباینست اینکه بتحقیق مشترك شده و حدایت میان الله تعالی و اشنان
مرادش اینست که هرگاه در چیزی شریک باشند مانند ما اندامی خواهند بود امام علیه السلام گفت
قیاس کردی با محال گفتی ثابت قدم کناد ترا الله تعالی نیست تشبیهی که مراد من نفی آنست مکرر مساها
فاما تشبیهی در اسماء پس واقعست چه اینها یکی است بمعنی اینکه دو شریکند در آنها و آنها عین مسمی
نیست اند بلکه دلالت التزامی بران میکنند چه آنها از مشتقات و مانند آنها محالست که
ذاتی فرد حقیقی خود باشد و چون اشاعره بعضی اسماء را جامد محض مشتق می شمردند چنانچه
صاحب قاموس گفته در لفظ الله که علم است مشتق نیست می گویند اسم عین مسمی است **اکمل**
وذلك ان الانسان وان قيل واحدا فانه يخبر انه جثة واحدة وليس بالثنين والانسان بنفسه
ليس بواحد لان اعضاءه مختلفة والوانه مختلفة ومن الوانه مختلفة غير واحد وهو اجزاء
مختلفة ليس بسواء ادم غير لحم ولحم غير دمه وعصبه غير عروق وشعره غير بشرة وسواده
غير بياضه وكذلك سائر جميع الخلق فالانسان واحد في الاسم بالاسم ولا واحد في المعنى
والله جل جلاله هو واحد لا واحد فغيره لا اختلاف فيه ولا تفاوت ولا زيادة ولا نقصان

فاما الانسان المخلوق المصنوع المؤلف من اجزاء مختلفة وجواهر شتى غير انه بالاجتماع شئ واحد **شرح** ملخص ابن فخرات تا آخر حديث اينست كه صفات الهى هر کدام كه از صفات ذات مثل واحد معنى آن بمعنى مصداق آن نفس ذات الله تعالى است ولازم آنست نفى ضد بالكلية چنانچه تحقيق شد در حديث هفتم باب شانزدهم در شرح فتوك الله قدير قدیر تا آخر هر کدام از صفات فعلست مثل لطيف معنى نازك در كار مصداق آن مجموع دو چيز است اما معنى آن بمعنى آن نفس ذات الله تعالى است پس با محض نفوذ اراده است مثل اللطيف با محض وقوع منوعات مثل سماع و ابصار و چون اشتراك غير الله تعالى با الله تعالى در ذات بحالت پس صفات مشتركه میان خالق و مخلوق مثل وحدت و لطف در مخلوقات بمصداق و آلتى ديگر خواهد بود با وجود اتحاد در متعمل فيه لفظ آن و صلبه قسمي است ازان شرطيه كه و او عطف بر آن داخل ميشود تا دلالت كند بر شقي ديگر كه احتياج بدكر آن صريحاً اينست چنانچه شياهي در آن نميشود پس فادرفانه داخل جزاي شرطت ضمير فانه راجع بقولست پس بخبر بصيغه معلوم باب افعالست و ميتواند بود كه ضمير راجع بانسان باشد و بخبر بصيغه محمول باشد بجهت بضم جيم و تشديد تا سه نقطه بدن الاجزاء بفتح هزه و مد جمع جزاء المحجز بصيغه اسم مفعول باب تفعيل و آخرش هزه متفرق و آن مضاف اليه جزاء است و جمله لبست بسوء انعت مضافست نه مضاف اليه لبست بفتح لام و كسر باء يك نقطه فعل ماضيت بمعنى پوشيده اند البسوء بضم باء يك نقطه و ضم سين بفتح و سكون و او هزه اسن يا جزي گرفت و آن منصوبست تا مفعول به لبست باشند

الف لام در الخلق برای عهد خارجيست بمعنى خلقت انسان و ميتواند بود كه برای جنس باشد بمعنى مخلوقات واحد در واحد في الاسم و لا واحد في المعنى بمعنى شريك چنانچه گذشت در شرح فاما في الاسماء في واحد و در سر جا كه بعد از انست بمعنى يك است و لا واحد غيره بتقدير لا واحد فيه غيره است و ميتواند بود كه بتقدير لا واحد في المعنى غيره باشد و حاصل هر دو يكيت من اجزاء الانسانست و حذف فاد و خبر مدخولست اما ناد راست و ميتواند بود كه از غلط كاتبان باشد غير معنى الا است و منصوب بر استثنائي منقطع بمعنى توضيح آن اينست كه انسان اگر گفته نشود كه واحد است و گفته شود كه كثير است باعتبار اعضاء كثيره مثلاً پس شياهي نيست و اگر گفته شود كه واحد است پس اين گفتن خبر ميدهد مخاطبين را از اينكه آن انسان يك بدنست و نيست دو بدن و انسان بخودش معنى قطع نظر از جميع غير خودش كرده حتى اجتماع اجزاء واحد نيست بمعنى اينكه واحد من جميع اجزاء نيست كه او را كثير نتوان گفت اصلاً چه اعضاء او غير هستند و رنگهاي او غير هستند و كسي كه رنگهاي او غير هم باشند يك موجود نيست اگر چه يك بدن باشد اشارت باینست كه جسم ابلق متصل واحد نميباشد بلكه دو موجود در پهلوي هم است چه وجود و عارض كه چند هم باشند مستلزم وجود دو معرض عليه است و انسان اجزاء چيز متفرقست كه آن اجزاء پوشيده اند لباس الفت و اجتماع را چه خون او غير گوشت اوست و گوشت او غير خون اوست و پي او غير رگهاي اوست و گوشت او غير حرق اوست و موی او غير پوست اوست و سياهي چشم او مثلاً غير سفیدی چشم اوست

و همچنین است باقی مانده جمیع خلقت انسان یا جمیع مخلوقات حتی جسم متصل واحد
چرب ذات خودش قطع نظر از صنع خالق واحد نیست چه ممکن است که خالق آن صاحب کیفیت
کند یا دو نصف آن را جدا از هم خلق کند پس انسان شریکیت با الله در اسم خواه لفظ واحد
باشد و خواه مفهوم موضوع له لفظ واحد و شریک نیست در معنی اسم واحد که ذات است
چه اجتماع اعضای او وضع صانع او داخل مصداق و معتمد علیه اطلاق واحد است بر او
چنانچه بیان شد و الله جل جلاله واحدیت که نیست در او واحدی غیر او بمعنی اینکه
واحد من جمیع الیها است و دو چیز را و بهم نمی رسد خواه بحسب يك وقت و خواه بحسب
دو وقت چه نیست اختلاف در او بمعنی اینکه دو موجود مختلف الحقیقه در او نیست اصلا
نه بحسب جزو و نه بحسب خارج و نیست تفاوت در او بمعنی اینکه اجزاء مفدا یه متمایزه
الوضع ندارد یا مراد نیست که تغییر نمی یابد از حالی بحالی و نیست زیاد شدن حالی در او و نیست
نقصان حالی در او و اما انسان آفریده شده تدبیر کرده شده پس هم آورده شده است
از اجزاء مختلفه و اصلهای بسیار لیکن اینقدر هست که او با اجتماع اجزاء جز واحد است
بمعنی بدن واحد **فصل** فاضل مدق مولانا محمد امین اسنر آبادی رحمه الله تعالی
از این عبارت توهم کرده که اطلاق واحد بر الله تعالی بر خلق بیرون موضوع له و بیک مستعد
نیست بلکه مثلک لفظی است یا حقیقت است در الله تعالی مجاز است در غیر او و این
توهم منبئی بر اینست که مراد از معنی مستعمل فیه باشد نه مصداق و معتمد علیه در استعمال
لفظ و از تقریری که کردیم ظاهر شد که مراد امام علیه السلام آن نیست و چون آن باشد

و حال آنکه آنچه توهم کرده خلاف بدیهه است مگر بر مذهب جمعی که میگویند که موضوع
الفاظ صور ذهنیه نیست بلکه امور خارجی است پس مستعمل فیه نیز امور خارجی خواهد
بود و این مذهب بغایت بعید است خصوصاً در لفظ لا شئ و مانند آن و مع هذا
خلاف اصطلاح در مثلک لفظی و حقیقت و مجاز است چه لازم می آید که اطلاق موجود
بر جوهر و عرض با شریک لفظی یا حقیقه و مجاز باشد **اصل** قلت جعلت فداک فرجت
عنی فرج الله عنك فقولك اللطيف الخبير فستر لي كما فسترت الواحد فاني اعلم ان لطفه
على خلاف لطف خلقه للفصل غير اني احب ان تشرع ذلك لي **شكر** كفتم فربانك
شوم زدودی غمرا از من زد یا یا الله تعالی غمرا از تو پس گفتی تو را در کلام سابق
اللطيف الخبير تفسير كن برای من چنانچه تفسیر کردی الواحد را چه بدیستی که من میدانم
که نازکی الله تعالی در معنی برخلاف نازکی خلق و است برای فرقی که گفتی پس نازکی در جسم
نیست لیکن اینقدر هست که من دوست میدارم که تفصیل کنی نازکی او را برای من یا بمعنی
که بیان کنی که آیا اطلاق نازک بر الله تعالی برای نازکی در کار است یا در دانش و هر کدام که
باشد توضیح آن کنی **اصل** فقال يا فتى انما قلنا اللطيف الخالق اللطيف لعلمه بالشئ
اللطيف اولاً ترى وفقدك الله وثبتك الى ارض صم في النبات اللطيف وغير اللطيف
ومن الخلق اللطيف ومن الحيوان الصغار ومن البعوض والجرجس وما هو اصغر منها
ما لا يكاد تسميه العيون بل لا يكاد تستبان لصغر الذك من الانثى والحدث
الاولود من القديم **شكر** حصر مفهوم انما حقیقی نیست بقرینه آنچه می آید در

حدیث دوم این باب که واما اللطیف نا آخر باشد پس معانی لطف در مخلوقات با مراد
 اینست که اطلاق نازک بر الله تعالی باعتبار نازکی در دانش نیست پس جار و مجرور در علم متعلق
 بمخلوق برای اشارت باینکه نازکی در کار بی نازکی در دانش معنی باشد اگر چه آن نازکی در دانش
 جز مراد از لطیف نیست در الله تعالی المخلوق آفریدن و مراد اینجا آفریده شده است همزه
 برای استفهام است و او برای عطف است بر جمله مقدم بر تقدیر اینست که الا تری الاثر
 صنعه فی السموات والارض ولا تری نا آخر و من المخلوق عطف است بر فی النبات برای
 اشارت باینکه مراد اینجا بیان ذوق قسم اثر لطف الله تعالی است قسم اول افعال خودش مثل
 نباتات و قسم دوم افعالی که صادر میشود از مخلوقاتش بتدبیر او مثل افعال روح انسان
 و مانند آن پس مراد با المخلوق اللطیف روح انسانست حیوان بفتح حا و فتح یا جاندار
 و مراد اینجا ماعدای انسانست از حیوانات الضفاری بضم صاد مفرد است بمعنی کوچک
 البعوض بفتح با، یکنقطه جمع بعوضه پیشها و عطف و من البعوض بر من حیوان الضفاری
 از قبیل عطف خاص بر عام است الحرج من کبر جبر و سکون را، یکنقطه و کبر جبر و سکون بفتح
 نوعی از پیشه که کوچک است و عطف آن بر البعوض از قبیل عطف خاص بر عام است و ما
 هو اصغر عطف است بر البعوض جار و مجرور در منها صله افعال التفصیل است و
 ضمیر منها راجع ببعوض است ما موصول است و محلا مجرور است تا عطف بیان ما
 هو اصغر باشد الاستبان دیدن آشکارا العیون جمع عین چشمها و مراد اینجا چشمها
 متعارفت در مردم که دیدن آنها بسیار تند نیست و بر روش عادتست بل برای ضرب

است از مقدمه که جزو است لالت بمقدمه که دیگر بجای آن نا استدلال ظاهر نشود
 چه اول بیان کوچکی آن نوعست و دوم بیان کوچکی آلت نزاکت ماده و کوچکی مابه
 التفات در چشم پدر و مادر و چشم فرزندانست چه اینها باعث اینست که تمیز نتوانند
 کرد بیکدیگر با وقابل جماع را از غیر قابل و معاش ایشان مختل شود و مع هذا تمیز
 میکنند پس جار و مجرور در اصغر متعلق ببلایکاد است والذکر مرفوعست تا مفعول عا
 فاعل ایشان باشد من در من الاثر یعنی برای تمیز میان ضد و بر است و همچنین در من البصر
 لحدیث بفتح حا، یکنقطه و فتح دا، یکنقطه نازه بهم رسیده **یعنی** پس گفت ای فتح اطلاق
 نازک بر الله تعالی نمیکند مگر برای مخلوق نازک او که خلق آن بسبب علم او بچیز نازک است یا بنیز
 نگاه نمیکند توفیق هاد ترا الله تعالی و ثابت قدم کند ترا بسوی اثر صنعت الله تعالی که ظاهر
 در گیاه نازک مثل کلهای ریزگار نازک و گیاه بزرگ مثل درخت چنار که رگهای آن در زمین
 و رگهای برکهای آن و آب خورانه در کمال نازکی است و ظاهر است از روح انسان که در فایق
 و کرم و تدبیر از او صادر میشود ببارک کاری کرد کار آن و ظاهر است از حیوان کوچک مثل
 کنجشک و مورچه و مانند آنها که تدبیر معاش خود میکنند ببارک کاری کرد کار ایشان
 و از پیشها و جرجس و کوچکتر از پیشها چیزی که نزدیک نیست اینکه بیند آنرا آشکارا چشمها
 متعارف بمعنی اینکه اگر چشم بسیار تند نباشد خوب را آن نمیتواند کرد بلکه نزدیک
 نیست که دیده شود آشکارا از بیک که کوچکست نران بروشی که تمیز کرده شود از ماده آن
 تازه زاید شده از کهنه اشارت باینست که هر چند چشم آدمی تند باشد تمیز نران از ماده

آن نمیتواند کرد آشکارا بلکه باین روش تمیز میکند که نزد برابر بالای ماده بیند و از آن تمیز کند که آن نراست و این ماده است و همچنین تمیز نمیشود آشکارا فرزند از مادر و پدر بلکه منتقل غذا و مانند آن از علامات میتوان دانست **آصل** فلما رأينا صغر ذلك في لطفه و اهتدائه للسفاد و الحرب من اللوت و اجمع لما يصلح و ما في الحج البحار و ما في الحيا الاشجار و المفاد و القفار و افهام بعضهم عن بعض منطقها و ما يفهم به اولادها عنها و نقلها الغذاء اليها ثم تالف الوانها حمرة مع صفرة و بياض مع حمرة و ابيد ما لا يكاد عيوننا تستبينه لدماثة خلقها لا تراه عيوننا و لا تلمسه ايدينا علمنا ان خالق هذا الخلق لطيف بخلق ما سميناه بلا علاج و لا اداة و لا آلة و ان كل صانع شئ فمن شئ صنع و الله الخالق اللطيف الجليل خلق و وضع الامر شئ **شرح** فابراي بيانست ذلك اشاره است بچگون صغار في بمعنى مع است و اهتدائه عطفت بر لطفه بعطف تفسير السفاد بکسر سين جستن زير ماده و ما في يجمع عطف بر صغرها اشارت شود بانواع ديگر حيوانات و ميتواند بود که عطف بر ما يصلح باشد و مؤيد دوم اينست که در کتاب ابن بابويه بجای و ما اما است الجمع بضم لام و فتح جيم اول جمع لجمع بضم لام و تشديد جيم مواضع دريا که قرا آنها بسيار در راست اللها بکسر لام و تخفيف حا بنقطه و مد پوست درخت الافهام بکسر همنه مصدر بافعال فهمانيدن ضمير بعضهما راجع بچيونان است که ذلك و ما في يجمع و ما في الحيا و المفاد و القفار عبارت از آنها است يفهم بصينه مضارع معلوم باب علم است ثم عطف

است بر صغر و برای تعجب است حمرة مجرد و راست تا بدليل تفصيل الوانها باشد و ابيد بواو عطف و فتح همنه و سکون باء بکنتطر و کسر هاء بصينه امر است از باب افعال و الابهاء معطل ساختن چیزی از گفتن تفصيلي آن ما موصوله که محلا منصوب است تا مفعول ليه باشد عبارتست از تاليفات ديگر که ميان اجزا داخله و خارجيه آن حيوانات و در اینجا احتمالات ديگر هست و مضايقه در آنها نميکنيم هر کس را چيزي خوش آيد اللهم امه بفتح دال بنقطه کوتاهي و کوچکی علمنا جواب لما است العلاج بکسر عين مصدر باب مفاعله کردن کاری بعضوی از اعضاي بدن لا اداة بفتح همنه تيشه و اداة و ما آنها الالة بفتح همنه و الف و فتح لام چشم و کوش و مانند آنها و ان بفتح همنه و تشديد نون عطف است بر آن خالق تا آخر چه او در و الله حالیه است و متعلق علمنا حقيقه در اینجا جمله حالیه است نه جمله مقدم بران چه از آنچه گفته شد معلوم نمیشود بلکه از خارج معلوم است **یعنی** بيان اين که چون ديديم کوچکی حيوان کوچکی را با ناز که آن در کارش و راه يافتن آن برای جستن نزش بر ماده اش و کريختن از مردن بسبب آفات و جمع کردن آنچه را که نفع آن در آنست و ديديم آنچه را که در جاهای پرت و درياها است مثل ماهی و کشف و حيوانات آبی ديگر و آنچه را که در پوست درختانست و در صحراهاست و زمينهای بے آب و علف است و ديديم فهمانيدن بعض حيوانات از جانب بعض ديگر سخن حيوانات را اشارتست باینکه حيوانات سخن دارند در ميان خود چنانچه الله تعالى گفته در سورة النمل علمنا منطق الطير و باینکه پيغام بکند ديگر

میرسانند چنانچه مورچگان حاضرند نمایند بمورچگان غایب سخن پادشاه
مورچگان را که سلیمان و لشکرهای او را دید و گفت بمورچگان یا ایها النمل ادخلوا
مساکنکم لا یحطمتکم سلیمان و جنوده چنانچه در سوزة النمل استای مورچگان
داخل شوید بجایهای خود کار میکند البتة که بنیز پاکیزند شما را سلیمان و لشکرهای
او را پادشاه زنبور عسل و پادشاه ماهیان امثال این ظاهر است و آنچه میفهمند
بان فرزندان حیوانات از حیوانات بمعنی آنکه باعث فهمیدن فرزندان است سخن
پدر و مادر را و نقل حیوانات خوردنی را بسوی فرزندان بعد از آن الفت دادن
رنگهای حیوانات سرخی با زردی و سفیدی با سدرخی و خالی از گفتگوی تفصیلی کن
آنچه را از تالیف اعضا و اجزای حیوانات که نزدیک نیست چشماهای ما که بیندازد اشکالا
برای کوچکی خلقت آن حیوانات چه اجزای حیوانات کوچک را که چکتر می باشد و تالیف
آن اجزا که چکتر از کوچک تر است نمی بیند آن تالیف را چشمهای ما و بلبس نمی یابد
آنرا دستهای ما اشارت باینست که تالیف اعضای آن حیوانات بتفصیل مدرك
ما نمیشود اما میتوان دانست که هست و در کمال نازکیست دانستیم اینرا که آفریدگار
این آفریده شده که عالم باشد با حیوانات باشد نازکت در کار نازکی کرده با آفریدن
آنچه نام بردیم به فعل بدنی و بی مدد اداة و اینرا که هر سازنده چیزی از چیزی که
ماده و اداة و آلت و مانند آنها باشد صنعت میکند پس نازکی او سهل است
و حال آنکه الله تعالی که آفرید کار نازک بزرگست آفرید و صنعت کرده از چیزی پس

ظاهر شد که بازگشت نازک در الله تعالی نفوذ اراده است و در مخلوقات آلت و مانند
آلت **دور اصل** عن ابی الحسن الرضا علیه السلام قال **اعلم علمک الله الخیر ان الله**
بنارک و تعالی قدیم و القدم صفتة التي دلت العاقل علی انه لا شی قبله و لا شی معه
فی دیومته فقد بان لنا باقرار العامة معجزة الصفة انه لا شی قبل الله و لا شی مع الله
فی بقائه و بطل قول من زعم انه كان قبله او كان معه شی و ذلك انه لو كان معه
شی فی بقائه لم یجز ان یكون خالقا له لانه لم یزل معه فکیف یكون خالقا لمن لم
یزل معه و لو كان قبله شی كان الاول ذلك الشی لا هذا و كان الاول اولی بان
یكون خالقا الاول **شک** مراد بلفظ الله اینجا فاعل بواسطه اجسام است
خواه واجب الوجود بالذات باشد و خواه نه و خواه بسیط باشد و خواه مرکب از چند
بجز الدیومته بفتح دال بنقطه و سکون یا و بنقطه در پایین و ضم میم و سکون و او
دفع میم و تا دایم بودن و مراد اینجا از لیت است و جار و مجرور متعلق بنفی لا شی معه
است فادرفقد برای بیانست العامة بتشدید میم عوام ناخردمند که روستایی
طبعند چون از شهدا نامدنبه العلم و علی الباب بی خبرند و مراد اینجا فلاسفه
و اشاعره است العجزة بضم میم و عین بنقطه و جیم و را بنقطه و نا تا اینست بصیغه
اسم فاعل باب تفعیل یا باب افعال جمعی که صفت قدم را وسیع کرده اند و چند
جزء را ان گنجایند اند پس الف الصفة برای عهد خارجی است الخالق فاعل بتدبیر
و مراد اینجا فاعلست خواه بتدبیر باشد و خواه نه فادرفکیف برای بیانست و کیف برای

استفهام انکاری است برای دعوی بدهت یعنی وایت از امام رضا علیه السلام راوی
گفت که گفت بدان تعلیم کنادتر الله تعالی خبر که فاعل بواسطه اجسام که الله تبارک و تعالی
است قدیم است و قدم صفت مقرر است باتفاق جمیع خلایق که را هتای میکند خردمند را
براینکه هیچ چیز پیش از او نبوده و هیچ چیز با او نبوده در زلیت او چه تحقیق ظاهر شد
برای ما با قرار بقدم او که آن اقرار صادر شد از عوامی که بزرگتر شک کرده اند صفت قدم
بمعنی اینکه چیزی غیر فاعل بواسطه اجسام را نیز قدیم می شمارند مثل مشائیین فلاسفه
که فاعل جمیع اجسام را مرکب از ده مجرد پندارند و آنها را عقول عشره مینامند
و بنه فلك قایلند و میگویند که واجب الوجود بالذات عقل اول را ایجاد کرد و عقل
اول عقل دوم را ایجاد کرد و عقل دوم عقل سیوم و فلك دوم را ایجاد کرد و عقل سیوم
عقل چهارم و فلك سیوم را ایجاد کرد و عقل چهارم عقل پنجم و فلك چهارم را ایجاد
کرد و عقل پنجم عقل ششم و فلك پنجم را ایجاد کرد و عقل ششم عقل هفتم و فلك
ششم را ایجاد کرد و عقل هفتم عقل هشتم و فلك هشتم را ایجاد کرد و عقل هشتم عقل
نهم و فلك هشتم را ایجاد کرد و عقل نهم عقل دهم و فلك نهم را ایجاد کرد و عقل دهم
عناصر و حیوانات و نباتات و معادن و امثال آنها را ایجاد کرد و لهذا عقل دهم را
عقل خال مینامند پس میگویند اجزاء فاعل جمیع اجسام و فاعل آن فاعل و افلاک
و عناصر که منقول آن فاعلند نیز قدیمند و مثل اشاعره که هفت صفت از صفات
آن فاعل را قدیم و مفعول او می شمارند این که نبوده چیزی که پیش از الله تعالی نبوده

و فلك اول را

چیزی با الله تعالی در هیشکی او باطل میشود قول کسی که دعوی میکند که بوده پیش از او یا بوده
با او چیزی و دلیل بر این آنکه اگر میبود با او چیزی در هیشکی او جایز نمیشد که بوده باشد
او فاعل آنچه چیز چه آن چیز همیشه با او بوده بیان این آنکه محالست بدیهه که بوده باشد چیزی
فاعل چیزی که همیشه با او بوده باشد تنبیه بر این آنکه آنچه همیشه باشد با واجب الوجود بالذات
است یا لازم عقلی واجب الوجود بالذات و ایجاد واجب الوجود محقول نیست و ایجاد لازم
مثل تحصیل حاصلت در محال بود زیرا بدیهه و فلاسفه و اشاعره تعقیق دارند بر این بحث
کرده اند و سعی بسیار کرده اند تا خود را از مقتضای جبلت انسانیت که هر کس میداند
کیانیده اند و مزخرف چند را اصطلاح سخن خود میگویند که در دیگران میفهمند و نه
خودشان را اگر بوده باشد پیش از چیزی چنانچه فلاسفه میگویند که اجرای او مقدم است
و فاعل او واجب الوجود بالذات است و مقدم است میبود اول آن چیز نه اینکه فاعل جمیع
اجسام است و میبود آن اول سزاوارتر باینکه بوده باشد فاعل چیزی که وجود آن را اول
دانستیم و فاعلی برای آن تفحص میکنیم و آن جمیع اجسام است چه فاعل جمیع اجسام بریت
نقصان بدیهه و تاخر و امکان ذاتی سر همه نقصانها است پس فاعل جمیع اجسام بریت
از شریک در قدم و باطلست آنچه آن دو ستایان میگویند **مکمل** ثم وصف نفسه
تبارک و تعالی باسماء دعا الخلق اذ خلقهم و تعبد لهم و ابتلاهم الى ان يدعوه بهما فستی
نفسه سمعا بصيرا قادرا قايما ناطقا ظاهرا باطنا لطيفا خيرا قويا عزيزا حكما علما و مسا
اسم هذه الاسماء فلما رأى ذلك من اسماء العالمون المكذبون وقد سمعوا ما نحدث

عن الله انه لا شئ مثله ولا شئ من الخلق في حاله قالوا اخبرنا اذا عظم انه لا مثل الله ولا شبه
له كيف شاركتموه في اسمائه الحسنی فسميتم بجميعها فان في ذلك دليلا على انكم مثله في
حالاته كلها او في بعضها دون بعض اذ جمعتم الاسماء الطيبة **شكروا** ثم برای تراخی
برای بیان انکه اسما اذلی نیست اذ اول برای ظرفیت است و در آخر برای تعلیل است
التعبید مصدر باب تفعل طلب عبادت از کسی الاستیلاء مصدر باب افتعال تکلیف
الی متعلقات بدعا فادرفسی برای بیادست القالون بفاق دشمنان و در بعض نسخ بغین
با نقطه است بمعنی جمعی که غلو کرده اند در صفات الهی و انهارا موجود فی نفسها در خارج شریکند
و بر هر تقدیر مراد شاعر است که خود را اهل سنت و جماعت مینامد المثل بکسر میم کسی
اسمای چیز را داشته باشد احوال چگونگی بمعنی خصوصیت چیزی خواه نفسیات آن چیز
باشد و خواه نه یعنی بعد از آن بیان کرد خود را تبارک و تعالی بنام چند که خواند خلافت را
در وقتی که خلق کرد ایشان را و طلب عبادت از ایشان کرد و تکلیف کرد ایشان را بسوی اینکه خوانند
او را بآن نامها باین روش که نام برد خود را شنو اینها تا انا ایستاده کویا پاکیزه آشکار بنهان
نازک دانا بی هر آینه صاحب زور با کننده از نیک درست کردار بغایت دانا و م
این نامها پس چون دیدند آن نامها را دشمنان ما که دروغ گو می شمارند ما را در دعوی
امامت و حجیت و تحقیق شنیدند ارفا که حکایت میکردیم از الله تعالی در تفسیر لیس
مکمله شئی در سورة الشوری که نیست چیزی مثل او نیست چیزی از مخلوقات در
چگونگی او گفتند بر سبیل اعتراض بر ما در این حکایت خبر دهید ما را که وقتی که دعوی

کنید که نیست مثل الله تعالی را نیست مانند او را چون شریک شدید با او در نامهای
بهنر او پس خود را نام کردید بجمیع آنها بمعنی اکثر آن نامها این دو کار شما ضد هست
چرا بدستی کرد در آن نام خود کردن شما اسما حسنی را دلیل هست بر اینکه شما مثل او بید
در چگونگی های او و همه آنها را در بعضی نهانه بعضی دیگر چه جمع کرده شما را با الله تعالی
نامهای پاکیزه و در بعضی نسخ بجای جمعتم جمعتم است بمعنی اینکه جمع کردید برای خود
نامها را مراد دشمنان اینست که مراد از لیس کس مثله شئی نفی مانند نیست بلکه نفی
موافق در تمام حقیقت است و اشاعره را اصحاب المعانی برای آن میگویند که قایلند باینکه
صفات الهی موجود است فی نفسها در خارج چند و مشترکند میان او و بندگان او **واصل**
قیل لهم ان الله تبارک و تعالی الزم العباد اسما من اسمائه على اختلاف المعاني وذلك
كما يجمع الاسم الواحد معنيين مختلفين والدليل على ذلك قول الناس اجابز عندهم السابغ
وهو الذي خاطب الله به الخلق فكلمهم بما يعقلون ليكون عليهم حجة في تضييع ما
ضيقوا فقد يقال للرجل كلب و حمار و ثور و سكر و علقمة و اسد كل ذلك على
خلافه و حالاً لم تقع الاسامی على معانيها التي كانت بنيت عليها لان الانسان ليس باسد
ولا كلب فافهم ذلك رحمة الله **شكروا** اسما بلفظ مفرد منصوبت و بر سبیل مثال
و میتواند بود که بلفظ جمع باشد لیکن اشارت نمیشود باینکه در هر اسمی که مشترك باشد
اختلاف جمیع بازگشتهای باید المعنی بازگشت بمعنی فرد حقیقی نمی و می فادر فکلمهم
و در فقد برای بیادست او در و حالاً بمعنی مع است و اگر او عطف باشد مؤید

مذهب کوفیین است که عطف بر ضمیر مجروری اعاده جار جاز است بنیت بضم با یکقطر
و کسوف و فتح یا دو نقطه در پایین و سکون تا است ضمیر کانت و ضمیر بنیت راجع با سابی
است و ضمیر علیه راجع بالتی است باعتبار کل واحدنا اشارت شود باینکه در هر یک اختلاف
در یک معنی کافیت و ذکر معانیها بعنوان جمع باعتبار تعدد اسمی است نه باعتبار هر
از اسمی چه انسان و اسد و حی و غیره و همچنین انسان و کلب جسمند یعنی گفته شد
برای دشمنان در جواب اعتراض ایشان بدین مذهب که الله تبارک و تعالی لازم ساخته بندکان
اسمی از اسما خود بر اختلاف جمیع بازگشتها آن اسم باین معنی که هیچ اسم جامد محض مشترک
میان الله تعالی و بندکان نیست و آن اشتراک الله تعالی و بندکان در اسم مشتق و مانند
آن تشبیه است باینکه جمع میکند یک اسم جامد محض دو بازگشت مختلف را با آنکه مستعمل
لفظ آن اسم در هر دو یکیت و دلیل بر آن جمع کردن سخن مردم است که رواست نزد ایشان
شایع است میان ایشان و آن سخنی است که گفتگو کرده الله تعالی بان با مخلوق خود و این
دلیل شیوع است چه سخن گفته با ایشان با آنچه میفهمند نابوده باشد برایشان حجت
در ضایع گذاشتن آیات محکمات که ضایع کردند بتاویلهای نامعقول بیان اینکه آن جمع
شایع است میان مردم اینکه بنحیف گفته میشود در عرف برای مردی که این مرد سگ
است و این مرد خراست و این مرد کاو و راست و این مرد حجت نباست و این مرد خفلی
است و این مرد شیر است چه هر یک از آن اسما بر خلاف خود و حالات مترادف است
باین معنی که مسماهای آن اسما در اکثر چیزی چندند که میان این مسماها و آنها اختلاف

در بازگشت هست و هر کدام اسم جامد محض مخصوص خود دارند چه محمول باشد این نامها در این
جاساب بر مسماهای خود که بنا کرده شده بر آن مسمی چه ذات انسان ذات اسد متعارف نیست
و ذات کلب نیز نیست پس بفهم آنرا که گفته شد که ذات الله تعالی حاصل جواب اعتراض
دشمنان اینست که مشارکت خلق با الله تعالی در اسمی از اسما مستلزم تشبیه و منافی نفی مثل
و تشبیه نیست مگر آنکه اختلاف در بعض بازگشتها نباشد و در اینجا اختلاف در جمیع بازگشتها
هست چه هیچ اسم جامد محض مشترک میان الله تعالی و بندکان او نیست و اگر چه آن اسم
در هیچ کدام مجاز نیست اصلا نه مجاز لغوی و نه مجاز عقلی اما شبیه است بحقیقت عقلی
و مجاز عقلی در اختلاف دو بازگشت و فرق اینست که در مشارکت خلق با الله تعالی
اختلاف جمیع بازگشتها میباشد بحقیقتی که اصلا اتفاق در بازگشتی نباشد و در مشارکت
دو چیز از مخلوقات در اسمی که در یکی حقیقه عقلی باشد و در دیگری مجاز عقلی باشد اختلاف
دو بازگشت کافیت پس **دو بازگشت** کاف در کما جمع کاف تشبیه است و تشبیه استعاره
بنیت تا لازم آید که دو مستعمل فیه باشد پس اسم یکی نباشد مگر مذهب جمعی که میگویند
که استعاره مجاز لغوی نیست بلکه حقیقت لغوی است و مجاز عقلی چه اگر مراد امام
تشبیه استعاره میبود بجای کلب الکلب میگفت و همچنین باقی الفاظ پس تشبیه به هذا
الحیوان کلب و هذا الرجل کلب است و مذهب صاحب مناج و صاحب تلخیص اینست
که لفظ کلب در هذا الرجل کلب در موضوع خود استعمال شده و مجاز در اینجا لغوی نیست
پس استعاره نیست بلکه تشبیه و مجاز عقلی است و فتا زانی در مطول در فن بیان

مضایقه با ایشان کرده در اینجا اما اتفاق کرده با ایشان در صورتی که وجه شبه مذکور
باشد مثل هذا الرجل اسد في الشجاعة و ظاهر این حدیث موید اینست مگر آنکه تخصیص
کنیم بمجل اتفاق **اصل** و ناماسی الله بالعلم لغير علم حادث علم الاشياء واستعان
به على حفظ ما يستقبل من امره والرؤية فيما يخلق من خلقه ويفسد ما مضى مما افنى
من خلقه مما لو لم يحض ذلك العلم وتغيبه كان جاهلا ضعيفا كما اننا لو راينا علماء
لخلق انما سموا بالعلم لعم حادث اذا كانوا قبله جملة و ربما فارقهم العلم بالاشياء
وفادوا الى الجهل و انما سمي الله الان لا بجهل شيئا فقد جمع الخالق والمخلوق اسم
العالم واختلف المعنى على ما رایت **شرح** چون جواب بر سبیل اجمال گفت شروع
کرد در تفصیل بعض اسماء مشترکه ناظر تر شود بادر بالعلم صله سبی نیست بلکه برای
التاسست بمعنی اینکه اسم مشتق از علم است مراد به لغير علم حادث لغير علم موجود فی نفس
في الخارج است چه دشمنان را که اشاعه اند و اصحاب معانی اند مذهب آنست نه
حدوث علم لیکن بغیر از آن مضمون باین کرد برای اشارت باینکه اگر چنان
باشد حادث خواهد بود چنانچه در اول این حدیث گفت و یفسد بصیغه مضارع
باب افعال عطف است بر بخلق و ما مضی مفعول آنست و بتقدیر و یفسد مما افنى
پس در آن وضع ظاهر در موضع ضمیر شده تا اشارت باین باشد که افساد در حال بقا
ممکن نیست من در عالم بحضره برای تعلیل است و ما مصدریه است و تغیبه
بفتح تاء و نقطه در بالا و فتح غین یا نقطه و فتح یاء و نقطه در پایین مشدده و فتح یاء

یکنظرة عطف است بر لم يحضره و ضمیر مستتر در آن راجع بالله تعالی است و ضمیر بارز منصوب راجع
بذلك العلم است و تغیب بمعنی غایب یافتن چیزیست و ممکن است که مستر راجع بذلك باشد
و بارز بالله تعالی و تغیب بمعنی غایب شدن باشد و تغیبه بتقدیر تغیب عنه باشد و شاید
باشد بنابر قول الهم لغیر جزای او را یا تا فساد و الی الجمل محذوفست و آن اینست حکما بضعفهم
یعنی و جز این نیست که نامیده شد الله تعالی بنامی که مشتق از علم است نه برای علم حادثی که
داشته باشد بآن چیزها را و مدد جسته باشد بان برنگاه داری آنچه پیش از اید از کار او و
بر فکر کرد آنچه خلق میکند از جمله مخلوقات او و در آنچه بر طرف میکند آنرا از چیزهای
که فنا کرده آنها را از جمله مخلوقات خود دلیل بر اینکه نه برای علم حادث است اینکه اگر حاضر
نمیبود الله تعالی آن علم و الله تعالی آن را غایب می یافت میبود جاهل ناقص مراد اینست که نقص
در خالق هموات و ارض محالست چنانچه ما اگر بینیم دانا یا ن مخلوقان را که نامیده نشده اند
بنام مشتق از علم مگر برای علم حادث چه بوده اند پیش از آن علم جاهلان و بسا که جدا شود
از ایشان دانش چیزها پس عود کنند بسوی جمل البته حکم میکنیم که ناقصند و نامیده نشده
الله تعالی عالم مگر برای آنکه محالست که جاهل باشد چیزی را و این دلیل اینست که بازگشت
عالم در الله تعالی نفی ذات اوست و در خلق اسباب حدوث علم پس جمع کرده خالق و مخلوق را
نام عالم و مختلف شده بازگشت بنابر آن نمج که دانستی مراد اینست که لفظ بکیست و مستعمل فی
یکی است اما بازگشت یکی نیست **اصل** و سی بنامیها لا یخوت فیهم یسمع بالصوت
ولا یبصر به کما ان خرتنا الذی یسمع به لا نفوی به علی البصر و لکنه اجزاء لا یخفی علیه شی من

من الاصوات على حد ما سمينا نحن فقد جمعنا الاسم بالسمع واختلف المعنى **شرح**
 الخوت بفتح وضم خاء بانقطه وسكون را بنقطه وناه ونقطه در بالا سوراخ کوش و مانند
 آن ضمیر اکثر راجع است برینا و اخیر بصیغه مجهول است بتقدیر اخیر عنه یا راجع بشمیر است
 و اخیر بصیغه معلوم است یعنی نامیده شده صاحب کل اختیار ما شتوانه سوراخی که درو
 باشد بشود بآن سوراخ و از راه و نه بیند بآن سوراخ چیز را چنانچه سوراخی که ما بشویم بآن
 سوراخ نداریم قوت بردیدن بآن سوراخ ولیکن الله تعالی خبر داده شده از او اینکه پنهان نیست
 بر او چیزی از او زها یا مراد اینست که ولیکن ما میدن الله تعالی شوا خبر میدهد اینرا که پنهان
 نیست بر او چیزی از او زها نیست بر او و شر که نامیده شده ایمر ما پس تحقیق جمع کرد ما را بالله
 نامی که مشتق از سمعت و مختلف شده بازگشت آن نام در ما و الله تعالی **اصل** و هکذا
 البصر لا یخرج من البصر كما ان البصر یخرج من الانتماع به فی غیره و لکن الله بصیر لا یحتمل
 شخصا منظور الیه فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى **شرح** و همچنین است دیدن چهر
 نه سوراخی که در اعضای او باشد دید چنانچه ما می بینیم سوراخی که در اعضای ما است
 منتفع نمیشویم بآن سوراخ در غیر دیدن مثل کشیدن ولیکن الله تعالی بینا است که رحمت
 نمیکشد در دیدن شخص دیده شده پس جمع کرد ما را بالله تعالی اسم بصیر و مختلف شد
 بازگشت **اصل** و هو قائم لیس علی معنی اصاب و قیام علی ساق فی کبد کما قامت
 الاشیا و لکن قائم بجز این حافظ کقول الرجل القائم بامرنا فلان والله هو القائم علی کل
 نفس بما کسبت و القائم ایضاً فی کلام الناس الباقی و القائم ایضاً بجز این کفایه کقولک

للرجل قائم بامر بی فلان ای کفهم و القلم ببناء قائم علی ساق فقد جمعنا الاسم ولم یجمع المعنى **شرح**
 الاصاب زحمت کشیدن و عطف قیام بر اصاب عطف تفسیر است بر تفسیر اینکه در آخر ذکر
 اصاب نمیکند الساق سختی الکبد بفتح کاف و فتح با بنقطه تنگی یعنی و اینکه الله تعالی قائم
 است نیست بر بازگشت زحمت کشیدن و ایستادن بر سختی در تنگی چنانچه ایستاده اند چیزهای
 غیر الله تعالی خواه بعنوان حفظ و خواه بعنوان کفایت و خواه بعنوان بقا چهر بقاء ایشان
 ممکن الی الی است و با اختیار خودشان نیست و این محال تنگی است ولیکن قائم که مستعمل شود در الله
 خبر میدهد که او نگاهبان است همچو گفتن مرد که ایستاده بسر رشته کار ما فلان کس است و الله
 است و بر نگاهبان بر هر کس یا نچه در دنیا کس کرده مراد از او شن نکرد دست چنانچه گفته در سور
 طه علیها عند ربی فی کتاب لا یضل ربی و لا یسئ و قائم برین در کلام مردم مستعمل میشود بجا
 باقی و قائم نیز خبر میدهد از دفع ضرر و همساری کسی همچو گفتن تو مرد را بایست بکار اطفال
 فلان کس یا یعنی که کفایت مهم ایشان بکن و ایستاده از جمله ما ایستاده است بر سختی و سختی
 در الله تعالی نمیشود پس تحقیق جمع کرد ما را بالله تعالی اسم قائم و جمع نکرد ما را بازگشت
 قائم حاصل آنکه اسم قائم باعتبار اینکه مشترکست میان خالق و مخلوق سر مستعمل فیه دارد نگاهبان
 و باقی و کافی و در هر کدام از آن سه اختلاف بازگشت هست میان خالق و مخلوق اگر چه لفظ
 و مستعمل فیه یکیت در هر دو **اصل** و اما اللطیف فلیس علی قلة و قضاة وضعه و لکن
 ذلك علی النفاذ فی الاشیا و الامتناع من ان یدرک کقولک للرجل لطف عنی هذا الامر
 و لطف فلان فی مذهب و قول بجز اینرا نه غرض فیه العقل وفات الطلب و عادت متعمقات لطف

لا يدرك الوهم فكذلك لطف الله تبارك وتعالى عن ان يدرك بحد او بحد بوصف واللفظ
من الصغر والقلّة فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى **شرح** القلة بكسر فاف كونه القضا
بفتح فاف وتخفيف ضاد بانقطة والاف والاعزى الصغر بكسر صاد بفتح عين بانقطة
كوحكي النفاذ بفتح نون وفاو وان ينقطه برطرف شدن و مراد اینجا شبیه نداشتن است در میان
چیزهای غیر خود الامشاع سرد از نزدن از چیزی و مراد اینجا بامشاع چیزی از ادراك غیر بشر
انرا محال بودن ادراك غیر است آنرا وعطف الامشاع بالنفاذ عطف تفسیری است الادراك
تصور چیزی با اسم جامد محض لطف بصیغه ماضی معلوم باب حس است وقوله مجرد و معطوف
است بر مذهب ظاهر اینست که در اینجا از کاتبان غلطی شده باشد و بجای كقولك للرجل
كقول الرجل باید مکرانکه کویر جمله ولطف فلان فی مذهب و قوله مبتداست چه مراد از ان
مضمون جمله است و آن در حکم منفرد است و بخبر خبر مبتداست غرض بصیغه ماضی معلوم
باب نصر و حسن است فیه بفاء عاطفه و یا بانقطة و هاء مشدده بصیغه ماضی معلوم
باب نصر است و بحرف جر و ضمیر تصحیف است الیه برزگی کردن و در کتاب توحید این بابویه
بجای فیه فیه است بمعنی پس غالب شد و حاصل هر دو بیکیت العقل منصوبت است
منعول به باشد وفات بفاء والف و یا و نقطه در بالا بصیغه ماضی باب نصر است الطلب
منصوبت تا مفعول فأت باشد و عا و بمعنی صا است و ضمیر مستتر در ان راجع بفلاست
متعقبا بصیغه اسم فاعل باب تفعل است متلطفانیز بصیغه اسم فاعل باب تفعلست مشارف
فكذلك لا يدرك الوهم جاد و مجرد در عن ان متعلق بتعالی است یا متعلق بلطف است

وتبارك وتعالى جمله معترضه است مراد از ادراك بحد رسیدن است بجزی بسبب تمیز آن از شریک
در اسم جامد محض و مراد از حد بوصف تمیز چیزیست از شریک در اسم جامد محض بسبب
بیانی از بیانهای آن با سماء مشهوره آن یعنی و اما نازکی در اسم تعالی بنا بر بازگشت نبودن
مثل اوست در چیزهای و محال بودن اینکه دریافت شود با اسم جامد محض نظیر آن در مخلوقات
همچو گفتن دست مردی را نازک شد از من این کار و نظیر دیگر اینکه این سخن که نازک شد فلان
کرد راه و روش خود و در کلام خود خبر میدهد ترا که پنهان شد آنکس پس غالب شد عقل
یا بمعنی که از نزدن که مرتبه او در این مذهب و کلام عقل عاجز شد از دریافتن او و تمکین نکرد طلب
باین معنی که هر چند طلب کرده شد یافت نشد و گردید و بغایت فرود رفت و بغایت نازک در نمی
یابد و در خاطر پس همچنانست نازکی الله بمعنی لا یدر که الوهم است نازکی الله تعالی که بغایت حسا
نتع است و بغایت بلند مرتبه است از اینکه دریافت شود بسبب تمیز از شریک در اسم جامد
محض یا اینکه تمیز کرده شود از شریک در اسم جامد محض بسبب بیانی که با سماء مشتقه و مانند
آنهاست و نازکی از جانب ما کوچکی و کوتاهیست پس تحقیق جمع کرد ما را با الله تعالی اسم
نازک و اختلاف کرد با هم معنی نازکی ما و معنی نازکی الله تعالی مخفی نمائند که این فقره منافات
ندارد با آنچه گذشت در حدیث اول این باب که انما قلنا اللطیف للخلق اللطیف نا آخذ
باشد چه نازک در مستعمل فیه دارد یکی نازک در کار و آن در حدیث اول مذکور است و دیگری
پنهان و آن در اینجا مذکور است **اصل** و اما الخبر فالذی لا یغرب عن شئ ولا یفتقر
لیس للتجربة ولا الاعتبار بالاشياء فعند التجربة والاعتبار علما و لا لهما ما علم

لان مزان كذا كان جاهلا والله لم ينزل خبرا بما يخلق ولا يخبر من الناس المستخبر عن جهل
التعلم وقد جمعنا الاسم واختلف المعنى **شرح** فادر فعند برای بیانست لان دلیل نیست
للخبر تا آخر است بخلاق بصیغه مجهولت یعنی واما بغایت خبر دار آئیده که مذکور میشود
در اسماء الله تعالی هر کسی است که پنهان نمیشود از او چیزی از آئیده کنایه از اینست که مصداق
این اسم نفس ذات الله تعالی است نیست بسبب بازگشت تجربه و بسبب بازگشت عبرت گرفتن
از چیزها بمعنی منتقل شدن بسبب مقدمات بمطلوب نظری بیان این آنکه نزد هر يك از
تجربه و فکر افلاک و علم هست که زمان هر کدام غیر زمان دیگریست و اگر آن دو علم نمیشود دانسته
نمیشد آنچه بسبب تجربت یا فکر حاصل میشود دلیل بر اینکه تجربت و فکر نیست اینکه چون
هر يك از تجربت و فکر زمانی میخواهد هر کس که بوده باشد صاحب تجربت یا فکر بوده است
جاهل والله تعالی همیشه بغایت خبر دار بوده با آنچه مخلوق میشود و بغایت خبر دار از مردم بچیزها
آئیده طلب کنند چیزیست بعد از جهل که یاد میگیرد و بتجقی جمع کرده ما را با الله تعالی اسم
بغایت خبر دار آئیده و مختلف شده با هم معنی آن در ما و معنی آن در الله تعالی مخفی نماند
که از این تقریر ظاهر میشود که تخصیص ذکر تجربیات از جمله ضروریات برای آست که بانی
ضروریات پیش از وجود آنها معلوم نمیشود و مراد بخبر در اینجا بغایت خبر دار پیش از وجود
معلوم است چنانچه دلالت میکند بر آن لم ينزل خبرا بما يخلق **اصل** واما الظاهر
فليس من اجل انه علا الاشياء بر كواب فوقها وقعود عليها وتشم للزاهوا ولكن ذلك لقهره
ولغلبته الاشياء وقدر عليها كقول الرجل ظهري على اعدائي واطهرني الله على حصي

يخبر عن الفلج والغلبة فهكذا ظهر والله على الاشياء ووجه اخراجه الظاهر لمن اراده ولا يخفى عليه
شي وان مدبر لكل ما يرى فأي ظاهر اظهر ما وضع من الله تبارك وتعالى لانك لا تقدم صنعه
حيث ما توجهت وفيك من اثار ما يغنيك والظاهر منا الباد زينة والمعالم بحده
فقد جمعنا الاسم ولم يجمعنا المعنى **شرح** التشم بين بينقطه ونشر بدون مضموم
مصدر باب تفعل بالارفتن الذي يضم ذال بانقطه وفتح را بنقطه والفتح جمع ذرة وضم
وكرر ذال بانقطه وسكون را بنقطه بلندی چیزی القدر بفتح قاف وفتح وسكون دال جاری
ساخن کسی حکم خود را بر چیزی بعد از داشتن او مرتبه و مقدار آن چیزی را الفلج بفتح فاء
وسكون لام وجم ظفر یافتن بردن و لا يخفى عطف است بر الظاهر من اراده و ضمير عليه
راجع بمن است و مراد بشی موجود مشاهده است مثل آسمان و زمین و اود و رانه حالیه است
و بری بیاد و نقطه در پایین و را بنقطه و الف بصیغه مضاع مجهولت و ضمیر مستتر
در آن راجع بما است ای ظاهر استفهام انکاریت و لهذا استدلال کرده بر آن که گفته لانك
لا تقدم تا آخر یعنی واما نمایان که مذکور میشود در اسماء الله تعالی پس نیست برای باز
گشت اینکه بالا است چیزها را بسوار شدن بالای آنها و نشستن بر آنها و بالارفتن بر بلندیا
نها و لیکن آن نمایان بودن برای بازگشت قهر و غلبه است چیزی را و تقدیر او بر آن چیزها
هر چه را که خواهد همچو گفتن مرد نمایان شدم بر دشمنان خود و نمایان کرد مرا الله تعالی
بر دشمن من چیه خبر میدهد این سخن از ظفر یافتن و غالب شدن پس همچنین است
نمایان شدن الله تعالی بر چیزها و وجه دیگر نمایان بودن الله تعالی اینست که نمایانست

که نمایانست نزد کسی که اراده علم با داشته باشد معنی اینکه به او و هوس نخواهد که منکر شود
و پنهان نیست بر کسی که اراده علم با داشته باشد حال چیزی از عالم مشاهد و حال انکه الله
مدبر هر چیزیست که دیده میشود پس کدام نمایان نمائند و واضحتر از الله تبارک و تعالی
است چه توانایاب نمیشود صنعت و تدبیر او را هر جا که توجه کنی و در خودت از اشار
تدبیر او آن قدر هست که بی نیاز می کنی از مشاهده چیزی دیگر بلکه اگر کسی فکر کند
در کیفیت خروج صوت از حنجره و زبان و اعتماد آن بر مخارج حروف در دهان و رسیدن
آن بکوش حاضران بتدبیر مدبر زمین و آسمان که جبرائیل در آن کیفیت اهل هر زمان
بر است و احتیاج بکیفیت دیدن و باقی احوال بدن نیست تبارک الله و تعالی نمایان
از ما بوجرد و نمایانست بذات خود و معلوم است بسبب تمیز از شریک در اسم جامد
محض خود مثل جسم تحقیق جمع کرد ما را با الله تعالی نام نمایان یکی از آن دو و جبر و جمع
نکرد ما را با او باز گشت آن نام **اصل** و اما الباطن فلیس علی مغنی الاستیطان للأشیاء
بان يغور فيها ولكن ذلك منه على استیطان الاشياء علما وحفظا و تدبیرا كقول القائل
ابطنته یعنی خبره و علمت مکتوم ستره و الباطن من الغایب فی الشی المستتر و قد جمعنا
الاسم و اختلف المعنی **شرح** الباطن مریده بدوین هر چیز الاستیطان و الابطان
رسیدن بدرون چیزی خواه یا رسیدن بدرون هر چیزی باشد و خواه نه الحنجره بضم خاء
بانقطه و سکون با یا یکنقطه و با یا یکنقطه مصدر باب نصر است بمعنی آمدن و همچنین
خبره بکسر خاء یعنی و اما رسیده بدرون هر چیزی که در اسماء الله تعالی مذکور میشود پس

پس نیست بر باز گشت رسیدن بدرون چیزهای این روش که فرود در آنها ولیکن از ان الله تعالی
بر باز گشت رسیدن بدرون هر چیز از روی علم و تدبیر است مانند گفتن کسی که گوید رسیدم
بدرون فلا تکسر و مرادش اینست که از مودم او را دانستم شش را که در دل دارد و باطن این جمله
ما غایب از نظر خلائق در چیزیست که خریده و پوشیده باشد در آن مثل کسی که بخلوت
خریده باشد مخفی نماید که این بر سیل مثال بقرنیه کقول القائل ابطنته تا آخر پیشال
دیگر اینست که از موده باشد یک کس یا چند کس محدود را بسبب پرسیدن یا بسبب فکر
در احوال و استنباط آنچه در دل دارند آنها و تحقیق جمع کرده ما را با الله تعالی نام رسیده
بدرون و جمع نکرده ما را با او باز گشت آن نام **اصل** و اما القاهر فلیس علی معنی علاج
و نصب و احتیال و مداراة و مکر كما يتهم العباد بعضهم بعضا و المفهوم منهم يعود
قاهر و القاهر يعود مقهورا و لكن ذلك من الله تبارک و تعالی علی ان جمیع ما خلقه فلیس
به الذل لفاعله و قلة الامتناع لما اراد به لم يخرج منه طرفة عين ان يقول له فيكون
و القاهر منا علی ما ذكرت و وصفت فقد جمعنا الاسم و اختلف المعنی **شرح**
العلاج بکسر عین بنیقطه و جیم مصدر باب مفاعله فعلى که بمحض نفوذ اراده نیست
بلکه فاعلش در آن احتیاج بحرکت خود دارد النصیب یفتح نون و فتح صاد بنیقطه و با یا یکنقطه
ازار کشیدن الاحتمال فکر در تدبیر کردن المداراة بفتح هاء لام الفعل دفع ضرر دشمن
المکر بفتح میمر و سکون کاف یازی دادن و المفهوم تا آخر معطوفت بر یقهر تا آخر
الالباس چنانچه بدین چیزی بچیزی چنانچه از آن جدا نشود ملبس بصیغه اسم مفعول

باب افعال است الذل مرفوع و نائب فاعل است لفاعله متعلق بذل است اگر ضمیر لفاعل راجع بجمع پس اینجا بمعنی خالق است و اگر راجع بمصدر خلق است پس مراد فاعل حقیقی است و قلة معطوف بر الذل القلة بکسر فاف میزد کار و عاجز بودن در اکثر نسخ بجای و قلة لما اراده چنین است و قلة الامتناع لما اراده و بنا بر این قلة بمعنی عدم است ضمیر ممتز مرفوع در اراد راجع بفاعل است و ضمیر منصوب محذوف راجع بما است و ضمیر به راجع بجمع است جمله لم یخرج بیان ذل و قلة است من در منبر برای تبخیر است و ضمیر راجع بجمع است ظرف مرفوع و فاعل لم یخرج است ان يقول بتقدير من ان يقول است و ظرف متعلق بلم یخرج است ضمیر راجع بطرفه است و تذکره باعتبار اینست که در مصدر تذکره و مساوی است کن امر است و از افعال تامه است منصوب است تا معطوف بر یقول باشد یعنی و اما غالب بر هر چیز که در اسماء الله تعالی مذکور میشود پس نیت بر بازگشت فعل بدن و تعب و حمله گری و دفع ضرر دشمن و فریب چنانچه غالب میشوند بندها بعضی بعضی دیگر باینها و مغلوب از جمله ایشان گاهی بر میگرد غالب شده و البکایی بر میگردا مغلوب شده ولیکن از غلبه از جانب الله تعالی بر بازگشت اینست که جمیع آنچه آفریده لازم کرده شده بان خضوع برای فاعل خود و عجز برای آنکه اراده کرد آن فاعل بان بیان این آنکه بیرون نشد از جمله جمیع مخلوقات يك چشم بر هم زدن از اینکه گوید آن فاعل آنرا بشود پس شود مراد اینست که هیچ چیز از اقسام اربعه مخلوقات که فعل الهی و فعل حسن مخلوق و فعل قبیح مخلوق و فعل خالی از حسن و قبیح مخلوق باشد بیرون از این نیست که وجود آن با امر الله تعالی باشد

نایب

اگر حتی يك چشم بر هم زدن چه جای بزرگتر از آن چنانچه مفصل میشود در شرح حدیث اول باب بیستم که باب العرش و الكرسي است و غالب از جمله ما بران بازگشت است که گفتیم و بیان کردم پس تحقیق جمع کرده ما را با الله تعالی اسم غالب و جمع نکرده بازگشت آن اسم **اصل** و هکذا جمیع الاسماء وان کنالمتجمعهما کلهما فقد بکتفی بالاعتبار بما القینا اليك والله عونك و عوننا فی ارتدادنا و توفيقنا **شرح** فادرفقد برای بیان است بکتفی بصیغه مجهولست الاعتبار فکر بما متعلق بیکتفی است یعنی و همچنین است در جمع اسم و عدم جمع معنی جمیع اسماء الهی هر چند که ما در مسلك تقریر نکشیدیم آنها را هر چه ب تحقیق اکتفا کرده میشود بسبب فکر یا آنچه گفتیم بتو و الله تعالی مدد نو و مدد ما باد در راهمانی ما و توفیق ما **باب هجدهم اصل باب** تاویل الصمد **شرح** این باب بیان چیز است که از ائمه معصومین علیهم السلام منقولست در بیان مراد از الصمد در سوره قل هو الله احد در این باب دو حدیث است و توضیح مصنف رحمه الله تعالی آن دو حدیث را **اول اصل** قلت لابی جعفر الثاني علیه السلام جعلت فداك ما الصمد قال السيد المصمود اليه في القليل والكثير **شرح** گفتیم امام محمد تقی علیه السلام را فریادت شوم چیست مراد از الصمد در سوره قل هو الله احد گفت آقای که قصد کرده میشود بسوی او در کم و بسیار مراد اینست که رب العالمین است بمعنی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز سیر آقایی است که رجوع بسوی اوست در هر جا و هر نزاع در مشکلات و این هم از الفلام الصمد فهمیده میشود چه تعریف خبر بالفلام دلالت بر حصر میکند **دوم اصل** سالت ابا جعفر علیه السلام عن شی من التوحید فقال

ان الله تبارك اسماؤه التي يدعى بها وتعالى في علوكنهه واحد توحد بالتوحيد في توحد
ثم اجراه على خلقه فهو واحد صمد قدوس بعيد كل شيء وبعيد الى كل شيء وسع كل شيء علما
شرح التوحيد اقرا بیکانه بودن در صفات ربوبیت الکنه بضم کاف وسكون نون
ذات الواحد یکانه در صفات ربوبیت التوحد مصدر باب تفعل کایا بتهنهای کردن
وتنها بودن القدوس بضم قاف وبتشديد الینقطة مضموم بغایت منزله اذن وفزیند
ویدر و مادرو مانند العبادۃ پرستش و مراد اینجا دلالت چیزی بر استحقاق پرستش است
الصمد بفتح صاد وسكون یم مصدر باب تصدق و مراد اینجا دلالت چیزی بر استحقاق
رجوع بکسی است در هر نزاع که دلائل چیزی را غیر آن چیز واقع شود **یعنی** برسد امام
محمد باقر علیه السلام را از چیزی از مسائل توحید پرس گفت بدستی که الله تعالی بر نفعت
اسمای او که خوانده میشود بانها و بغایت بلند مرتبه است در بلند ذات خود یکانه است
در صفات ربوبیت بر تنهایی توحید خود میگرد در وقت تنهایی خود پیش از خلق عالم
بعد از آنکه خلق عالم کرد جاری ساخت توحید خود را بر مخلوقین خود پس او یکانه است
در صفات ربوبیت مقصود خلافت است در حاجتها بغایت منزله است دلالت میکند هر
بر استحقاق و عبادت را و دلالت میکند هر چیز بر رجوع بسوی او در هر حاجت و کنجایش
دارد هر چیز را باعتبار علم **توضیح اصل** فها هو المعنی الصبیح فتاویل الصمد اما
ذهب الیه المشیئ ان تاویل الصمد المصمت الذی لا جوف له لان ذلك لا یكون الا صفة
الجسم والله جل ذکره متعال عن ذلك هو اعظم واجل من ان تقع الاوهام علی صفته او یدرک

کنه عظمته ولو کان تاویل الصمد في صفة الله عز وجل المصمت لکان مخالفا لقوله عز وجل
ليس كمثله شيء لان ذلك من صفة الاجسام المصمتة التي لا اجواف لها مثل الحجر والحديد
وسائر الاشياء المصمتة التي لا اجواف لها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **استخرج** بین اینست
و بین معنی بی عیب در بیان مراد از الصمد نه آن چیز رفته اند بان جمعی که تشبیه کرده اند الله تعالی
بغیر او در اسم جامد محض که مراد از الصمد جسم میان پرست کردن و نداشتن چهره آن ممیضا شد
مگر از جمله صفات جسم والله جل ذکره بغایت بلند مرتبه است از آن او بزرگتر و منزله تر است
از آنکه فرد آید خاطر ها بر اسم جامد محض او یاد یافته شود مقدار بزرگی او بتعمق در اسما
وصفات او و قیاس بزرگی او بزرگی دیگران و اگر میبود مراد از الصمد در صفات الله تعالی
میان پرهر اینه میبود الصمد مخالف قول الله عز وجل در سورة الثوری ینت مانند آن
قسم کسی هیچ چیز میان پر از صفات اجسام میان پر است که در و نهان دارد مثل سنگ
و آهن و بانی چیزهای میان پر که در و نهان دارند بغایت بلند مرتبه است الله از آن بلندی
بزرگ **اصل** فاما ما جاء فی الاخبار من ذلك فالعالم علیه السلام اعلم بما قال وهذا الذی
قال علیه السلام ان الصمد هو السید المصمود الیه هو معنی صحیح موافق لقوله الله عز وجل
ليس كمثله شيء **استخرج** فاما آنچه آمده در احادیثی که در تاویل صمد است وثقات نقل کرده
که الله تعالی میان پر است پس عالمی که آنرا گفته بهتر میداند که چرا گفته است با اینکه
چند احتمال دارد اول اینکه تفسیر باشد دوم اینکه استفهام انکاری مقدر باشد در آن
چنانچه بر سبیل انکار گوئیم دو چیز با هم یکی میشوند و انکار از طرز گفتن معلوم شود و را

لفظ انرا نقل کند و طرز گفتن را نقل نکند پس قصدها اینست که هرگز یکی نمیشوند و مردم
عکس آن میفهمند سیوم اینکه تصریح باستعاره مبنی بر تشبیه بمیان پر باشد در اعتماد
چهره در میان اجسام اعتماد بر میان پر بیشتر است و اینکه امام محمد تقی علیه السلام گفته که
الصمد معنی اقاویت که قصد کرده میشود بسوی آن و آن معنی است بی عیب موافق قول الله
عز وجل که نیست مانند آن قسم هیچ کسی هیچ چیز **اصل** والمصمود الیه المقصود فی اللغة
قال ابو طالب فی بعض ما کان یمدح به النبی صلی الله علیه وآله من شعره و بالبحر القصوی
اذا صمد والها یومون قد فاراسها بالجناد یعنی قصد و انخواها بر مونها بالجناد
یعنی الحصار الصغار التي تسمى بالجناد وقال بعض شعرا الجاهلیة ما کنت احب بیتا
ظاهر الله فی اکناف مکه یصمد یعنی بقصد و قال ابن الزبرقان ولاد هیبة الاسید صمد
وقال شداد بن معویة فی حذیف بن بدر علوة بحسام ثم قلت له حذوها حذیف فانت السید
الصمد و مثل هذا کثیر و الله عز وجل هو السید الصمد الذی جمیع الخلق من الجن والانس الیه
یصمدون فی الحوائج والیه یلجأون عند الشداید و منه یرجون الرخاء و دوام النعماء لیدفع
عنهم الشداید **شرح** و مصمود الیه معنی مقصود است در لغت غریب بیان این آنکه گفته
ابو طالب در بعض آنچه مدح میکرد آن پیغمبر صلی الله علیه و آله را از شعر خود و قسم بمیل الحزین
و فقی که مردم قصد کنند برای آن اینرا که زنند سر آنرا بسل ریزها چهره را ابو طالب از
صمد و الها اینست که قصد کردند بجانب آن که اندازند آنرا بجناد یعنی تنگهای ریزه
که نامیده میشوند بجناد و گفته بعض شعرا ی زمان ظهور شرک کما نمنی بر دم که خانه

ظاهری برای الله تعالی باشد و اطراف مکه که قصد کرده شود بطواف چهره را و از قصد
شود است و گفته ابن الزبرقان و نیست رهبر مکه اقای قصد کرده شده و گفته شداد بن معایه
در حق حذیفه بن بدر بلند کردم بر سر حذیفه شمشیر را بعد از آن که گفتم او را بیک شمشیر ای
حذیفه چه نوی اقای قصد کرده شد و مثل این استعمال صمد در قصد کرده شده بسیار
است در کلام عرب و الله عز وجل و بس اقای قصد کرده شده است که جمیع مخلوقین از جن
و انس بسوی او قصد میکنند و بسوی او التجا میبرند نزد سختیها و از او امید میدارند
زراعت و دوام نعمت را تا دفع کند از ایشان سختیها را بخفی نماید که من الجن والانس دلالت
میکند بر اینکه مراد از قصدی که مفهوم میشود از المصمود الیه در حدیث اول و از یصمد الیه
کل شیء است در حدیث دوم قصد عقلا است و در عرض حاجات نه دلالت هر چیز بر ربوبیت
او این غیر آنست که ما شرح کردیم پس بدان دو احتمال **باب نون در هر اصل باب الحکم**
و الاثقال شرح الحکمۃ اثقال تدبر بحی معنی اثقال به در پی پیافاصله الاثقال از خالی
بحالی **ک** در بدن یعنی از باب بیان امتناع حرکت و اثقال بر الله تعالی بدین باب
دوازده حدیث است **اول اصل** عن ابي ابرهیم علیه السلام قال ذکر عند قوم یزعمون
ان الله تبارک و تعالی یبذل الی السماء الدنیا فقال لا الله لا یبذل و لا یحتاج الی ان یبذل النسا
منظرة فی القرب و البعد سواء لم یبعد منه قریب و لم یقرب منه بعید و لم یحتاج
الشیء بل یحتاج الیه و هو ذو الطول لا اله الا هو العزیز الحکیم **شرح** المنظر
بفتح میم و سکون نون و فتح ظا بانقطة مصدر میمی معنی تدبیر یا اسم مکان بمعنی محل

ندید کرده شده باشد محتاج الیه بصیغه مجهولست والیه نایب فاعلت الطول بفتح طاء و سکون
واو بی نیازی و توانایی و وسعت و بخت و اینجا هر چهار مناسب است و بعضی این فقره
اقتباس از سوره مؤمن است یعنی روایت از امام موسی کاظم علیه السلام راوی گفت مذکور
شدند نزد او جمعی که دعوی میکنند که استبارک و تعالی فرود می آید حقیقه از عرش
آسمان نزدیکتر بمایا پست تر که فلک انراست پس گفت بدرستی که الله فرود نمی آید حقیقه
بمعنی اینکه محالست که فرود آید چه ندید او در نزدیکی چیزها با او دوری از ما برابر است
چه دور نیست از الله تعالی باعتبار مکان نزدیک بماء و نزدیک نیست باو باعتبار مکان
دور از ما و محتاج نیست بخیزی دو نفوذند بیکدیگر هر چه باو احتیاج دارد او صاحب
بے نیازیت نیست مستحق عبادتی مگر او که ابا از نزل دارد و راست گفتار و درست کردار است
اصل اما قول الواصفین انه ينزل تبارک و تعالی فانما يقولون ذلك من زينة الى
نقص و زیاده و کل متحرک محتاج الی من یحرک او یتحرك به فمن ظن بالله الظنون
هناك **شرح** انه میتواند بود که بفتح هاء باشد بتقدیر بانه و متعلق بواصفین
باشد و وصف بمعنی بیان باشد و میتواند بود که بکسر هاء باشد و معقول قول باشد
و وصف بمعنی بیان باسم جامد محض باشد و میتواند بود مراد بنقص و زیاده نقصان
و زیادتی در صفت ذات است و اشارتست باینکه کامل من جمیع الوجوه منتقل نمیشود در غیر
صفات فعل پس او در و کل متحرک حالیه است و تصریح بآن اشارتست یا مراد نقصان
و زیادتی در مقدار است و اشارتست باینکه هر جسمی که است در مقدار از دو برابر خود

و زیاد است از نصف خود پس مخلوق و مدبر است پس این فقره استدلالست بر طلال حرکت
و کل متحرک تا آخر استدلال دیگر است بر آن و ظاهر من برای بیانست و الف لام در الظنون
برای عهد خارجیت و اشارتست باین دو ظن محتمل و امثال انها است و منصوبست بمفعول
مطلق یعنی اما گفتن جمعی که بیان میکنند الله تعالی را اینکه فرود می آید حقیقه تبارک
و تعالی پس چیز این نیست که میگوید از کسی که نسبت میدهد الله تعالی بانقصان
کمال در وقتی و زیادتی کمال در وقتی دیگر یا بنقصان در مقدار یا زیادتی و هر متحرک
محتاجست در حرکت بخیزی که حرکت دهد آنرا و این در حرکت غیر اختیاری است یا حرکت
کنند بمراد آن و این در حرکت اختیاری است که بی با و مانند آن ممکن نیست بیان این آنکه
هر که گمان برد یا الله تعالی گمانهای مختلف با اختلاف جهادات در جهنم است **اصل**
فا حذر وافی صفاته من ان تفقوا له علی حد تحدونه بنقص و زیاده او تحريك او تحرك
او زوال او استنزال او نهوض او فعود فان الله جل و عز عن صفة الواصفین و نعت
الناعتین و توهم المتوهمین و توکل علی العزیز الرحیم حین تقوم و تقلبک فی الساجدین
شرح فابرای تقریر است الموقوف ایستادن و ایستاده کردن کسی را و هر دو اینجا
مناسب است له متعلق است بحذر و مقدم بر آنست الحد تمیز چیزی از چیز دیگر
باسم جامد غیر مشتق و جمله تحدونه استیناف است برای بیان فا حذر و انا آخر و یاد بنقص
برای ملائمت است الزوال بر طرف شدن و مراد اینجا نبودن در وقتی است الاستنزال
فرود آمدن کسی را از مرتبه خود جل و عز آن است و عز صفة متعلق بجمل است و فرقا

میان صفت و نعت آنست که صفت بیانست خواه بمختص و خواه بمشترك و نعت مختص
 بمختص است التوهم تصور باسم جامد محض و توکل تا آخر اقتباس است از سورة الشعرا
 القلب تصرف در خبرها یعنی پیر حذر کند در صفات الهی از اینکه بایستد بر حد
 بمعنی اسم جامد محض برای او چه حد خواهد کرد او را با نقصان در کمال و در مقدار
 یا زیادتی یا بحکم دادن دیگری او را یا حرکت خود شنیده چیزی یا پیوند او در وقتی
 یا نفوذ آوردن او از مرتبش یا به برخواستن یا نشستن چه الله بزرگ و عزیز است بمعنی اینکه
 منزله است از صفت جمعی که او را از پیش خود صفت میکنند و نعت جمعی که او را از پیش خود
 نعت میکنند و تصور جمعی که خیال تصورات او میکنند و حواله کن مصلحت خود را
 بر بی مثل مهربانی که می بیند تا وقتی که می ایستد بکار الهی و تصرف تراد در لهای اهل اعتراف
 بر بوبیت رب العالمین مراد اینست که مهلت این عاصیان بنا بر مصلحتی است و کلام حق در اهلش اثر
 میکند پس بسبب نشیندن عاصیان ترك آن نباید کرد **دوم اصل** عن ابی ابرهیم علیه السلام
 ان قال لا قول انرا قیام فاریله عن مکانه ولا احد بمكان نیکون فی ولا احد ان يتحرك فی شی من
 الاركان والجوارح ولا احد من غیر توده بلفظ شق فم ولكن كما قال تبارك وتعالى کن
 فیکون بمشبهه من غیر تردد فی نفس صمدان الم یجتمع الی شریک یدکر امر ملکه ولا تفتح له ابواب
 علمه **شرح** القایم ایستاده و مراد اینجا برخواستن است احد قیصر چیزی از چیزی دیگر یا هم جامد
 محض یا در مکان برای سببیت است ان يتحرك بتقدیر بان يتحرك است فرق میان ارکان و جوارح
 اینست که ارکان اطراف عمد است مثل سپادست و جوارح اینست که ارکان اطراف عمد است

مطلق اعضاست که از آنها کار می آید مثل زبان و دندان مراد بحرکت در رکن اشارتست بسر
 یا بدست تا از ان سخنی فهمیده شود و مراد بحرکت در جوارح جنبانیدن زبانست تا سخن گفته
 شود الشق بفتح شین با نقطه شکاف کنز فیکون مقول فلو است در سورة یس است پس کما
 قال متعلق است بجوار و مجرد در بمشبهه و مطلوب تشبیه خلق کلام با رسالت بخلق آسمان و
 زمین و مانند آنها در اینکه محض مشبه میشود یا مراد تشبیه کلام با رسالت بکلام با معدوم
 در وقت ایجاد آنها چه ظاهر است که آن بتحرک زبان و مانند آن نیست النفس بفتح نون و فتح فاء
 جسم لطیفی که بحرکت آن بدرود حیوان تعبش میکند الصمد مرجع هر چیزی یا مقصود هر کس
 در حاجتها الفرد تنها و مراد اینجا تنها در صمدین است چنانچه دلالت میکند بران تعریف
 الصمد بالفکام در سورة اخلاص و صمد منصوب بمدح است بتقدیر اغنی صمد ایند که
 بذات لا نقطه و را بنیقطه بصیغه مضارع غایب معلوم باب تفعیل صفت شریک است
 ضمیر مستتر راجع بشریک است التذکر بتذکر کردن چیزی ضمیر راجع بالله تعالی است ملکه
 بضم میم و سکون لام و ضمیر راجع بالله تعالی منصوب و منقول به است و عبارتست از نفوذ اراده
 و تذکر آن قوت دادن بروشی که بعنوان کن فیکون شود و لا تفتح بصیغه مضارع غایب
 مجهول باب منع عطف است بر لم یجتمع ضمیر له اینجا راجع بشریک است ابواب مفرد و باب فاعل
 ضمیر علمه راجع بالله تعالی است و این جمله اشارت است باین سوره بوفی که قال اتنبئون الله
 بما لا یعلم فی السموات و لا فی الارض سبحان و تعالی عما یشرکون و حاصل اینست که ابواب علم الله
 تعالی که مفتوح است برای هر شیئی باین معنی که علم او متعلق به هر شیئی است مفتوح نمیشود

برای چنین شریکی پس آن شریک داخل نمی‌گردد بلکه محض مفهومیت بی آنکه فرد حقیقی داشته باشد در خارج یاد در ذهن یعنی روایت از امام موسی کاظم علیه السلام که گفت نمی‌گویم که الله تعالی برخواست است تا زایل کرده باشم او را از مکانی که داشته باشد و نمی‌زنم و نمی‌کنم او را بسبب مکانی که باشد در آن و نمی‌زنم و نمی‌کنم او را بسبب اینکه در سخنی که گوید با ملائکه یا با انبیا و رسل حرکت کند در چیزی از اطراف و اعضا بمعنی اینکه اشارت کند یا بزبان سخن گوید و نمی‌زنم و نمی‌کنم او را بسبب صوتی که از شکاف دهانش بیرون آید و لیکن سخن او با ملائکه و انبیا و رسل چنانچه گفته تبارک و تعالی در سوره یسین می‌شود محض خواست اوست بی آمد و رفت در نفس صمدی که احتیاج نداشته بشریکی که آن شریک بتذکر برای الله تعالی پادشاهی او را و مفتوح نمیشود برای آن شریک درهای علم الله تعالی باین معنی که آن شریک لاشی است **سبعه اصل** قال ابن ابی العوجا لابی عبد الله علیه السلام فی بعض ما کان یحاوره ذکرت الله فاحلت علی غایب فقال ابو عبد الله علیه السلام ویلک کیف یكون غایباً من هو مع خلقه شاهد الیهم اقرب من حبل الورد یمع کلهم وبری اشخاصهم و یعلم امرهم فقال ابن ابی العوجا هو فی کل مکان الی ان کان فی السماء کیف یكون فی الارض واذ کان فی الارض کیف یكون فی السماء فقال ابو عبد الله علیه السلام انما وصف المخلوق الذی اذا اثنل عن مکان اشتغل به مکان و خلا منه مکان فلا یدری فی المکان الذی صار الیه ما حدث فی المکان الذی کان فیہ فاما الله العظیم الشان الملك الذی بان فلا یخلو منه مکان ولا یشغل به مکان ولا یكون الی مکان اقرب منه

75
الی مکان **سبعه اصل** الورد یفتح و او و کسر و او سکون یا شاه رک کردن و در هر کردنی دو و درید است هنرم در راه و در الیسل سفهام انکاری است و کیف یكون استفهام انکار بمعنی نمیشد و در انما وصفت تا آخر داست بر جمعی که بمکاشفه قایلند و می‌گویند در عزیر الله تعالی علم بغیب میباشد و فادرفلایدری صریح در در آن جماعت چنان برای تفریع است و حمل آن بر تعقیب مکابره است یعنی گفت عبد الکریم بن ابی العوجا که از فلاسفه است امام جعفر صادق علیه السلام را در انشای هنر یابی که با امام می‌کرد مذکور می‌ساخت که نظام عالم بتدبیر الله است و فعل طبایع افلال و عناصر نیست پس حواله کردی این نظام را بر شخصی که غایب است از آن نظام مرادش اینست که می‌باید فاعل این افعال طبایع باشد که هر کدام در یکی از اجسام حاضر است پس گفت امام جعفر صادق علیه السلام وی بر تو چون میباشد غایب کسی او با مخلوقاتین خود حاضر است و بایشان نزدیکتر است از شتر شاه رک می‌شود سخن ایشان را و می‌بیند اجسام ایشان را و میداند رازهای دل ایشان را پس گفت ابن ابی العوجا ایا او با وجود آنکه یک شخص است در هر مکان است ایا که اگر باشد در آسمان نمیشد در زمین و اگر باشد در زمین نمیشد در آسمان پس گفت امام جعفر صادق علیه السلام آنچه گفتی صفت الله تعالی نیست صفت مخلوقست که اگر منتقل شود از مکانی مشغول میشود با و مکان دیگر و خالی میشود از او مکان اول پس نمیداند در مکانی که گردیده بسوی آن چه حادث شده بعد از آن در مکانی که بود در آن فاما الله تعالی بزرگ مرتبه پادشاه جزا دهنده هر نیک و بد پس خالی نیست از او مکانی

و مشغول نیست باو مکانی و نمیباشد بمکانی نزد یکتر از خود شمع مکان دیگر **چهارم اصل**
عن محمد بن عیسی قال کتبت الی ابی الحسن علی بن محمد علیهما السلام جعلنی الله فداک یاسیدی
قد روی لنا ان الله فی موضع دون موضع علی العرش استوی وانه ینزل کل لیلۃ فی النصف
الآخر من اللیل الی السماء الدنیا وروی انه ینزل عشیة عرفة ثم یرجع الی موضعه فقال
بعض موالیک فی ذلک اذا کان فی موضع دون موضع فقد یلاقیه الهوا و یتکلف علیه
والهوا جسم رقیق یتکلف علی کل شیء بقدره فکلف یتکلف علیه جل ثناؤه علی هذا
المثال فوقع علیه السلام علم ذلک عنده و هو المقدر له بما هو احسن تقدیرا و اعلم ان الله
اذا کان فی السماء الدنیا فهو کما هو علی العرش و الاشیا کلها له سواء علما و قدره
و ملکا و احاطة **سکح** علی العرش استوی استینافست برای استدلال بر وقوع روایت
و اشار باینکه مراد بر روایت اینجا اعم از نقل است و راست و انه بکسر هـ استدلال دیگر است
بجدی که معلوم است و روی تا آخر استدلال دیگر است بجدی که معلوم نیست و روایت
مخالفت العشیة بفتح عین بنقطه و کسر شین بانقطه و تشدید یاء و نقطه در پایین
آخر و الکنف بنون مشدده مصدر باب تفعل احاطه بجزی و تعدیه آن بجلی و اینجا
برای تضمین معنی و راست القدر بفتح قاف و سکون دال بنقطه و بضم قاف و سکون دال
مقدار و مراد اینجا تمام سطح بیرون جسم است علی در علی هذا الفحیة است المثال یکسر میم مانند
و مراد اینجا روشن و بلیغ است علم ذلک تا آخر جواب است از استدلال اول باین روش که مراد بیرون
بدین روش است فلاست ذلک اشارت بر عرش است پس ظاهر اینست که توفیق در تحت فقره

علی العرش استوی تا آخر نوشته شده باشد تقدیر منصوب است بر تخمین ضمیر مستتر
در احسن و اعلم تا آخر جواب استدلال دومست باین روش که مراد نزول مکانی نیست بلکه
رحمت است و مانند آن چنانچه در تفسیر اولم یروا انانی الارض و تفسیر و جاء ربک و الملک
صفا صفا مذکور است و الاشیا کلها تا آخر تفسیر استوی است و این موافق حدیث
هفتم و هشتم و نهم این باب است علما منصوبست بر تخمین و جواب استدلال سیوم نکت
صریحاً برای تعبیر و اشارت کرد بسکوت از ان ببطلان آن روایت یعنی روایت از محمد
بن عیسی گفت نوشتیم با امام علی نقی علیه السلام کردنا ما امر الله تعالی قربان تو آقای من بتحقیق نقل
شده بما که الله تعالی در مکانی هست در مکانی نیست بدلیل قول الله تعالی در سوره
طه الرحمن علی العرش استوی و بدلیل اینکه بدستی که الله تعالی فرود می آید هر شب در
نصف آخر از شب بسوی آسمان نزد یکتر بماء و بدلیل اینکه بدستی که روایت شده که الله تعالی
فرود می آید از عرش تا آخر روز و زعفر بعد از آن بر میگرد بسوی جای خود پس گفت
بعض شیعیان تو در معارضه آنچه استدلال کردم اگر در مکانی باشد در مکانی دیگر پس
بتحقیق ملاقات میکند با او هوا و دور میزند با او هوا و جسمی است لطیف دور میزند
بر هر جسم تمام سطح آن جسم پس چون میتواند بود که دور میزند بر او جل ثناؤه بر این فحی که
تمام سطح او بگیرد تا اینجا کلام بعض موالست پس نوشت امام علیه السلام علم عرش نزد الله تعالی
است و او نیست و پس مدبر عرش بآن فحی که بهتر است از روی تدبیر بدانکه اگر الله تعالی
بوده باشد در آسمان نزد یکتر بماء پس او چنانست که در عرش است بمعنی اینکه این روایت

دالات بر حرکت و اختلاف او در اسم جامد محض نمیکند و چیزها هم برای او برابر است
از روی علم و قدرت و پادشاهی و تصرف **اکمل** و فی قوله ما يكون من بخوی ثلثة
الاهور ابعهم **شرح** این عبارت مصنف است و او از زیادی کاتبان مینماید
بفریند اینک در نظر اینکه می آید نیست و میتواند بود که برای استیناف بخوی باشد
یعنی این حدیث که مذکور میشود بیان قول الله تعالی است در سوره مجادل که ما يكون
من بخوی ثلثة الاهور ابعهم **بجم اکمل** عن ابن اذينة عن ابي عبد الله عليه السلام
فی قوله ما يكون من بخوی ثلثة الاهور ابعهم ولا خمسة الاهور سادسهم فقال هو واحد
واحدى الذات بائن من خلقه وبذلك وصف نفسه وهو بكل شىء محيط بالاشراف
والاحاطة والقدرة لا يغرب عنه متقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا اصغر من
ذلك ولا اكبر بالاحاطة والعلم لا بالذات لان الاماكن محدودة بخویها حدود
اربعه فاذا كان بالذات لزوما الحویة **شرح** يكون افعال تامه انت من زايدة است
برای افاده عموم البخوی بفتح نون و سکون جیم و آخر شالف مصدر یا اسم مصدر باب
نصر است مضاف بثلثة و بنا بر اول تمهید عداوت کسی کردن در زان است یا بمعنی مطلق
را گرفتن است و معنی اول مناسب آیه زخرف است که ام یحبون انا لاشمع سرهم و بخوهم
و می آید در کتاب الروضة پیش از حدیث قوم صالح در ذیل خطبه امیر المومنین علیه السلام
که آیت سوره مجادل و آیت سوره زخرف نازل شده در شش کس که اصحاب صحیفه ملعونه
اند و مذکور شدند در شرح حدیث دوازدهم باب اول کتاب العقل و ایضاً می آید در

ما يكون من بخوی تا آخر
در سوره مجادل است

کتاب الحجۃ در حدیث چهل و سیوم باب صد و هفتم که باب فیہ مکت و نکت من التنزیل
فی الولاية است اینکه آیت زخرف در ایشان نازل شده تمیز آیت سوره مجادل اینست و لا
ادنی من ذلك ولا اکثر الا هو معهم اینها که انوشاید که ترتیب ذکر ثلثة و خمسة
و ادنی و اکثر برای این باشد که اولاً سر کس ایشان جمع شده باشند و بخوی کرده باشند ابو بکر
و عمر و ابو عبیده الجراح که این ایشانست چنانچه در تفسیر علی بن ابرهیم مذکور است و ثانیاً
پنج کس شده باشند و بخوی کرده باشند و ثالثاً یکی از آن پنج کس بیرون رفته باشند برای
طلب ششم و چهار کس باقی مانده بخوی کرده باشند و رابعاً شش کس شده باشند و بخوی
کرده باشند پس مشار الیه ذلک خمسة است و میتواند بود که بخوی جمع ناجی باشد یا مصدر
ستعمل دان جمع باشد برای مبالغه و بر این دو تقدیر ثلثة بدل بخوی است هو واحد تا خلقه
برای بیان اینست که این آیت را بر بودن در مکان چنانچه مشبه خیال میکنند حمل
نمیتوان کرد و بذلک وصف نفسه برای استدلال نقلی است بران بیان و هو بكل شىء العالم
تا آخر برای استدلال عقلی است بر بطلان آنچه مشبه خیال کرده اند و بیان استدلال عقلی
واضح میشود آنچه بعضی موالی گفته اند و در حدیث سابق مذکور شد و احدی بواو
عطف و فتح هنرم و فتح حا است بائن من خلقه تفسیر احدی الذات و لهذا مصطوف نشد
و میتواند بود که واو جزء کلمه باشد و بعد از ان الف و جا مکسوره باشد و یا اینست
برای مبالغه است مثل حمیری لکل شىء محیط آخر سوره فصلت است الاحاطة و در چیزی

گرفت و علم نام بجزی و قدرت نام بر جزی و اول مناسب است در محیط و دوم ^{سبب} مناسبت
در الاحاطه و سیوم مناسب است در الاحاطه لا یعرف اقتباس از سوره سبا است الذی
مورچه کوچک که صد آن بوزن یک دانه جو است احواله بفتح حا بینقطه از باب
ضرب فرو گرفتن یعنی و اینست ازین از امام جعفر صادق علیه السلام در قول
الله تبارک و تعالی در سوره المجادله میباشده هیچ تمهید دشمنی در از سر کس مکر
انکه الله تعالی چهارم ایشانست و نه پنج کس مکرانکه الله تعالی ششم ایشانست پس امام
گفت در وقتی که پرسیده شده بود از این آیت الله تعالی یکانه است در صفات و بویبت
و بغایت یکانه است ذات او باین معنی که قابل انقسام خارجی یا ذهنی نیست اصلا جرات
از خلق خود بحسب ذات باین معنی که اسم جامد محض مثل نیست میان او و غیر او و باین
جدایی وصف کرده خود را در سوره الشوری که لیس کس مثل شیئی نیست مانند
این قسم کسی در اسم جامد محض هیچ چیز الله تعالی بهر چیز احاطه کننده است بمعنی اینکه
دور هر چیزی را گرفت بتسلط و علم نام و قدرت بیان این انکه غایب نیست از او هموزن
مورچه کوچک در آسمانها و نه در زمین و نه کوچکتر از آن مورچه و نه بزرگتر باعتبار
نصرف و علم نه باعتبار حضور ذات چنانچه جسمی نزد جسمی حاضر باشد باعتبار
مکان چه در مکانها محصورند و میگیرند مکانها را چهار جانب پیش و پس و راست
و چپ پس اگر احاطه الله تعالی بچیزها و عدم غیبت چیزی از او باعتبار ذات الله
باشد لازم میشود آن ذات را فرو گرفتن سطح او را فرو گرفتن چهار جانب او را پس

قابل قیمت خارجی یا ذهنی خواهد بود و مدبر و مخلوق خواهد بود **اصل** فی قوله الرحمن
علی العرش استوی **شرح** این عبارت مصنف است یعنی این چند حدیث که
عبارت از هفتم و هشتم و نهم و دهم و یازدهم باشد از جمله احادیث این باب در تفسیر
قول الله تعالی است در سوره طه الرحمن علی العرش استوی **ششم اصل** عن ابی
علیه السلام انه من قول الله عز وجل الرحمن العرش استوی فقال استوی علی کل
شیء فلیس شیء اقرب الیه من شیء **شرح** ظاهر علی در علی کل شیء اینست که علی العرش
متعلق باستوی است باعتبار تضمین معنی استوی و مؤید اینست در سوره اعراف و سوره
حدید ثم استوی علی العرش و چون عرش عبارت از جمیع مخلوقات است چنانچه بیان
میشود در باب آینده معنی استواء عرش اینست که نفوذ اراده الهی بعنوان کن فیکون در جمیع
مخلوقات یکسان است چنانچه مفصل میشود در باب آینده در حدیث اول در شرح
قال فاخبرنی عن قوله تعالی و یجل عرش ربک تا آخر و حصری که مفهوم میشود از تقدیم ظرف
مبنی بر اینست که غیر مخلوقات بر دو قسم است اول ممکن بالذات مثل ایمان ابو طهید در
دنیا و عدم آن بقول الهی است که لا تکن دوم ممسح بالذات مثل اجتماع نفیضین و عدم
آن بقول الهی نیست پس نسبت غیر مخلوقات بالله تعالی یکسان نیست بلکه متمتع بعید است
از او و ممکن قریب است فی الجمله یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که پرسیده
شد از معنی قول الله تعالی در سوره طه الرحمن علی العرش استوی برابر و مستوی است
بر هر مخلوق پس نیست مخلوقی نزدیکتر بسوی او از مخلوق **هفتم اصل** ان ابا عبد الله

علیه السلام سئل عن قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوی فقال استوی من کل
 شیء فلیس شیء اقرب الیه من شیء **شرح** ظاهر من کل شیء اینست که علی العرش خیر
 مبتدا باشد و استوا خبر از خبر باشد و این منافق ظاهر حدیث سابق نیست بنا بر آنچه
 مستفاد میشود از قول جمعی از اهل عربیت که میگویند استعمال مشترک در یک دفعه
 در چند معنی جایز است و میگویند تعدد بطون فران مبنی بر امثال آمنت یعنی
 بدرستی که امام جعفر صادق علیه السلام پرسیده شد از معنی قول الله تعالی در سوره طه
 الرحمن علی العرش استوی پس گفت برابر است نسبت بهر مخلوق پس نیست مخلوق
 نزدیکتر با و از مخلوق **هشتم اصل** سالت ابا عبد الله علیه السلام عن قول الله الرحمن
 علی العرش استوی فقال استوی فی کل شیء فلیس شیء اقرب الیه من شیء لم یبعد منه
 بعید و لم یقرب منه فرب استوی فی کل شیء **شرح** اول این حدیث از حدیث
 سابق معلوم است و مضمون آخرش اینست دور شده از او دور افتاد و نزدیک نشده
 با و نزدیک بما برابر است در هر چیز **نهم اصل** عن ابی بصیر عن ابی عبد الله علیه السلام
 قال من زعم ان الله من شیء او فی شیء او علی شیء فقد کفر قلت فسترلی قال اعنی
 بالحوائیة من الشیء او بامساک له او من شیء سبقه **شرح** مراد بلفظ الله در اینجا
 قاعلی بواسطه اجسام است خواه عقول باشد و خواه غیر آن الحوائیة بفتح حاء بینقطه
 و فتح و او بالف و فتح یاء و نقطه در پایین احاطه الامساک مصدر باب افعال
 نگاهداری زیبا لا را مثل نگاهداری عرش را الله تعالی را بخیاال مبین و مثل نگاه

داری چار و او کشتی سوارها را و من شیء سبقه تفسیر من شیء است پس چار و مجرور بالحوائیة
 متعلق بچار و مجرور در فی شیء است و هر کدام از من الشیء و له متعلق بجوابیه است و چار و
 مجرور در با مساک متعلق بچار و مجرور در علی شیء است و له متعلق با مساک است یعنی
 روایت از ابی بصیر از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت هر که گوید که الله تعالی از چیزیست
 یا در چیزی است یا بر چیزیست پس تحقیق کافر شده گفتم بیان کن برای من آنچه را که گفتی
 گفت میخواهم بر چیزی بودن را بجوایی که از چیزی باشد مرا و میخواهم بر چیزی بودن را
 بنگاه داری چیزی که در زیر او باشد مرا و میخواهم از من شیء اینرا که از سببی باشد
 که سابق بر او باشد **نهم اصل** و فی روایتی آخری من زعم ان الله من شیء فقد
 جعله محذوا و من زعم ان من شیء فقد جعله محصورا و من زعم انه علی شیء فقد جعله
 محمولا **شرح** و در روایتی دیگر از امام جعفر صادق علیه السلام اینست هر که
 گوید که قاعل اجسام از سببی است پس تحقیق کافر است و اینده او را حادث کرده شده
 و هر که گوید او در چیزیست پس تحقیق کافر است و اینده او را احاطه کرده شده بجسمی و هر که
 گوید که او بر چیزیست مثل عرش بخیاال مبین پس تحقیق او را بار کرده شده بر
 چیزی مثل چار و او کشتی چنانچه گذشت در شرح حدیث سابق اشارت باینست
 که قاعل اجسام از کتم عدم محض بنفوذ اراده اراده ناقص نیست و هر کدام از این سه صفت
 دلیل نقص است پس اعتقاد آن کفر است **اصل** فی قوله وهو الذی فی السماء آله و فی
 الارض آله **شرح** این عبادت مصفاست و برای این جدا کرده این حدیث را نیز

از باقی که نفی حرکت و انشغال در این صریح نیست و با استدلالست یعنی این حدیث که می آید در
تفسیر قول الله تعالی است در سوره زخرف که وهو الذی فی السماء آله و فی الارض آله
یا زدهم اصل عن هشام بن الحکم قال قال ابوشاکر الدیصانی ان فی القرآن ایه
هی قولنا قلت ما هی فقال وهو الذی فی السماء آله و فی الارض آله فلم ادر بما اجیبه
فنجحت فخبرت ابا عبد الله علیه السلام قال هذا کلام زندیقی خبیث اذا رجعت الیه فقل
له ما اسمک بالکوفه فانه یقول فلان فقل له ما اسمک بالبصره فانه یقول فلان فقل
کذلک الله ربنا فی السماء آله و فی الارض آله و فی البحار آله و فی القفار آله و فی کل
مکان آله قال فقدمت فاثبتت لاشاکر فاخبرته فقال هذه نقلت من الحجاز **شرح**
الیدیصانی بفتح ال ینقطه وفتح یا و ینقطه در پایین و صاد ینقطه و الف و نون و یا و
مشده ملحقه شهرستانی در کتاب ملل و تخلل گفته از جمله طوائف شویه که فایند
بدواصل قدیم یکی نور و دیگری ظلمت و باین جدا شده اند از مجوس چه مجوس فایند
بقدم نور و حدوث ظلمت طایفه دیصانی اند اصحاب دیصان که پیش از مانی بوده
میکویند نور که فاعل خیر است در بالاست و ظلمت که فاعل شر است در پایین است
و باهم ملاقات دارند و گفته بعض دیصانیته فایند باینکه جنس نور و ظلمت یکیست
مثل منشار که جنس آن آهنست و صحفه آن نرم و بی از راست و دندان آن در راست
و خراشده است بمحرف جرم و ما استفهامی است و اثبات الف آن با وجود حرف
جرشاد است خبرت بصیغه ماضیه معلوم متکلم باب نصر است بمعنی اینکه خبر گرفته

و سوال کردم باز باب تفعیل است بمعنی اینکه خبر دادم الحجاب بکسر حاء ینقطه بلا دی که
واسطه است میان نجد و غور و از انجمله است مدینه و مکه و طائف ثابت هذ برای اشاد
بدقیقه است و میتواند بود که اشارت بایت باشد یعنی روایت از هشام بن الحکم گفت
که گفت ابوشاکر ملحقه در قرآن آیتی هست که آن موافق قول ما است که جسم قدیم هست
و آن در اسمانست باعتباری و در زمین باعتبار دیگر گفتم کدام است آن آیت پس در
سوره زخرف وهو الذی فی السماء آله و فی الارض آله مرادش اینست که آیت دلالت بر آن میکند
که فاعل حوادث از خیر و شر جسم قدیمست و هم در آسمانست و بآن اعتبار فاعل خیر است
و هم در زمین است و بآن اعتبار فاعل شر است پس ندانستم که بچه جواب گویم اما پس
حج کردم پس پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را گفت این سخن منکر حدوث عالم بتدبیر
است که شیطان صفت است اشارت باینکه میخواهد که نسبت دهد با اهل اسلام
قدم عالم را با فتح وجهی چهره مذہب مجسم بدتر از مذہب فلاسفه است وقتی که بر کردی
بسوی او پس بگو او را که چیست نام تو در کوفه چهره میگوید فلان پس بگو او را چیست نام تو
در بصره چهره میگوید فلان پس بگو چنانچه تو هم در کوفه و هم در بصره فلان نام داری
و تو در هیچکدام نیستی چنین است صاحب کل اختیار ما در آسمان مستحق عبادتست
و در زمین مستحق عبادتست و در دریاها مستحق عبادتست و در صحراهای بی آب و علف
مستحق عبادتست و در هر مکان مستحق عبادتست اشارت باینکه بودن مردم نیز دخل
در این آیت ندارد چه در جای که هیچکس نیست نیز مستحق عبادتست باین معنی که اگر بر سر

آنجا نرا می شود حاکم اوست و اگر در آنجا پرستشی شود آله اوست هشام گفت پس بر کشتن آنج
پس آمد نزد ابوشاکر پس خبر دادم او را بجواب پس گفت این دقیقه نقل شده از مدینه یا از
کمال خبت طینت گفت که این آیت دیگر است از مدینه نقل شده باین شهر **باب**
پنجم اصل باب العرش و الكرسي **شرح** این باب بیان عرش و کرسی است بدانکه آنج
از احادیث این باب مفهوم میشود اینست که عرش عبارت از علامت علم و قدرت است
تعالی است بمعنی اینکه علامت ملکوت و پادشاهی الله تعالی است چنانچه تحت پادشاهی
دنیا علامت پادشاهی ایشانست پس عبارت از جمیع ممکنات موجوده است و آن مختص است
بجبر عقل در چهارم قسم اول فعل الله تعالی دوم فعل مخلوق که خوب باشد سیم فعل
مخلوق که بد باشد چهارم فعل مخلوق که خالی از تدبیر باشد مثل فعل حیوانات و گاهی لفظ
عرش مستعمل میشود در علم باینکه عرش منقسم باین چهار قسم است و هر چار با الله تعالی که
کن واقع میشود بی آنکه خبر بر بندگان باشد و گاهی مستعمل میشود در محکما بکتاب الله
یاد در علم بتفصیل کتاب الهی خواه محکما و خواه متشابهات و گاهی مستعمل میشود در ماه
زمان که عالم بجمیع کتاب الهی چنانچه می آید در کتاب الجنایز در حدیث اول و حدیث
هفتم باب نود و یکم که باب فی عنوان است و بعد از باب فی ریح المومنین است و گاهی
مستعمل میشود در بیت معور که در آسمان چهارم است و محاذی کعبه است چنانچه بیان
میشود در کتاب الصلوة در شرح حدیث اول باب انوار که باب صدم است و کرسی
عبارت از علم و قدرت الله تعالی است در این باب هفت حدیث است **اول اصل**

خوبی و

سئل الجاثلیق امیر المومنین علیه السلام فقال له اخبرني عن الله عز وجل يحمل العرش ام العرش
يحمل فقال امیر المومنین علیه السلام الله عز وجل حامل العرش و السموات و الارض و ما
فيها و ما بينهما و ذلك قول الله عز وجل ان الله يحمل السموات و الارض ان تزولا
ولئن زالتا ان امكسهما من احد من عبده انه كان جليما غفورا **شرح** الجاثلیق
بیجم و الف و فتح تا سیه نقطه و کسر لام و سکون یا و دو نقطه در پایین و قاف رئیس ترسیان
در بلاد اسلام فادر فقال برای بیانت مطلب جاثلیق اعتراض است بفرمان که دلالت میکند
باعتقاد جاثلیق بر اینکه الله تعالی مجهول باشد و او در السموات عاطفه بعطف تفسیر است
و عرش عبارت از مجموع مخلوقات الهی است و ذلك قوله تا آخر منی بر اینست که بقای
ماید ما و ما بینهمانی بقای سموات و ارض مکن نیست و لئن زالتا کفایت است از و لئن
لم یسکسهما و از قبیل وضع لازم در موضع لازم است برای اشعار ببلزوم یعنی پرسید
جاثلیق امیر المومنین علیه السلام را باین روش که گفت خبر ده مرا از الله تعالی آیا بنا بر قرآن
نگاه میدارد او عرش را یا عرش نگاه میدارد او را پس گفت امیر المومنین علیه السلام الله
عز وجل بنا بر قرآن نگاه دارند عرش است بمعنی و آسمانها و زمین و آنچه در آسمانها و زمین
است و آنچه در میان آنها است و آن مدلول قول الله تعالی است در قرآن در سوره
فاطر بدیهی که الله با جود معاصی بندها نگاه میدارد آسمانها و زمین را از اینکه
بر طرف بشوند و هر ایند که نگاه دارند آنها را نگاه میدارد آنها را هیچکس بعد
از الله تعالی بدیهی که او همیشه بود بی تعجیل و تجزای عصیان کافران بخشایند

عصیان مؤمنان **اصل** قال فاخبرني عن قوله ويجعل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية
فكيف قال ذلك وقلت انه يجعل العرش والسموات والارض فقال امير المؤمنين عليه السلام
ان العرش خلقه الله تعالى من انوار اربع نور احمر منه احمر الحرة ونور اخضر
منه اخضر الخضرة ونور اصفر منه اصفر الصفرة ونور ابيض منه ابيض البياض
وهو العلم الذي حملة الله الحجة **شرح** ثمانية عبارت از ثمانية اصناف است بقرينه
حديث ششم و هفتم اين باب و ميتواند بود كه عبارت از ثمانية اشخاص باشد زيرا
كه متبوع قومي بجاي كل آن قوم است من درمنا انوار براي بيت است و مراد بنور امر الله
تعالى و قول او است كه كن چنانچه مذکور است در سوره انفام و يوم يقول كن فيكون قوله
الحق و بيان ميشود در شرح آخر اين حديث بمر اطلاق نور بران باعتبار اينست كه
كه حقت باين معني كه ناشی از عالم الهي مصالح است و وصف آن با حروف نظاير آن باعتبار
متعلق آنست هر يك از حرمت و خضرت و صفرت و بياض مصدر بمعني اسم فاعلت
و حرمت عبارت از فعل الهي است كه كسي قادر بر دفع آن ينست و احمر آن بمعني شدت
آنست باعتبار اينكه مشيت ختم الهي آن تعلق گرفته و بياض اقسام مشيت عزم تعلق گرفته
و فرق ميان مشيت عزم و مشيت ختم مي آيد در حديث چهارم باب پست و ششم و استعمال
حرمت در شدت بسيار است در كلام عرب مثل احمر الحروب بمعني اشتد و موت احمر
بمعني شديد و سنة حمرا بمعني شديدة الجذب و خضرت عبارت از طاعت
و مانند آنست و اخضر آن بمعني استحقاق مدح بر آنست و صفرت عبارت از

از معصيت و مانند آنست و اصفر آن بمعني استحقاق ذم بر آنست و بياض عبارت
از فعل خالي از استحقاق مدح و استحقاق مثل افعال بهائم و افعال اطفال و مانند
آنها خبر و هو العلم راجع بمجنون از العرش خلقه الله تا آخر است حملة بصفة ماض
باب تفصيل است حملة بفتح حا و بنقطه و فتح ميم جمع حامل بر دارندگان پس هو العلم الذي
حملة الله الحجة دلالت ميكند بر اينكه مناط جواب اينست كه مراد بعرض درين آيت معني
حقيقي آن ينست بلكه مراد علم است با اختصاص عرش در چهار قسم و باينكه هر کدام آنها
بقول الهي كه كن واقع ميشود و آن قول خود نور است بچا انكه شرك و مانند آن حق باشد
باين معني كه باعث جز بريندگان ينست پس هر يك از مذاهب معتزله و اشاعره و فلاسفه
و يهود و امثال ایشان باطلست چنانچه مفصل ميشود در شرح عنوان باب
سوم يعني جائيكي گفت پس خبر ده مرا از قول الله تعالى در سوره الحاقة و بر مي دارد
عرش صاحب كل اختيار ترار و ز قيا مت بالاي خلاق هشت صنف يا هشت كس پس چون
گفته آنرا و گفتي كه الله تعالى نگاه ميدارد عرش را و آسمانها و زمين را پس گفت امير المؤمنين
عليه السلام بد رستي كه عرش بمعني جميع مخلوقات را خلق كرده الله تعالى بچهار نور **اول**
نور سرخ كه سبب آن سرخ شده سرخي **دوم** نور سبز كه سبب آن سبز شده سبزي
سوم نور زرد كه سبب آن زرد شده زردی **چهارم** نور سفيد كه سبب آنست سفيدی
و آنچه مذکور شد علماست كه بار كرده آنرا الله تعالى بر حاملان عرش مراد اينست كه
حاملان عرش جمعند كه اين علم تفصيلي براي ایشان بر وجه ايقان حاصل شده باشد

مخفی نماید که بنا بر این میتواند بود که حاملان عرش مطلقا زیاده از ثمانیه باشند و ذکر ثمانیه
 باعتبار خصوصیت وقت دیوان خلایق در قیامت باشد چنانچه بیان میشود در حدیث
 ششم این باب **اصل** و ذلك نور من عظمته و بنوره ابصر قلوب المؤمنين
 و بعظمته و بنوره عاداهما جاهلون و بعظمته و بنوره ابتغى من في السماء و الارض من جميع خلایقه
 اليه الوسيلة بالاعمال المختلفة و الاديان المشتملة فكل محمول بحمله الله بنوره و عظمته و قدرته
 لا يستطيع لنفسه ضرا ولا نفعا ولا حيوة ولا نشورا فكل شيء محمول والله تعالى المسك لهما
 ان نزولا و المحيط بهما من شيء و هو حيوة كل شيء و نور كل شيء سبحانه و تعالى عما يقولون
 علوا كبيرا **شرح** ذلك اشاره بانوار ربناست من در من عظمت برای سببیت است
 فادرب عظمت برای تفریع است ابصر بصیغه ماضی معلوم باب افعال لازم است قلوب
 مرفوع و فاعلست مومنین عبارت از جماعت خالص ایمان است که شك و مانند آن ندارند
 الجاهلون عبارت از انما ضلالت و سایر کفار است من في السماء عبارت از ملائکه
 است و الارض معنی و من في الارض است و عبارت از انس و جن است من بیانیه است
 و جميع معنی سایر است یا من تبعضیه است و جميع معنی مجموع است و حاصل هر دو یکیت
 و مراد سوای مومنان جاهلانست الاعمال المختلفة ناظر بمن في السماء است زیرا که عبادت
 بعض ایشان سجود است و سب و عبادت بعض ایشان رکوع است و سبق برین قیاس است
 باقی و الا دیان المشتملة ناظر بمن في الارض است و شبهه باین فقرات می آید در کتاب البر و
 در حدیث ابی الحسن موسی علیه السلام و در اینجا بجای المشتملة المتضاد است و بر هر تقدیر عبارت

تبارک

از ادیان اهل شك و امثال ایشانست که بیان شد در خطبه در شرح و الامر في الشك تا آخر
 فكل بالتوین و بعد است محمول بالتوین و خبر است من در من شيء برای سببیت است و شيء
 عبارت از کتاب آلمی است چنانچه گفته در سور انعام خلق السموات و الارض بالحق
 و صبر و هو راجع بشی است یعنی و ان نورها نوریت که از بزرگی الله تعالی است و دلالت
 بر وسعت ملك او میکند که پروایی از تمکین عاصیان از عصیان ندارد پس عظمت او و نور
 او بینا گردیده دلهای مومنان حقیقی و عظمت او و نور او را و دشمنی کرده اند با او کافران
 و بعظمت او و نور او طلب کرده اند هر که در اسم است که باقی مخلوقان او بیند نزدیک بسوی
 او بعلهای مختلف و دینهای بشمه ناک پس هر يك از این چهار طائفه که مومنان و جاهلان
 و من في السماء و في الارض است برداشته شده باین معنی که طریقه که پیش گرفته بقضا و قدر و توفیق
 و بی توفیق الهیست و با وجود آنکه قدرت دارد بقدری که حجت بر او تمام شود در فعل بیک
 و بد مستقل و قدرت نیست بیان این آنکه بر میدارد او را الله تعالی بنور و عظمت و قدرت
 خود بیان این آنکه استطاعت بمعنی قدرت با استقلال ندارد برای خود بر کسب صبر و در کسب نفع
 و نه مردن و نه زنده که و نه برخواستن از قبر در روز قیامت پس هر چیز در روز قیامت از مکلفان
 و زمین و آسمان برداشته شده است و الله تبارک و تعالی نگاه دارنده است آسمان و زمین را
 از زوال و متصرف در آنها است بسبب چیزی بمعنی اینکه این کارخانه را عبث بنظام نیاورده
 بلکه برای کتاب آلمی و تکلیف خلایق بآن و خدای عمل در آخرت و ان کتاب زند که هر چیز است
 بمعنی اینکه باعث زند که دلهای مرده علم باست نه علم بعلوم فلاسفه و مانند آنهاست و در

هر چیز است بمعنی اینکه نوری که منقسم چهار نور میشود بسبب آنست زیرا که اگر آن نمی بود خلق
این جهان بر شور و شرنایا پیدار عیب میبود این اشارت است به برهان عقلی محض بر وجود
کتاب و تکلیف و جزای عمل بر الله تعالی تنزیه میکنم تنزیه لایق الله تعالی که از هر قبیح و نقصا
است و بغایت بلند است از آنچه میگویند بلندی بزرگی مراد قول جمعی است از منسوبان
با سلام که ثبوت کتاب و تکلیف به برهان عقلی محض نیست بلکه به برهان سمعی است و نص
باقول معتزله قدیر است که افعال عباد را در تحت مشیت و اراده و قدر و قضا و اذن
آهی نمیشمرند یا قول اشاعره است که عباد را فاعل افعال نمیشمرند یا قول یهود و فلاسفه
است که عباد را فاعل بعنوان جبر نمیشمرند و ایضا میگویند که عالم قدیم است و هیئت
خواهد بود و برای حکمت کتاب و تکلیف و جزای عمل نیست بلکه لازم ذات واجب الوجود
است یا قول جمعی دیگر از منسوبان با سلام است که الله تعالی محمولست و مکاشف شر است
مخفی نمائند که بنا بر احتمال اخیر اشارتست باینکه جالبینق این اعتراض را با مخالفان ماکفته
و ایشان بجمیعت قایل شده اند **اصل** قال له فاخبرنی من الله عز وجل ان هو
فقال امیر المؤمنین علیه السلام هو ههنا و ههنا و فوق و تحت و محیط بنا و معنا و هو قوله
ما یکون من یجوز ثلثة الاله و اربعهم و لا خمسة الاله و سادسهم و لا ادنی من ذلك
ولا اکثر الاله و معهم انما کانوا **شرح** این سوال و جواب جمله معترضه است که
در میان اجرای جواب سوال اول در آمده یعنی جالبینق گفتند و این بنا بر اینکه الله تعالی
محمول نیست خبر ده مرا از الله عز وجل که کجاست او پس گفت امیر المؤمنین علیه السلام او اینجا

و اینجا است و در بالای ما است و در پایین ما است و فرو گرفته بما و اما است و این مضمون
قول الله تعالی است در سوره المجادله و بیان شد در شرح حدیث ششم باب سابق **اصل**
فالکرسی محیط بالسماوات و الارض و ما بینهما و ما تحت الثری و ان تجهد بالقول
فانه یعلم السر و اخفی و ذلك قوله تعالی و سع کرسیه السماوات و الارض و لا یؤده حفظهما
و هو العلی العظیم فالذین یحملون العرش هم العلماء الذین حملهم الله علیه و لیس یخرج
عن هذه الاربعة شی خلق الله فی ملکوت و هو ملکوت الذی اراه الله اصفیاء و
اراه خلیلہ صلی الله علیه و آله فقال و كذلك ابرهیم ملکوت السماوات و الارض و لیکون
من الموقنین و کیف یحمل العرش الله و بحیاته حیث قلوبهم و بنور ما هتدوا الی
معرفته **شرح** چون فارغ شد از جواب سوال که جمله معترضه بود باز بر سر تتمه
جواب سوال اول رفت کرسی عبارت از علم و قدرت است و ان تجهد بالقول فانه
یعلم السر و اخفی ز سور طه است و برای توضیح احاطه علم است که جزء مفهوم کرسی است
ان علماء عبارت از هشت صنف است که بیان میشود در حدیث ششم این باب میتواند
بود که مراد اعم از ایشان باشد ضمیر علم راجع بعرش است و از قبیل اضافه مصدر بمنعول
است باز جمع بالله تعالی است بمعنی علی که وحی کرده بانبیا و حامل هر دو یکست هذه الاربعة
عبارت از چهار نور است که نور احمر و نور اخضر و نور اصفر و نور ابیض است و این اشارت
است باینکه حصود رانها عقلیست زیرا که مرقد میان اثبات و نفی است باین روش که
آنچه تعلق بآن میکند یا فعل الله تعالی است یا نه و قسم دوم یا باستحقاق مدح است یا باستحقاق

ذات یا هیچ کدام نیست فی برای سببیت است و ملکوت عبارت از علم و قدرت ضمیر هوراج
بمضمون لیس بخرج تا آخر است مخفی نماید که توضیح و کذا لک نری تا آخر بکر چند آیت از سوره
انعام و توضیح آنها بعنوان ذکر احتمال میشود اول وهو الذی خلق السموات والارض بالحق
و یوم یقول کن فیکون دوم قوله الحق وله الملك يوم ینفخ فی الصور عالم الغیب والشهادة
وهو الحکیم الخیر سیوم و اذ قال ابرهیم لایه اذ را انتخذ اصناما الهة فی اراک و قول
فی ضلال مبین چهارم و کذا لک نری ابرهیم ملکوت السموات والارض ولیکون
من الموقنین پنجم فلما جن علیه اللیل رای کوکبا قال هذا ربی فلما افل قال لا احب
الا فلین یثبتم فلما رای القمر بازا قال هذا ربی فلما افل قال لن یمهدی رجت
لاکونن من القوم الضالین هفتم فلما رای الشمس بازغة قال هذا ربی هذا اکبر فلما
اقلت قال یا قوم انی برئی مما تشرکون هشتم انی وجهت وجهی للذی فطر السموات
والارض حنیفا و ما انا من المشرکین از جمله احتمالات در این آیات اینست که بادر الحق
برای سببیت است و حق عبارت از کتاب الهی است که بمکلفان فرستاده شده یوم بمعنی
وقت است و ظرف بکون است و تقدیم برای حصداست بقول بتقدیر بقول الشی است
و حذف آن برای افاده عموم است فادر فیکون برای تفریعیت و تاخیر آن از صدر جمله
از قبیل تاخیر فادر سوره توبه و علی الله فلیتوکل المنون است و فاعل آن ضمیر مستتر راجع
بشی محذوفت پس آیت دلالت میکند بر اینکه کفر و شرک و سایر معاصی بی قول او که
کن حاصل نمیشود قولر میداد است الحق خبر است الفلام در خبر افاده حصدا میکند

پس قوله الحق جواب سوال مقدم است سوال اینست که اگر معاصی بقول او باشد لازم می آید
که معصیت داخل حق باشد جواب اینست که قول او خواست و مفعول له باطلت زیرا که
قول اینجا عبارت از قضا و قدر است و میتواند بود که قضا قدر حق باشد و مقتضی و مقدر
باطل باشد می آید و در آخر کتاب المروضة پیش از حدیث العابد که آذر پدر نبی ابرهیم بوده
و بعضی میگویند ذکر آذر در این آیت برای امر از تاراج است که پدر نبی ابرهیم بوده
و ابرهیم بعد از فوت او در بخت تربیت آذر بوده که عم ابرهیم است چنانچه صاحب
کشته در فصل اول و دو نقطه در بالا و اول و بنی نقطه و حاء بنی نقطه تاراج کادم ابو ابرهیم تحلیل
صلوات الله و سلامه علیه و بعد از آن گفته آذر که اجد اسم عم ابرهیم علیه الصلوة و السلام
و اما ابو فانه تاراج پس اینجا بمعنی ولی نعمت است و بر هر تقدیر ذکر پدر بودن آذر اینجا
برای موافقت مقتضای مقام است زیرا که مراد در این آیات اظهار کمال درشتی ابرهیم
است در مقام دعوت پیش از حصول ایقان و اظهار کمال نرخواست در دعوت بعد
از حصول ایقان زیرا که در اول باید در خود استفهام انکاری و نسبت قوم با و مشافیه
او بضلالت مبین کرده و در آخر خود را بابیکانگان یکی شمرده و استدلال بخروج کوكب و قمر
و شمس از افق نموده با وجود آنکه آن نیز مثل اقوت در دلالت بر حدوث و مستحضر بودن
برای نانی و اظهار آنچه اقرب بتسلیم مخاطبان باشد و ایشان را قوم خود گفته و او در
و کذا لک حالیه است بقرینه اینکه نری ولیکون بلفظ مضارع است و سابق و لاحق
بلفظ مضارع است حال مقدمه است کذا لک در موضع نصب و مفعول ثالث نری است

مقدم شده برای افاده حصر بر مشتمل بر نفی است و منافاة ندارد با قولی که مضارع مثبت
چون حال باشد به و او می باشد مشار الیه ذلك مضمون آیت اولت از ابائی که مذکور شد
ولیکن عطف است بر حذف و عامل ظرف نری است و حذف معطوف علیه برای تهویل
و عدم امکان علم خلاق بکنه آفت چون سرقضا و قدر در افعال الهی است چنانچه گفته در
انبیاء لا یسل عما یفعل و بیان میشود در حدیث ششم باب بیست و ششم و گاهی حذف
معطوف علیه برای ظهور می باشد پیش از او و وصلیه و آن وصلیه و گاهی برای کثرت آن
و عدم کنجایش مقام برای ذکر آن می باشد مثل اولم ینظر و اولم یا نهم اولم سیر و اولم
برای الایقان عمل بعلم خود بعنوان کمال اطمینان خاطر مراد اینست که چون ابرهیم کمال
اطمینان خاطر بهم رسانید باینکه ملکوت ما بعنوان اینست که شرک نیز با ما حاصل
میشود و تا نگوییم که صادر شو از فلان شرک حاصل نمیشود کمال نمی کرد در اتمام حجت
و اکتفا با بطلان مدعای ایشان نکرد بلکه اثبات مدعای خود کرد با استدلال بقراینات
و ارض بر بطلان هر نوع شرک خواه شرک عبادت اصنام و مانند آنها که در منکران نبوت
می باشد و خواه شرک پروری امسه ضلالت که مصدقان نبوت نیز می باشد و خواه شرک
چنانچه ما بعد این آیات در ابطال سخن ایشانست و بیان میشود در شرح عنوان باب
اول کتاب الحجته یعنی بر علم و قدرت الله تعالی فرو گرفته با سمانها و زمین و آنچه میان
آن دو است و آنچه زیر طرف پایین زمین است تا مرکز عالم چنانچه در سوره طه است
و بیان شد در شرح حدیث سیوم باب ششم و اگر اشکارا گوئی سخن را پس میداند پنهان

و پنهان تر از چه جای آشکارا چنانچه در سوره طه است و این مضمون قول الله تعالی است در سوره
بقرة که کنجایش دارد علم و قدرت الله تعالی آسمانها و زمین را و مانند نمیکند الله تعالی را نگاهدار
آسمانها و زمین را و است و پس بلند مرتبه و بزرگ مرتبه بر آن جماعت که بر میدارند عرش را
ایشان علمای اند که باز کرده ایشانرا الله تعالی علم عرش یعنی علم باینکه عرش را چهار نور حاصل
شده و بیرون نمی باشد از این چهار نور که گفتیم چیزی که خلق کرده الله تعالی از ملکوت خود
باین معنی که هر مخلوق یکی از این چهار نور حاصل شده و ملکوت یا بر عتوان ملکوتی است
که نموده آنرا الله تعالی برگزیده های خود و نموده آنرا بدو است خود ابرهیم صلی الله علیه و آله
پس گفته در سوره انعام و اذا قال ابرهیم لابیه اذ را تتخذ اصناما الهة اتی اراک و قویک
فی ضلال مبین و کذلک و یاد کن وقتی را که گفت ابرهیم پدر خود را آنرا که ایافر میگیری بنیان را
معبودان بدیستی که من ببینم ترا و جماعت ترا در کراهی ظاهر بر حالی گفت که مقتدر این بود
که بهمان روش که شرک و معاصی حاصل نباشد در وقتی مکر با ما که کن و انما یم ابرهیم را
کمال پادشاهی آسمانها و زمین برای که خلاق نمیتواند دانست کنه آنرا و برای آنکه شود از جمله
اهل کمال اطمینان و قرار خاطر بر هر چه واقع شود بی اضطراب و بیدرستی در اتمام
حجت و چون بر میدارند حاملان عرش الله تعالی و حال آنکه بزرگ که الله تعالی زنده شده
دلهای ایشان بمعنی اینکه بعلم و تعلیم او عالم شده اند و بنور توفیق او راه یافته اند بسوی
شناخت او **دوم اصل** عن صفوان بن یحیی قال سالت ابوقرة المحدث ان ادخله
على ابي الحسن الرضا عليه السلام فاستاذنته فاذن لي فدخل فساله عن الحلال والحرام ثم قال

له افتقر ان الله محمول فقال ابو الحسن عليه السلام كل محمول مفعول به مضاف الى غيره محتاج الى
والمحمول اسم نقص في اللفظ والحامل فاعل وهو في اللفظ مدحمة وكذا قول القائل فوق
وتحت واعلى واسفل وقد قال الله له الاسماء الحسنى فادعوه بها ولم يقل في كتبه انه المحمول
بل قال انه الحامل في البر والبحر والسموات والارض ان تزولا والمحمول ما سوى
الله ولم يسمع احد آمن بالله وعظمته قط قال في دعائه يا محمول **شك** روايتان
صفوان بن يحيى گفت خواست از من ابوقرة محدث كه داخل كنم اورا بر امام رضا
عليه السلام پس رخصت طلبيدم از امام عليه السلام پس رخصت داد پس داخل شد پس پرسيد
امام را از مسائل جلال و حرام بعد از ان گفت ايا پس اقرار ميكني كه الله تعالى برداشته
شده باشد پس گفت امام عليه السلام هر برداشته شده محل تصرف ديكر است منسوب
بغير خود تا پناه او باشد محتاج است بآن غيره برداشته شده اسم نقص است در صريح
لفظ و بردارنده صاحب تصرف و آن در صريح لفظي فرينيه كه كرد اندازد سايش
است چه دلالت بر فوت او و ضعف يا حاجت محمول او ميكنند و همچنين گفتن كسي كه
گويد بالامدح است و پايين ذم است و بالازمدح است و پايين تزدحم است و بتحقيق
گفته الله تعالى در سوره اعراف اين مضمون را كه اورا است و بس نامهاي خوبيتر پس بخوانيد
اورا بآنها نه بنامهاي مذمت مخفي نمائند كه در سوره اعراف بجاي له الاسماء جنب است
و لله الاسماء و اين تغياشار است بآيه كه بعض اين مضمون در سوره بني اسرائيل و سوره
طر و سوره حشر ثبت است و گفته الله تعالى در كتابهاي خود كه او محمولت بلكه گفته

كه او حاملت در صحرا و دريا چنانچه در سوره بني اسرائيل گفته و حملناهم في البر و البحر و نگاه
دارنده است آسمانها و زمين با از انيكه زابل شوند چنانچه در سوره فاطر است و برداشته
شده چيزيست كه غير الله تعالى است و شنیده نشده كسي كه ايمان بالله تعالى و بزرگوار داشته
باشد هرگز كه گفته باشد در دعای خود يا محمول پس بخوان آن جايز نيست **اصل**
قال ابوقرة فانه قال و يحل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وقال الذين يحملون العرش
فقال ابو الحسن عليه السلام ليس هو الله والعرش اسم علم و قدرة و عرش فيه كل شي ثم احنا
الحمل الي غيره خلق من خلقه لانه استعبد خلقه تحت عرشه و هم حمله علمه و خلقا
يستحون حول عرشه و هم يعملون بعلمه و ملائكة يكتبون اعمال عباده و استبعد
اهل الارض بالطواف حول بيته **شك** الاسم علامت چيزي تنوين علم و قدرة
براي تعظيم است و قدرة عطف بر علم است بعطف الضباب و مراد اينست كه عرش الهي
عبارت از علامت پادشاهي عظيم است چنانچه تحت پادشاهان دنيا علامت پادشا
ايشانست و عرش بصيغه ماضي معلوم باب نصر و ضرب است العرش بنا نهادن
صمير فير راجع باسم است كل منصوبت تا مفعول عرش باشد اضاف بصيغه معلوم
باب افعال معطوفت بر عرش مخفي نمائند كه در حمل عرش و احتمالت **اول** اينكه
عرش در معني حقيقي خود مستعمل باشد بمعني هر مكن موجود و مجاز در نسبت حمل آن
بغير باشد باعتبار انيكه آن غير حامل چيزيست كه جميع ممكنات بطفيل آن مخلوق شده
و آن كتاب الهي است چنانچه گفته در سوره انعام و هو الذي خلق السموات و الارض

و ظاهر این فقرات مؤید اینست دوم اینکه عرش در معنی مجازی متعلی باشد بمعنی علم کائنات
الهی و ظاهر آنچه می آید در این حدیث که العرش من یجمله و آنچه می آید در حدیث
ششم این باب مؤید اینست و حاصل هر دو بیکت خلق محمد و راست تا بدل غیره باشد
استبعد بعین بنقطه و با یک نقطه و ال بنقطه است الاستبعاد کسی را به بند که خود
ستایش کردن جلالت بکسر خا با نقطه و سکون لام و فتح قاف و نا ناینت بمعنی نوعی از
مخلوق است تحمل بصیغه مضارع غایبه باب ضرب است بابا حرف جر و مصدر است
ضمیر هم راجع بخلقه است ضمیر علم راجع بالله تعالی است و اضافه برای عهد است
بمعنی علمی که بانبیا و وحی کرده یا راجع بعرش است و اضافه مصدر بمعنولست و علم
عرش همان است که بیان شد در حدیث اول در شرح ان العرش خلقه الله من انوار
اربعة تا آخر خلقا بفتح خا و سکون لام و قاف منصوب و معطوف بر خلقه است
یسبحون تا آخر صفة خلقا است و این اشارت بقول الله تعالی در سورة النور فی
بیوت اذن الله ان ترفع ویذکر فیها اسمی یسبح بها الغد و الاصل
رجال و بیان میشود در کتاب الحجة در حدیث ششم باب هفتم که باب معرفت الامام
والرالیه است ملائکه نیز معطوفت بر خلقه و این اشارت بقول الله تعالی
در سورة زمر و تری الملائکه حاقین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم جمله و استعید
اهل الارض اشارت بقول الله تعالی در سورة البقره و اتوا البیوت من ابوابها
و بیان میشود در کتاب الحجة در حدیث ششم باب هفتم و مراد باهل الارض و رافداگان

از مجاورت امام زمان است و تکرار و استبعاد را اینجا برای اشعار بپستی مرتبه اهل الارض
است نسبت بسابقان بیان این مجمل آنکه منسوبان بعرش معنی کتاب الهی سه قسمند قسم
اول حاملان عرش معنی عرض کنندگان اعمال خلایق بر کتاب الهی در روز قیامت برای
دیوان و مرد و قبول آن اعمال و ایشان هشت صنفند چنانچه می آید در حدیث ششم
اول آدم و اوصیای او دوم نوح و اوصیای او سیم ابرهیم و اوصیای او چهارم موسی
و اوصیای او پنجم عیسی و اوصیای او و علم اللم ششم محمد و اوصیای او و علم اللم هفتم
رضوان و سایر خزنه جنت هشتم مالک و سایر خزنه جهنم قسم دوم اهل حول
العرش و ایشان دو صنفند اول مؤمنانی که در مجاورت امام زمان خود بوده اند
هر صبح و شام برای اینکه عمل بعمل الهی کنند بی دغدغه خواه امام بنی باشد از جمله شش
بنی که مذکور شد و خواه وصی آن بنی باشد و ایشان درین زمان سی کسند از جمله
نطسه که در مابین مسجدین در ملازمت صاحب الزمان اند چنانچه می آید در کتاب
الحجة در حدیث شانزدهم و هفدهم باب هفتاد و نهم که باب فی الغیبة است دوم
ملائکه که کاتبان اعمال خلایقند و بعضی ایشان که ملائکه دست راست اند از ملازمان
رضوان و خزنه جنت اند و نام اعمال را با ایشان تسلیم میکند و بعضی که ملائکه دست
چپ اند از ملازمان مالک و خزنه جهنمند و نام اعمال را با ایشان تسلیم میکنند
قسم سیوم مؤمنانی که دور اند مانند حاملان عرش و من حول العرش استغفار برای
ایشان میکنند چنانچه مذکور است در آیت سورة المؤمن و ایشان دو صنفند اول

مومنان کامل که بتزجج و مانند آن بملازمت امام زمان خود کاهی رسیده اند و کس
علوم دین بی واسطه کرده اند یا اگر میسر نشده عذر خود نزد حجت خداست و نخواهد
داین شریعت و خواه در شرایع انبیای سابق دوم صالحان که مذکورند در آیت سوره
مؤمن که و من صلح من ابائهم و ازواجهم و ذریاتهم و ایشان ماعدای صنف اولند
از جمله دو افتادگان شیعه امامیه در هر شریعت که باشند و الله اعلم بیکتی گفت
ابو قرة انیکم الله تعالی لا محمول نمیتوان گفت باطلست چه بدستی که الله تعالی گفته در سوره
الحاقه و بر میدارند عرش صاحب کل اختیار ترا بالای خلافت در روز قیامت هشت کس
و گفته در سوره المؤمن الذین یحیلون العرش و من حول یستحون بحمد ربهم و یؤمنون
به و یستغفرون للذین امنوا جمعی بر میدارند عرش الهی را و جمعی که بر دوش عرش آیند
تتزیه میکنند از شریک در ربوبیت با حمد صاحب کل اختیار خود و ایمان بر رب خود می
آورند و طلب آمرزش میکنند برای جمعی که ایمان آورده اند بر رب خود و را بوفه اینست
که از این دو آیت مفهوم میشود که عرش تختی باشد که الله تعالی بر بالای آن باشد
پس از برداشتن عرش لازم آید که الله تعالی نیز برداشته شده باشد پس گفت امام رضا
علیه السلام عرش و الله تعالی یکتی بمعنی اینکه برداشتن عرش لازم ندارد برداشتن الله تعالی را
و عرش علامت علم عظیم و قدرت عظیم الله تعالی است و الله تعالی بنا نمیدارد در آن علامت
علم خود و قدرت خود هر چه را بعد از آن بعنوان مجاز نسبت داد برداشتن علامت را
بغیر خود که قسمی از مخلوقات او باشد بنا بر اینکه ببیند که خود ستوده جمعی را که بر میدارند

عرش او را آن جمع بردارندگان علم کتاب اویند که عمد مخلوقات اوست و ببیند که خود
ستوده خلق را که بتتبع میکنند در دوش عرش او اگر چه از بردارندگان عرش نیستند و
ایشان عمل میکنند با شتیاه و دغدغه بعلم او و ببیند که خود ستوده جمعی از ملائکه را
که مینویسند اعمال بنندگان الله تعالی را و ببیند که خود ستوده جمعی مومنان اهل آفاق
زمین را که دیدن در دوش خانه او که کعبه است برای کرد دیدن در دوش خانه علم او که امام
زمانست **اصل** و الله علی العرش استوی کما قالوا العرش و من یحمله و من
حول العرش و الله الحامل لهم الحافظ لهم المسلم القایم علی کل نفس و فوق کل
شیء و علی کل شیء و لا یقال محمول و لا اسفل قولا مفرد الا یوصل بیتی فیفسد اللفظ
و المعنی **شرح** چون فارغ شد از بیان آیت سوره الحاقه و آیت سوره المؤمن شروع
کرد در بیان اینکه مراد بآیت سوره طه الرحمن علی العرش استوی معنی خود نشاست
و هیچ حاجت بنا و بیل ندارد چنانچه بیان شد در حدیث هفتم باب سابق جمله الله علی
العرش استوی مبتداست زیرا که مراد مضموز است چنانچه میگویند رنید قائم جملة
اسمیه و ضرب رنید جملة فعلیة کما قال خبر مبتداست و ضمیر متراجم بالله تعالی است
و این لفظ را در جای میگویند که مستعمل فی لفظی معنی حقیقی آن باشد و العرش مبتداست
و الفلام برای عهد خارجیت بمعنی عرش که بیان شد در آیت الحاقه و المؤمن و من
یحمله عطف بر العرش است و من حول العرش نیز عطف بر آنست و خبر مبتدا محذوفست
بتقدیر سوا نظیر انت و مالک که بتقدیر انت و مالک مقرر بیان است و مقصود

اینست که معنی عرش در آیت طه شامل معنی عرش در آیت
الحاقه و المؤمن است مع شئی زاید ضمیر لهم راجع بمن یحمل و من حول العرش است یعنی و اینکه
الله بر عرش مستوی شده بر معنی حقیقی خود است و غیر آنست که مذکور شد و آن عرش که
مذکور شد و جمعی که حاملان آنند و جمعی که بر و رانند برابرند در دخول و تحت معنی
عرش را اینجا نیز که عرش اینجا عبارت از جمیع مخلوقات و الله تعالی بر دارنده است
بتوفیق خود آن دو طایفه را نگاه دارنده ایشانست از تصرف شیطان نگاه دارنده است
کننده است بر هر زنده و بالا هر چیز است در قدرت و مستولی بر هر چیز است و گفته میشود
بر داشته شده و نه پایین در حق الله تعالی گفتنی تنهایی آنکه وصل کرده شود بجزئی که
قرنیه باشد که مراد حقیقت نیست و مجاز است چه فاسد میشود لفظ که بی ادبانه
است و فاسد میشود مراد نیز که باطلست اشارت باینست که اگر یا قرنیه باشد ظاهر
لفظ اگر چه فاسد مینماید اما مراد فاسد نیست **اصل** قال ابو قمره فتکذب بالروایه
التي جاءت ان الله اذا غضب انما يعرف غضبه ان الملائكة التي
العرش يجدون ثقله على كواهلهم فيخردون سجدوا فاذا ذهب الغضب خفت
ورجعوا الى موافقهم فقال ابو الحسن عليه السلام اخبرني عن الله تبارك وتعالى منذ
ابليس الى يومنا هذا هو غضبان عليه فتى رضى وهو في صفته لم يزل غضباناً
عليه وعلى اوليائه وعلى اتباعه كيف تجزئ ان تصف ربك بالتغير من حال الى حال
وانه يجرى عليه ما يجري على المخلوقين سبحانه وتعالى لم يزل مع التالين ولم يتغير مع

مع المتغيرين ولم يتبدل مع المتبدلين ومن دون في يدك و قد بروه وكلهم اليه محتاج وهو
غنى ممن سواه **شرح** كذا ابو قمره پس انكار میکند روایتی را که آمده که الله تعالی وقتی که
غضبان شود شناخته نمیشود غضب او مگر باینکه ملائکه که حاملان عرشند می بینند
سکینی الله تعالی را بر میان دو شاهمنای خود پس افتد بر روی خود بسجود پس وقتی که
رفت غضب میشود الله تعالی را بر میگردند بجای خود بمعنی اینکه بر میخیزند پس گفت امام
عليه السلام در احوال این روایت خبرده مرا از الله تبارك وتعالى از وقتی که لغز کرده ابليس را تا
امروز او غضبان است بر او پس که راضی شد و الله تعالی در بیانی که تو میکنی او را همیشه
غضبان بوده بر او و بر دوستان او و بر تابعان او و چون جزات میکنی که صفت کنی
صاحب کل اختیار را بر گردیدن از حال بحالی بمعنی صفتی که از صفت افعال نیست بصفتی
دیگر مثل آن و باینکه جاری میشود بر او آنچه جاری میشود بر مخلوقات که اسما و جامد
محضر باشد مثل جسم تنزیه میکنم تنزیه لا یتقو و ولیند مرتبه است از این صفات چه بر طرف
نشده با بر طرف شدگان و متغیر نشده با متحرکان و هر که سوای اوست در تحت قدرت او
وند بپیراوست و جمیع ایشان بسوی او محتاجند و او بی نیاز است از هر که سوای اوست
مراد اینست که بر دارنده عرش بان معنی نیست که خیال کردی و الا محتاج خواهد بود **سوره**
اصل من الفضیل زیار قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله جل وعز و سمع کریمه
السموات والارض فقال يا فضل كل شئ في السموات والارض وكل شئ في الارض
شرح الکریمی علم و قدرت الله تعالی یعنی روایت از فضل زیار گفت پرسیدم امام

امام جعفر صادق علیه السلام را از قول الله جل و عز در سوره بقره کنجایش دارد کرسی ابره تعالی
آسمانها و زمین را بر یک کت ای فضیل هر چند در کرسی است آسمانها و زمین و هر چیز غیر آنها
در کرسی است باین معنی که از روی علم و قدرت الهیست **چهارم اصل** سالت ابا عبد الله علیه السلام
من قول الله وسع کرسی السموات والارض السموات والارض وسع الکرسی ام الکرسی وسع
السموات والارض فقال بیل الکرسی وسع السموات والارض والعرش وکل شیء وسع
الکرسی **شرح** والعرش منصوب است تامفعول وسع الکرسی باشد و عرش عبارت از کتاب
الهیست و بودن آن در کرسی عبارت از اینست که از روی علم و قدرت الهی نازل شده بر انبیا
یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را از قول الله تعالی در سوره البقره کنجایش دارد
کرسی الله تعالی آسمانها و زمین را آیا آسمانها و زمین کنجایش کرسی دارد یا کرسی کنجایش آسمانها
و زمین دارد پس گفت بلکه کرسی کنجایش آسمانها و زمین دارد و عرش را و هر چیز را
کنجایش دارد کرسی مخفی نماید که سوال سائل میتواند بود که از روی شک نباشد بلکه
از روی تعجب باشد بخیاال اینکه کرسی جسمی از اجسام است و میتواند بود که از روی
شک باشد و بتجویز این کلام باشد که الکرسی منصوب باشد و السموات والارض
مرفوع باشد یا آیت از باب قلب باشد چنانچه میگویند الشکر مرفوع بالمرید **پنجم**
اصل سالت ابا عبد الله علیه السلام عن قول الله عز وجل وسع کرسی السموات والارض
السموات والارض وسع الکرسی ام الکرسی وسع السموات والارض فقال از کل شیء
فی الکرسی **شرح** این ظاهر است از شرح سیوم چهارم **ششم اصل** عن ابی عبد الله

علیه السلام قال حله العرش والعرش العلم ثمانیة اربعة متا و اربعة متا و الله تعالی **شرح**
در این حدیث اشارت بتفسیر آیت سون الحاقه و یجمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانیة
مخفی نماید که برداشتن علم کتاب الهی بر بالای خلاق عبارت عرض اعمال خلاق بر آنست برای
و در قبول آن اعمال و در این لفظ اشارت باینکه عمل کتاب الهی در دنیا افتاده و خوار است
نزد اکثر خلاق زیرا که عمل بحکم آیت کتاب الهی نمیکند و تاویل و تخصیص آنها میکنند بهوا
و هوس و در روز قیامت در محال عزت میشود چون دانند که هر عملی که موافق آتش مقبول
است و الا مردود **یعنی** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت حاملان عرش عبارت
از علم کتاب الهیست بمعنی محکم کتاب الهی که معلوم هر ماملت یا بمعنی دانستن مجموع کتاب
الهی هشت صنفند چهار از ما اند و چهار از هر که خواست خدای تعالی مخفی نماید
که ظاهر بعضی روایات مثل آنچه در دعای سیوم صحیفه کامله است اینست که بعضی حاملان
از ما اند که باشند و ظاهر احدیست هفتم این باب اینست که کل واحد از ما اند داخل حاملان
باشند پس مراد ثمانیة ثمانیة اصناف و میتواند که مراد به متاهل بیت ابرهیم باشد
و این چهار عبارت از ابرهیم و اوصیای او و موسی و اوصیای او و عیسی و اوصیای او
و محمد و اوصیای او علیه السلام باشد و چهار دم عبارت از آدم و اوصیای او و ^{صنوان}
و سایر خازنان جنت و ممالك و سایر خازنان جهنم باشد زیرا که مدار دیوان و دیوان
و حساب خلاق در روز قیامت بر این هشت صنف است زیرا که شش صنف از جمله آنها هر کدام
صاحب شریعت علیحد اند و دو صنف شاهدان و ضابطان نامهای اعمال خلاق تواند

و برای جزای عمل مطیع و عاصی امت هر صاحب شریعتی اند و علی بن ابرهیم در تفسیر سوره
الحاقة گفته حمله العرش مثانیه لكل واحد مثانیه اعین کل عین طباق الدنيا اشارت باینکه
هر کدام ایشان احوال اهل صنف خود و هفت صنف دیگر را معلوم میکند و کثرت هر صنف
برابر دنیا است و ایضا گفته و فی حدیث آخر قال حمله العرش مثانیه اربعه من الاولین
واربعه من الاخرین و اما الاربعه الاولین فنوح و ابرهیم و موسی و عیسی و اما
الاخرین فنحور و علی و الحسن و حسین علیهم السلام و فاضل مدقق بالا محمد امین استرآبادی
گفته که در بعضی حدیث تفسیر چهار راز ما بامیر المومنین و سیده نساء العالمین فاطمه و امام
حسن و امام حسین صلوات الله علیهم شده و تفسیر چهار روم سلمان و مقداد و عمار بن
یاسر و ابی ذر غفاری رحمهم الله تعالی شده **هفتم اصل** عن داود البرقی قال سالت
ابا عبد الله علیه السلام عن قول الله عز وجل و كان عرشه على الماء فقال ما يقولون قلت
يقولون ان العرش كان على الماء و الرب فوقه فقال كذلك بوا من رزم هذا فقد صیر الله
محمولا و وصفه بصفة المخلوق و لزم ان الشیء الذی یحملة اقوی منه قلت بئس له جعلت
فذاك فقال ان الله حمل دینه و علمه الماء قبل ان یکون سماء و ارض و جن و انس و شمس
او قمر فلما اراد ان یخلق الخلق نشرهم بین یدیه فقال لهم من ربکم فاول من نطق
رسول الله صلی الله علیه و آله و امیر المومنین و الائمة صلوات الله علیهم فقالوا انت ربنا
فجاءهم العلم و الدین ثم قال للملائکه هولاء حملة دینی و علمی و امنائی فی خلقی و هم المسؤلون
ثم قال لینی آدم اقرؤ الله بالتبویبیه و لهولاء النفس بالولایة و الطاعة فقالوا نعم

ربنا اقرؤنا فقال الله للملائکة کة اشهدوا فقالت الملائکة شهدنا علی ان لا یقولوا
غدا انا کناعن هذا فافلین و یقولوا انما اشک ابا و انا من قبل و کنا ذریة من
بعدهم افعله کنایما فعل المبطلون یا داود و لا یتنا مؤکدة علیهم فی البشاق **مشح**
حمل بصیغه ماضی معلوم باب تفعیل است الخیل یا کردن چیزی بر چیزی دیگر و مراد اینجا
خلق چیزیست که ماده چیزی باشد که قابل برگردن علم و دین بر او باشد و خلق آن مشیت
یا کردن است بر آنچه از آن مخلوق شود چنانچه می آید در حدیث هفدهم باب بیست
و چهارم که باب البدا است پس از باب استعان مشیت تخمیل بر مخلوق از چیزی را
تخمیل بر آن چیز گفته و این اشارت است بآنچه می آید در کتاب الایمان و الکفر در باب دوم
که الله عز وجل پیش از آنکه خلق کند مخلوقین را خلق کرد دو قسم آب را یکی خوشکوار تا خلق
کند از آن بهشت خود و اهل طاعت خود را و دیگری آب شور تلخ تا خلق کند از آن آتش
جهنم خود و اهل معصیت خود را و الله عز وجل را کند کردن و مراد اینجا فراموش کردن هر یک از مخلوق
است از پشت پدرش بر ترتیب تا آخر افراد حتی اطفال در طفولیت میمیرند چنانچه گفته
در سوره اعراف و اذا خدر ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم بین یدیه عبارت از
قدرت و تصرف و پنهان نبودن هیچکدام از احاطه الله تعالی است فحالهم بصیغه ماضی
معلوم از باب تفعیلست و هم المسؤلون اشارت است بقول الله تعالی در سوره النحل و سورة
الانبیاء فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون و بیان شد در حدیث دهم
باب النوادر از کتاب العقل ثم قال لینی آدم تا المبطلون اشارت است بایت سوره اعراف

واشهدهم على انفسهم وترك ذكر ذرية اينجا اشارت است باینکه ذکر ذریه وارجاع صیر
اشهدهم بایشان در آیت از قبیل الکتاب بذكر فرد خفی است و مطلب عموم بنی آدم است علی
ان يقولتم کلام ملائکه نیست یا متعلق است بر نثرهم تا آخر و لا بتنا هوکرة علیهم فی
المیشاق ناظر است بر وللهولاء التضرع بالولایة و اشارت است باینچه بیان شد در حدیث
اول باب سیوم که اقرار بر یوبیت الله تعالی مشتملست بر اقرار بر رسالت رسول و ولایت
اولی الامر پس میتواند بود که علیحدّه از ایشان طلبیده شود و بعضی انکار کنند پس منافات
نیست میان این حدیث و آنچه می آید در حدیث دوم باب صد و هشتم کتاب الحجّه که
بعضی در روز میثاق انکار ولایت کردند و توضیح آیت اعراف می آید در شرح حدیث
چهارم باب ششم کتاب الایمان و الکفر یعنی روایت از داود رقی که گفت پرسیدم
امام جعفر صادق علیه السلام را از قول الله عز وجل در سوره هود و کان عرشه علی الماء
پس گفت چه میگویند مخالفان ما در تفسیر این آیت گفتیم میگویند که عرش تختی بود بر آب
و صاحب کل اختیار بر بالای آن تخت بود پس امام علیه السلام گفت دروغ گفته اند هر که گوید
این را پس تحقیق کرد اینده الله تعالی را برداشته شده و متصف ساخته او را بصفت
مخصوص مخلوق و لازم می آید او را که چیزی که بر میدارد او را قوی تر از او باشد گفتیم
بیان کن برای من تفسیر این آیت را بقرآنست شوم پس گفت بدرستی که الله تعالی بار کردین
اسلام را و علم با احکام را که بر رسول علیه السلام وحی شده بر آب بمعنی اینکه در وقت ابتداء
آب مشیت هر چیز که در چنانچه می آید در کتاب الحجّه در حدیث دوم باب چهارم و پنجم

که باب نادر فی ذکر الغیب است و چون از جمله چیزهایی را وصیای او علیهم است پیشیت
ایشان نیز کرد در آن وقت برای باز کردن آن دین و علم پیش از بودن آسمانی یا زمینی یا
جنی یا انسی یا آفتابی یا ماهی پس چون اراده کرده خلق مخلوقین را بمعنی اینکه شروع کرد
در احداث انسی جن با احداث ارواح ایشان بی احداث ابدان ایشان چنانچه می آید
در باب بیست و پنجم و بیست و ششم که اراده بعد از مشیت است و پیش از قدر و
قضاست پراکنده کرد ایشان را پیش خود پس گفت ایشان را بعد از نظر ایشان در مخلوقیت
خود و آسمانها و زمین و عجایب شواهد بر یوبیت کیت صاحب کل اختیار شما پس اول
کسی که اقرار کرد حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله و امیر المومنین و یازده امام بود
صلوات الله علیهم پس گفتند تو که خالق ما و آسمانها و زمین صاحب کل اختیار مائی
بمعنی اینکه فضولی و خودیایی و شرکت در حکم با تو نمیکنیم پس بار کرد ایشان را علم با احکام
و دین اسلام بعد از آن گفت ملائکه را این جماعت حاملان اند دین من و علم مرا و اینان
منتد در مخلوقین من و ایشانند مسؤل از هر مشکلی که مکلفان را پیش آید بعد از آن
گفت فرزندان آدم را اقرار کنید برای الله تعالی باینکه صاحب کل اختیار است بمعنی
اینکه کسی شرک در حکم با او نیست و از برای این جماعت که محمد و ائمه اثنی عشر علیهم
السلام باشند بدوستی و پیروی تا اقرار بر یوبیت واقعی باشند و محض ظاهر نباشد
و الا پیروی ظن و شرکت در حکم با الله تعالی خواهید کرد و آن انکار بر یوبیت است
پس گفتند آری صاحب کل اختیار ما اقرار کردیم پس گفت الله تعالی ملائکه را گواه باشید

بر اقرار بنی آدم بر ربوبیت پس گفتند ملائکه که گواه شدیم نبی می که نتوانستند که گویند با اعتبار
مشرکان ابتدائی بنی آدم و فرای قیامت که بدست می که ما بودیم از حقیقت ربوبیت که مشتمل
است بر ولایت غافلان یا گویند با اعتبار مشرکانی که اولاد مشرکانند که ما بنای شرک
نکردیم پدران ما کردند پیش از تولد ما و ما اطفال بودیم بعد از شرک ایشان باین معنی
که شرک ایشان مانع معرفت ما بر ربوبیت شد یا پس بچشم می بری ما را با پنجه کرده اند
باطل کنندگان ما ای داد و دوستی و اعتقاد امامت ما شرط شده بر اولاد آدم یا بر مخالفان
ما در پیمان ربوبیت و احتیاج بدلیل علیحد نیست بر اینکه در هر زمان امام معصوم
مفترض الطاعت می باید **باب** نیست و یکم **اصل باب** الريح شرح این باب
بیان روح که مضاف بالله تعالی شده در قرآن در این باب چهار حدیث است
سوم اصل سالت ابا عبد الله علیه السلام عن الروح التي في آدم وقوله فاذا سوتيته ونفخت
من روحی قال هذه روح مخلوقة والروح التي في عيسى مخلوقة **شرح** الروح بضم را
دسکون و او آنچه بان زند که زنده است و آن جسم هواییست و اطلاق روح بر جبرئیل
و کتاب آلهی و رسول و وصی بر تسبیل تشبیه است چهره کدام از آنها مانند روح است
چرا که نمیدانیم صاحب حیوة باقی نمی ماند یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام
از روحی که در امام بود و از قول الله تعالی در سوره ص پس چون ساختیم آدم را و میدیم
در او روحی را از جمله روح خود گفت این روحی است مخلوق و آن روحی که در عیسی است
که مذکور شده در سوره نسا نیز مخلوقست مراد اینست که چیزی نیست که زندگی الله تعالی

بان باشد از باب روح زنده و غیر و بلکه مخلوق الله تعالی و برگزیده اوست از میان دو رحمت
یا مراد از نفخ روح و حی و بعثت بر سالت است **چهارم اصل** سالت ابا عبد الله علیه السلام
عن قول الله و روح منه قال هي روح الله مخلوقة خلقها الله في آدم و عيسى **شرح**
پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام را از روح در قول الله تعالی در سوره نسا
المسیح عیسی بن مریم رسول الله و کلمته المیتها الی مریم و روح منه جز این نیست که
مسیح که عیسی بن مریم باشد فرستاده الله تعالی است بخلاق و همان سخن الله تعالی که
گفته که هیچ زمانی خالی از جنتی نباشد از آنجا که از بسوی مریم به پدر و روحی است
از جانب الله تعالی گفت این روح منسوب بالله تعالی است مخلوق اوست پس تشبیه
آن بر روح باعتبار اینست که زند که خلایق بآیت نه آنکه زند که او بان باشد خلق کرده
آنرا الله تعالی در آدم در و نفخت فی روحی از سوره ص در عیسی در این آیت اشارت
باینست که حمل روح بر عیسی مانند حمل کلمه مجاز است چه روح فی الحقیقه احکامی است
که بعیسی وحی شده چنانچه او مصداق کلمه است **پنجم اصل** سالت ابا عبد الله
علیه السلام عن قول الله عز وجل و نفخت فيه من روحي كيف هذا النفخ فقال ان الروح متحرك
كالريح واما سبب روح الانه اشتق اسمه من الريح واما اخرجته على النفخة الريح لان الروح
بجائز للريح واما اضافه الى نفسه لانه اصطفاه على سائر الارواح كما قال البيت فمن البيت
بیتی و المرسل من الرسل خلیل و اشباه ذلك و كل ذلك مخلوق مصنوع بحديث
مربوب مدبر **شرح** پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام از قول الله عز وجل و نفخت

ص و دیدم در آدم از روح خود چگونه است این دیدن آیا از بابت دیدن هوائ
در جسمی یا متعلق ساختن مجرایست بجسی چنانچه فلاسفه میگویند در نفوس باطنه
انسانیه پس گفت در بیان اینکه از بابت دیدن هواست بدینستی که روح حرکت میکند
از مکانی بمکانی مثل باد که هوای متحرک است و جز این نیست که نام نهاده آنرا روح برای آنکه
مشتق از ریح ساخته نام آنرا از باد و برای این مشتق ساخته از لفظی که برای باد است که روح
از جستن باد است بمعنی اینکه هوای متحرک است و برای این نسبت داده بخودش که برگزیده آنرا
بر باقی روحهای مردم چنانچه گفته برای خانه از خانه ای که کعبه باشد خانه من و برای
رسولی از رسولان که ابرهیم باشد مصاحب درونی من و مانند آن مثل جناب الله و
وجه الله مراد اینست که اضافه در هر دو جا بمعنی برگزید نیست چه خانه قابل سکناست بکرات
نه او و رسولی چون محل کمال اعتماد و امانت است قابل مصاحبت درونی و مومنان
است او و جمیع آفریده شده است ساخته شده است کرده شده است بعد از عدم است
مملوک صاحب کل اختیار است تدبیر کرده شده است **چهارم اصل** سالت ابا جعفر
علیه السلام عما یروون ان الله خلق آدم علی صورته فقال هی صورة محدثه مخلوقه اصطیفها
الله واختارها علی سایر الصور المختلفة فاضاها الی نفسه كما اضاف الکعبه الی نفسه
والروح الی نفسه فقال بیتی و نفخت فیه من روحی **شرح** پرسیدم امام محمد باقر علیه السلام
از آنچه روایت میکنند از رسول الله صلی الله علیه و آله که گفته الله تعالی آفریده آدم را
بر صورت او پس گفت این صورتیست کرده شده بعد از عدم آفریده شده است برگزیده

آنرا الله تعالی ترجیح داده آنرا بر باقی صورتهای مختلف پس نسبت داده آنرا بخود چنانچه
نسبت داده روح را بخود پس گفته در سوره بقره خانه من و گفته در سوره ص و دیدم
در او از روح خود مخفی نمائید که این حدیث دلالت بر آن میکند که ضمیر صورتی با الله تعالی
راجع است و بعضی میگویند که بادم را جمع است و علی الهی است یا تعالی بمعنی ریح صورت
لا یقرب و یا برای خوبی صورتش **باب** بیست و دوم اصل **باب** جوامع التوحید
شرح جوامع جمع جامع است و اینست باعتبار اینست که موصوفی آن خطبه یا
فقره یا کلمه بمعنی کلام است یعنی این باب خطبه چند است که هر کدام جمع کرده بسیار
از مسائل توحید را در این باب هفت حدیث است و مصنف اول آنها را توضیح کرده
اول اصل ان امیر المومنین علیه السلام استنهض الناس فی حرب معویه فی المرقه الثانیه
فلما حشد الناس قام خطیباً فقال الحمد لله الذی الواحد القهار الواحد الصمد المتفرد
الذی لا من شیء کان ولا من شیء خلق ما کان قدره بان بهما من الاشیاء و بان الاشیاء
منه فلیست له صفه تنال ولا حد تضرب له فیه الامثال **شرح** الاستنهاض
بنون وها و حناد بانقطه طلب برخاستن از کسی حشد بجای بی نقطه و بنین بانقطه و دال
بی نقطه بصیغه ماضیه معلوم باب ضرب است الحشود بضم ح اجتماع لشکر بزوری
الواحد یکانه بمعنی به شریک در آنچه مشهور است و آن ایجاد بعنوان کن فیکون است
الاحد به جزو قرین الصمد متوجه شده با و در حاجتها و مشکلیها المتفرد بصیغه اسم
فاعل باب نفع کسی که نه پدر و نه مادر دارد و نه فرزند و آن مجرور است تا صفت

دیگر الله باشد یا منصوب یا مرفوع است بمدح بتقدیر اعنی المتفرد یا هو المتفرد الذی
 صفة کاشفه المتفرد است الکلون و بودن و صادر شدن و مراد در لامن شیئی کان معنی
 اول بقرینه تقدیم ظرف و در خلق ما کان هر دو محتمل قدرت منصوب و مفعول له
 لامن شیئی است خلق ما کان است مثل قدرت عن الحوب جینا البین بفتح با و سکوز یا
 جدایی بان بهامن الاشیا معنی لم یلدا است و بابت الاشیا منه معنی لم یولد است و این
 بهتر است از عکس زیرا که نسبت پدر فرزندى بفعل پدر می رسد پس این دو فقره نظیر
 دو فقره حدیث اول باب هفتم است که لایبشه ه شی و لایبشه هوشیا پس مشتمل
 بر تکرار نیست و در این فقره اشارت بانیکه اگر قدرت بر ایجاد بنفوذ اراده و بعنوان
 کن فیکون می داشت ایجاد او منحصر در ایجاد از ماده میشد و صدور بعضی اشیا
 از او بی اختیار او و صدور او از دیگری بی اختیار ممکن میبود مثل صدور فرزندان پدر
 و مادر که بی اختیار ایشانست اگر چه نسبت فعل اختیاری ایشانست پس قائل فرزند و خروج
 او از ایشان ایشان نیستند قادر نیست برای تفریع است بر بیان بها یا بر سابق بنیز
 الصفة آنچه قایم بغیر باشد مثل لون و ضو که آنها مدرک بالذات و جسم مدرک
 بتوسط آنهاست تناول بصیغه مضارع مجهول غایبه باب صدور و علم لغت صفت
 است البیل بفتح نون و سکون یا و دو نقطه در پایین علم بجیزی بروجه تمام مثل ادراك
 که مذکور است در آیت لاند که الابصار و بیان شد در حدیث نهم و دهم باب نهم
 و لاحذ آخر از برای ابطال تشبیه در اسم جامد محض است الحذف طرف چیزی که از جنس

آن چیز باشد در سلسله مثل دانه مرادید که در رشته کشیده شده باشد در پهلوی دیگری
 منبره راجع بالله تعالی است و فی در فیه برای سببیت است و منبره راجع بحدات الامثال جمع مثل
 بفتح میم و فتح ثا تشبیه غریب بمانند هاد در اسم جامد محض چنانچه اهل تشبیه میگویند الله
 تعالی بلور یا سیکه است یعنی بدستی که امیر المومنین علیه السلام طلب سعی مردم کرد در جنگ
 معویه دو بار دوم پس رفتی که زد و جمع شد لشکر برخواست خطبه کو بان باین روش که گفت
 ستایش الله تعالی است که یکانه است بی جزه و قریب است حمدات متفردیت که نه از چیزی
 شده و نه از چیزی آفریده آنچه را که مادر شده از او بی واسطه این خلق بی ماده برای دیگری
 قدر نیست که بی منب شده الله تعالی بان قدرت از همه اشیا غیر خود و بی منب شده اند
 اشیا از او درین فقره اشارت بانیکه اول صفات الله تعالی که جاری مجرای ذات اوست و
 معلوم ما میشود از اول صفات فعل او که ایجاد بعنوان کن فیکون است قدره خاص است
 که متعلق است با ایجاد بعنوان کن فیکون و آن سر رشته است که از آن معلوم ما میشود بیکانگی
 او از غیر او و بیکانگی غیر او از او زیرا که صدور و ولاد از او الدین بی اختیار و الدین است و اگر
 با اختیار و بعنوان کن فیکون میبود محال میبود که از جنس الدین باشد پس نیست ذات
 او را صفتی که ادراک کرده شود آن صفت و نه طرف نسبتی که شریک باشد در اسم جامد
 محض که زده شود بسبب آن طرف نسبت مثلها تا معلوم مخاطب شود که او مانند کدام چیز است
 از این چیزها در اسم جامد محض **اصل** کل دون صفاته تجعیر اللغات و ضل هناك تضار
 الصفات و حاد فی ملکوت عیقات مذاهب التکیه و انقطع دون الرسوخ فی علمه جوامع

التفسير وحال دون غيب المكنون حجب من العيوب تاهت في ادائها طامحات العقول
في لطيفات الامور **شرح** این پنج فقره است برای بیان نیست لزوم آخر الکلال بفتح كاف
مانند که صفات عبارت از صفات لا یقدر بعظمت اوست الخیر بجا ببنقطه و با یک نقطه
و لا یبنقطه نیکو ادا کردن سخن و مانند ان اللغات بضم لام زبانهای مختلف و اضاف
در تحجیر اللغات اضافه مصدر بمفعولست یا بفاعل مجازی هناك اشارت بالله تعالی
است التصاریف جمع تصریف مبالغه صرف بمعنی گردانیدن و مراد اینجا اقسام است الف
لام الصفات برای عهد خارجیت و اشارت بخصوصات صفاتی که در اذهان خلایق
در نمی آید مگر بعنوان اینکه از نسبت و اضافات باشند و چون تحقق نسبت بی تحقق ظرف
نسبت محالست بعضی خیال میکنند که اشتراک علم در میان علم خلایق و علم الهی لفظیت و بعضی
خیال میکنند که علم الهی نیز حصولی یا حضوریست تفصیلی یا اجمالی است و این خیالها غلط
است بلکه نسبت و اضافه بودن لازم موضوع له علم است در اذهان ما و از مستمای علم
خارجست نظیر این که اگر کسی خیال غیر نان کندم نکرده باشد و کسی با و گوید که آنچه از
برنجست نان است خیال میکند که نان مشترک لفظی است میان نان کندم و نان برنج و چون
ما تصور علمی که نسبت و اضافه نباشد نمیتوانیم کرد پس تعلیم ما دیگران را در بیان صفات
الهی مثل تعلیم شخصی است که مخرج را بنقطه نداشته و آنرا لا میگوید و بطفلی که تازه بشاگردی
او آمده میگوید که بگو لا او میگوید لا استاد میگوید که بگو لا او میگوید لا استاد
میگوید چنانچه من میگویم که بگو لا او میگوید لا و منتقل نمیشد بمقام استاد و بر این

نیاس است قدرت و سمع و بصر و مانند آنها المکنون بفتح میم و فتح لام مبالغه در ملک بمعنی
پادشاهی و قدرت تام و مصداق آن نفوذ اراده است بعنوان کن فیکون العیونیه در و مراد
ایجاد و راست المذاهب جمع مذهب راهها التفکیر مبالغه در فکر مراد غیب کنذات الله
تعالی است یا مراد احکامی است که بر رسول علیه السلام وحی شده و بیان شده در خطبه مصنف
در شرح اطلعهم علی المکنون من غیب ستره و میتواند بود که مراد علمی باشد که اهل اسلام
مخصوصا الله تعالی میدانند الحجب بضم حا ببنقطه و ضم جیم جمع حجاب پرده ها و مراد اینجا
مشکلاتیست که مانند پرده ها است باعتبار اینکه کسی که انرا نداند غیب مکنون را نمیداند
بطریق اولی خواه که علم بان موقوف علیه علم بعبیه مکنون باشد و خواه نه الطامع بسیار دور
رونده در طلب چیزی و مراد اینجا سر دور بین است **یعنی** مانده شده نرسیده بدین
صفات الله تعالی خوش بیانی زبانها خواه عربی و خواه فارسی و خواه غیر آنها و کم شده
در الله تعالی خصوصیات و اقسام این صفات که در اذهان خلایق در آمده و حیران مانده
در قدرت و پادشاهی الله تعالی و درها اندازهای فکر چنانچه جمعی از صاحب فکر دقیق خواسته
اند که معلوم خود کنند که قدرت الله تعالی چه قسم قدرتیست منکر قدرت او شده اند و توهم
قدم عالم کرده اند و جمعی خود را تسلی بلفظ قدرت و لفظ حدوث عالم کرده اند و میگویند
قدرت منافات ندارد با وجوب سابق و لزوم نظریات و اسلم طرق ترك التعمق و امثال
این مسائل و اکتفاست با آنچه معلوم نزد هر طفلی که بجد تمیز رسیده که فاعل آسمان و زمین بر هر چیز
توانا است و برین معنی عاجز و الکلیه شده نرسیده بمقام شدن در صفت علم الله تعالی

مذاهب مانند مذهب بعض نصاری است چنانچه شهرستانی در کتاب ملل و ملل در بیان مذهب نصاری گفته که ولهم فی کیفیت الاتحاد والتجسد كلام فنیهم من قال اشرق علی الجسد اشراف النور علی الجسم ومنهم من قال انطبع فی انطباع النقش فی الشمعة ومنهم من قال ظهور ظهور الروحانی بالجسمانی ومنهم من قال تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال ما زجت الكلمة جسد المسيح ما زجت اللبن بالماء هو مبتدات کائن جبر مبتدات و تقدیم ظرف برای افاده حصر است لم یبدأ بفتح یا مضارع و فتح نون و کون هنر بصیغه مضارع غایب معلوم محتل التعین یائی مهموزا للام باب علم است التي بفتح نون و سکون یا و هنر محکم نکردن کاری و مراد اینجا فاعل موجب بودن است و تغذیه آن بمن برای تضمین معنی عجز است و این فقره برای ابطال مذهب یهود و فلاسفه است و قانع ایشان که میگویند واجب الوجود فاعل موجب است پس از و صادر نشده مگر عقل اول که واسطه است میان او و سایر موجودات و قالت الیهودیدانه مخلوقة غلت ایدیههم و اعتوا بما قالوا و توضیح مصنف مبنی بر اینست که لم یبدأ بسکون نون و فتح هنر بصیغه مهموزا للام باب علم است و این موافق مشهور در رسم الخط نیست زیرا که ما قبل هنر چون ساکن باشد هنر بصورت الف نوشته میشود هر مبتدات باین خبر مبتدأ و تقدیم ظرف برای افاده حصر است بنا بر اینکه ضمیر منها و نظایر آن را جمعت با شیا محدود و مراد اشیا جسمانی است که معلوم الوجود است و اشارت بانیکه واسطه که یهود و فلاسفه میکنند واجب الوجود و میان جسمانیات قرار داده اند مجرد است و غیر معلوم الوجود است

و بقر خود حینا فی فاسد کرده اند البان جدا خواه در سلسله ایجاد و خواه بیکانه و بچند از چیزی و در اینجا بنا بر اول شرح میشود و توضیح مصنف مبنی بر دوم است الخبر مبتدات ان مبتدأ و تقدیم خبر برای حصر نیست بلکه برای نکره بودن مبتدات الان بهنر مفتوحه و الف و هنر مکسوره و نون وزن فاعل هتاما خود است از ادن بفتح هنر و سکون و او بمعنی بیکتای خرجین میان این سه فقره و میان سه فقره که بعد از لکنه سبحانه است لف و نشر مرتب است و ظاهر توضیح مصنف اینست که مجموع فقرات اخیر متعلق بفقره ثالثه از فقرات اولی باشد مخفی نمایند که بنا بر آنچه ذکر کردیم در این عبارت دو احتمال است یکی را اینجا ذکر میکنیم و دیگری در ضمن توضیح مصنف بیان میشود یعنی پس و حلول کرده در اشیا محدوده ناکفته شود که او در آنها موجود است و وجودی علیحدہ ندارد پس مجرد نیست و فاعل موجب عاجز نشد از آنها ناکفته شود که او در سلسله ایجاد از آنها جداست و متصل است بعقل مجرد پس مجرد منحصراً و اینست مخفی نمایند که از اینجا ظاهر میشود که اگر قول یهود و فلاسفه در اینکه خلف معلول از علته تامه محالست والله تعالی فاعل موجب است درست میباشد این قول ایشان نیز درست میباشد که از او صادر نشده مگر عقل اول و خالی نیست از خلق چیزی از آنها ناکفته شود که برای او همتایی هست در تجرد لیکن الله سبحانه احاطه کرده بهمهم چیز علمش چنانچه گفته در سوره طلاق و ان الله قد احاط بكل شیء علما اندانش چنانچه جمعی کرده اند در تفسیر آیت سوره فصلت الا انه بكل شیء محیط و محکم ساخته هر چیزی را تدبیرش و شمرده هر چیز را حفظش **اصل** لم تغرب عنه خفیات غیوب الهوی و لا غوا مکنون ظلم الدجی و لا ما فی السموات العلی الی الارضین السفلی **شرح** الهوی بفتحها

و او والف مقصوره خواهش نفس الغوامض جمع غامضه آنچه غیر ظاهر باشد و زمین پست
 المکنون آنچه در پرده باشد الظلم بضم ظا و فتح لام جمع ظلمه تاریکها الدجی بضم دال و یفتح
 و جیم والف مقصوره جمع دجیر بضم دال و سکون جیم تاریکها العلی بضم عین و لام والف
 مقصوره جمع علیا بضم عین و سکون لام و فتح یا و نقطه مؤنث اعلی السفلی بضم سین و
 سکون فا و فتح لام والف مقصوره مؤنث اسفل صفت ارضین یا بصیغه جمع نیارود
 و این مناسب قول کسی است که میگوید جمع ارضین باعتبار اجزاست نه افراد بخلاف سموات
 یعنی غایب نشده از او پنهانهای غیبهای خواهش نفس مراد چیزهای پست که در دل مردم
 و در خواهر ایشانست و داخل غیب است و نه مشکلاتی پردگی تاریکهای تاریکها و نه
 آنچه در آسمانهای بلند از زمینها پست است **اصل** لکل شیء منها حافظ و رقیب و کل
 شیء منها بشیء محیط و المحیط بما احاط منها الواحد الاحد الصمد الذی لا یغیر و صروف
 الازمان و لا یتکاده منع کل شیء کان اما قال الماشاکن فیکون **شرح** المحیط
 مشتمل بر چیزی و دانای چیزی بر وجه تام و اول مراد است در محیط و دوم مراد است در
 المحیط المحیط مبتدا است و خبرش الواحد است با در بما احاط متعلق بالمحیط است
 در احاطه ضمیر نیست و فاعلش متنها است و عاید بما محذوفست بتقدیر بما احاط به
 المن بفتح میم و تشدید نون و ویر طل و مراد اینجا مقدار لایق بهر یک از اجناس مخلوقه
 و مجموع مخلوقات بحیثی که یک ذره از آن کم و زیاد نیاید و ضمیرها را جمع با شیا است
 الصدوف جمع صرف که دانیدنها یعنی الله تعالی هر چیزی را از جمله اشیا نگاه دارد و
 بانست و هر چیزی را آنچه برها بستی و مصلحتی مشتملست و دانای بر وجه تام بهر مصلحتی

مشتمل است بر آن مقدار اشیا بمعنی اینکه مشتمل است بر هر ذره از ذرات که جزو مقدار اشیا
 الله تعالی است که بیکاناست بی جز و فر نیست متوجه شده باوست در مشکلاتها و حاجتها
 آنکه تغییر نمیدهد او را از حالی بحالی که دانیدنهای زمانها و سنگین نمیکند او را ساختن
 بند بر چیزی که باشد بمعنی اینکه هر چه باشد چه جز این نیست که گفته هر چه را که
 خواست بشو پس شده **اصل** ابتدع ما خلق بلا مثال سبق و لا تعب و لا نصب و کل
 صانع شیء فمن شیء صنع والله لا من شیء صنع ما خلق و کل عالم فمن بعد جمیل تعلم
 والله لم یجهل و لم یتعلم احاط بالاشیا علما قبل کونها فلم یزد بکونها علما علمه بها
 قبل ان یكونها کعلمه بعد کونها **شرح** ابتدا کرد آنچه را که آفرید بی نمونه که گفته
 باشد از آفرید کار دیگر و بی مشقت و بی ازاری و هر سازنده چیزی از ماده بسازد و الله
 تعالی از ماده ساخته آنچه را که اختراع کرده و آفریده از آن آسمانها و زمین و مانند
 آنها را و هر دانی بعد از ندانستن یاد میگیرد و الله تعالی هرگز نادان نبوده و یاد نکرشته
 احاطه کرده بچیزها علم او پیش از بودن آنها پس زیاد نکرد برای خود بیودن آنها علمی را
 چه علم او بآنها پیش از آنکه احداث کند آنها را مثل علم اوست بعد از احداث آنها **اصل**
 لم یكونها لتشدید سلطان و لا خوف من زوال و لا نقصان و لا استعانة علی ضد مشاورد
 و لا اند مکاتر و لا شریک مکابر لکن خلاصه مراد بیودن و عباد داخرون **شرح** احداث
 نکرده چیزها را برای محکم کردن سلطنت و نه برای ترسان بر طرف شدن و نه ناقص
 شدن و نه برای مدد جستن بر دشمنی همچنانک و نه بر مثل همچنانک و نه بر شریک

در ربوبیت که بزرگی کند بر او لیکن همه کسان مخلوقان در تحت تدبیر او بیند و بندگان
خار و زار او بیند **اصل** فصحان الذی لا یؤده خلق ما ابتداء ولا تدبیر ما مبرا ولا من
عجز ولا من فتره بما خلق الکتفی علم ما خلق و خلق ما علم لا بالتکثیر فی علم حادث اصحاب
ما خلق ولا شیمه دخلت علیه فیما لم یخلق لکن قضا مبرم و علم محکم و امر متقن **شرح**
پس تنزیه میکنم تنزیه لایق انکس که مانده نمیکند او را آفریدن آنچه ابتدا کرد و نبرد تدبیر
آنچه احداث کرده و نه از عجز آنچه و نه ازستی که تفا کرده با آنچه کرده چه دانسته مصلحت
آنچه را که تدبیر کرده و تدبیر کرده آنچه را که دانسته مصلحت آنرا از بکمال فکر برای علمی که تازه
بهم رسد رسیده با آنچه تدبیر کرده و نه شکی داخل شده بر او در آنچه تدبیر نکرده لیکن کردن
و اکتفا حکمت لازم و علم مستحکم و کاردیت با رعایت مصلحت **اصل** توحید بالربوبیت
و خص نفسه بالوحدانیه و استخلص بالمجد و الشاء و تفرد بالتوحد و المجد و الشاء و
توحد بالتجید و تمجد بالتجید و علا عن اتخاذ الالبناء و تطهر و تقدر عن ملاسته
النساء و عز وجل عن مجاوره الشرکاء **شرح** التوحد مبالغه و وحدت و الوحدانیه
بفتح و او نیز مبالغه و وحدت الاستخلاص مبالغه خلوص الشاء بشاء سر نقطه و نون و الف عدد
مدح التفرد مبالغه و فخر بیت المجد بحجم ساکن شرف الشاء بفتح سین بین نقطه و نون و الف
ممدوده روشنی و مراد اینجا هدایت است التجرد مبالغه مجد التطهر مبالغه طهارت
التقدس بغایت پاکیزه بودن یعنی بغایت یگانگی صاحب کل اختیار هر کسی و هر چه پذیر
بودن و مخصوص کرده خود را بیکانگی در ربوبیت با بمعنی که نمی کرده دیگران را از شرکت

در حکم و مانند آن و بغایت خالص است ببرزگی و شرف و بغایت تنهاست ببیان یگانگی
خود در صفات ربوبیت و شرف و هدایت با بمعنی که مردم بفکر خود را بمسالل توحید
و مانند آن نمیرند و بغایت تنهاست بتایش خود چنانچه باید و بغایت شریفست
به بیان شرف خود و بلند مرتبه است از گرفتن فرزندان برای خود و بغایت پاکیزه و منزّه
است از مباشرت زنان و بی ننگ و بزرگست از نزدیکی شرکبان در ربوبیت که شرکبان
فرار داده اند چه نسبت خاک را با رب ارباب **اصل** فلیس له فیما خلق ضد دلاله فیما ملک
منه و لم یشرکه فی ملک احد الا احد الصمد المبدی للأبد و الوارث للأمد الذی
لم یزل ولا یزال و حدانیا ازلیا قبل بدی الدهور و بعد صرف الامور الذی لا یبید
ولا ینفد **شرح** ملک از باب ضرب است لم یشرکه بصیغه مضارع معلوم باب علم
است الملك بضم و فتح و کسر میم و سکون لام مملوک و بضم میم پادشاهی و هر دو اینجا مناسب
است المبدی بضم میم و کسر هیزم و سکون باء و دو نقطه در پایین و دال بین نقطه قوت دهنده
و کسر میم و سکون هیزم و فتح باء یک نقطه و دال بین نقطه زمان نه باعتبار آنکه ظرف متغیرات
باشد بلکه باعتبار آنکه ظرف دائمی باشد الامد بفتح هیزم و فتح میم زمان باعتبار آنکه ظرف
متغیرات است الازلی بی ابتدا قبل متعلق با زلیا یا بوجدانیا نیز البدی بفتح باء یک نقطه
و کسر دال بین نقطه و باء دو نقطه در پایین و هیزم و قلب هیزم بیا با ادغام نیز جایز است اول
الدهور جمع دهر زمان که ظرف متغیرات است لا ینفد از باب علم است یعنی نیست او را در آنچه
آفریده همچنان و نیست او را در آنچه مالک آنست هیشم و شرک نشده او را در آنچه

مالك شد پادشاهی يك كس يكانه است بی جز و قریب نیست متوجه شده با و در کارها
و حاجتهاست قوت دهنده ابد است یا الت ابد است بمعنی اینکه اگر او نمیشود ابد نمیشود ابدی
اوست و بر بقیت بعد از هر مدت کسی است که همیشه بوده و همیشه خواهد بود شمس مادر
دبوییت قدیم پیش از اول زمانها و بعد از ذکر ویدیه های کارها اشارت باینست که از لیت همچو
وحدانیت از صفات ذات و مخصوص بوقتی نیست آن کس است که فانی نمیشود و آخر نمیشود
اصل بذلک اصف ربی فلا آله الا الله من عظیم ما اعظمه و من جلیل ما اجله و من عزیز
ما اعزه و تعالی عما یقولون الظالمون علوا کبیرا **شرح** من برای تبیین است در هر سینه جا
و ما اعظمه برای تعجب است و همچنین دو نظیر آن یعنی با پنجه گفته شد شما میگویم شما
کل اختیار خود را نه با پنجه خود را بآن شما میگویند بآن پس نیست مستحق پرستشی مگر الله تعالی
که عظیمست و چه عظیم و ظاهر است و چه ظاهر و بی شک است و بغایت بلند مرتبه است
از آنچه میگویند در ثنای او ظالمان خود را بی بلندی بزرگ **توضیح** مصنف رحمه الله تعالی
اصل و هذه الخطبة من مشهورات خطبة عليه السلام حتى لقد ابتدأها العامة و هي كائفة
لمن طلب علم التوحيد اذا تدبرها و فهم ما فيها فلما اجتمع السنن الجند والاشرف فيها لسان
بنی علی ان یبیتوا التوحيد بمثل ما اتی به بابی و اتی صلی الله علیه و آله ما قدر و اعلیه و لولا
ابانتة علیه السلام ما علم الناس کیف یسلکون سبیل التوحيد **شرح** و این خطبه از جمله
مشهورهای خطبه های امیر المومنین علیه السلام است حتی آنکه هر آینه بتحقیق دست زده کرده اند
آنرا مخالفان و این خطبه بیل است برای کسی که طلب علم بمسائل توحید کند اگر فکر کند در آن

و فهمد آنچه را که در آمنت بیان این آنکه اگر اتفاق میسر کرد زبانهای جن و انس رجایی که نباشد
در میان آنها زبان پیغمبری بر اینیکه بیان کنند بمدد هم مسائل توحید را بمثل آنچه آورده آنرا
امیر المومنین فدای او باد پدرم و مادرم صلی الله علیه و آله قدرت نمیداشت اند بر آن و اگر
نمیشود بیان او علیه السلام مسائل توحید را نمیدانستند مردم که چون سلوک کنند راه مسایل
توحید را اشارت بقول رسول علیه السلام انما مدینة العلم و علی الباب **اصل** الا
ترونی فی قوله علیه السلام لا من شیء کان ولا من شیء خلق ما کان فنفی بقوله علیه السلام لا من شیء
کان معنی الحدوث و کیف اوقع علی ما احده صفة الخلق و الاختراع بلا اصل و لا مثال
نفی القول من قال ان الاشياء كلها محدثة بعضها من بعض و ابطال القول المقتضیة بالذین
زعموا انه لا یحدث شیء الا من اصل و لا یدبر الا باخذاء مثال **شرح** بدانکه
جمعی که قایلند بامتناع تخلف معلول از علت نام و قدم عالم قایلند باینکه هر حادث مسبوق
بماده است پس ایشان دو طایفه شده اند **اول** اشراقیین که نفی ترکیب جسم از هیولی و صورت
کرده اند و نفی صور نوعیه جوهریه کرده اند پس جمیع اجسام را موافق هم در حقیقت و مخالف
هم در تشخص و عوارض میدانند بنا بر نفی جزو لا یتجزی و هر جسم را ممکن الفنا بالکلیه
میدانند بنا بر علم بفنای بعضی اجسام مثل آب که با انفصال فانی میشود و هر چه فانی تواند
شد حادث است چه هر چه ثابت شود قدم آن ممتنع است عدم آن پس قدم عالم با اعتقاد ایشان
بمعنی قدم مفهوم کلی مشرک میان اجسام است نه بمعنی قدم شخصی از اشخاص اجسام یا
اجزای اجسام **دوم** مشابیین که چون اعتقاد امتناع فنای جسم بالکلیه بسبب انفصال

مثال آب بتجویز فناء افلاک نمیکند چه افلاک را قابل خرق التیام نمیدانند پس قایلند بتعدد
قدیم شخصی کیف اوقع معطوفت بر نفی و از قبیل عطف انشا بر خبر نیست چه کیف بر حقیقت
خود نیست و خبر است از غایت این ایقاع پس تقدیر کلام اینست و اوقع ابتعا عاصیبا علی ما احثه
المثال بکبریم مانند و مراد اینجا معد است بمعنی حادثی دیگر پیش از این حادث و همچنین
الی غیر النهایة الثنویه بفتح ثا سمر نقطه و فتح نون و کسر و اوجمی که بد و قدیم شخصی قایلند
یکی نور و دیگری ظلمت و هر یکی را قادر با استقلال بشمارند و ایشان غیر محسوسند چه محسوس
قایلند بحدوث ظلمت و لهذا در احادیث تشبیه قدیم محسوس میشود و مراد بثنویه
اینجا مشائیین فلاسفه است که میگویند هر حادثی مسبوق بماده قدیم شخصی و مراد
و مرادشان بمدت دهر است بمعنی زمانی مخصوص که جمیع معد است حادث در آن گذرد
یا مراد معد است چون مدد کار وجود است باعتقاد ایشان الا در الا باحتذاء برای
استثنای منقطع است و اگر تدبیر را شامل فعل موجب گیرند میتواند بود که قصد
استثنای متصل کرده باشد الاحتذاء افتداء چیزی کردن بمعنی تابع و محکوم مقتضا
آن بودن یعنی ایانظر نمیکنند بسوی قول امیر المومنین علیه السلام لا من شیء کان ولا
من شیء خلق ما کان چه نفی کرد بقول خود لا من شیء کان بازگشت حدوث را بمعنی مستلزم
حدوث را چه هر چه از دیگری حاصل شده باشد قدیم نمیتواند بود و اعتقاد فلاسفه در
امکان و قدیم فاعل افلاک و عناصر مکاره و خلاف بدیهه است و تنبیه بر این شد مگر
از انجمله در حدیث دوم باب هفتم و عجب واقع ساخت بر آنچه احداث کرده فاعل عالم صفت

آفریدن و اختراع را بماده قدیم و بمعد است برای ابطال سخن و طایفه **اول** اشراقیین
فلاسفه که گفته اند که اجسام و اعراض آنها همه حادث اند بعضی از بعضی اینک اشخاص
ممکنات حادث اند و انواع قدیم اند **دوم** مشائیین فلاسفه که بتعدد شخص قدیم قایلند
دعوی کرده اند که فاعل عالم احداث نمیکند چیزی را مگر از ماده قدیم شخصی و تدبیر نمیکند
چیزی را مگر با یجاب و تابعیت و مانند آن که پیش از آن بوده و آنرا معد مینامند پس میگویند
هر حادثی مسبوق بماده و مدت مخصوصی که مناسب آن حادث است باعتبار حرکت
آن ماده در استعداد چنانچه مفصلا مذکور شد در شرح حدیث اول باب اول در شرح
ان كان الله يذوق بهم تا آخر **اصل** فدفع عليه السلام بقوله لا من شيء خلق ما كان
جميع حجج الثنویه و شبههم لان اكثر ما يعتمد الثنویه في حدوث العالم ان يقولوا
لا يخلو امن ان يكون الخالق خلق الاشياء من شيء او من لا شيء فنقولهم من شيء خطأ و قلم
من لا شيء منافضه و احواله لان من توجب شيئا ولا شيء ينفيه **شرح** و شبههم با
بضم شين بافتطر و فتح باي كفتطر است و عطف تفسیر جمع است یا بکسر شين سکون با است
و عطف است بر الثنویه و مراد با ایشان اشراقیین است که مانند مشائیین اند در قول
بقدم عالم و بنا بر احتمال اول اکتفا بذکر حجج ثنویه اشعار بعمد بودن ایشان و ظهور بطلان
مذهب اشراقیین است و همچنین است اکتفا بذکر اعتقاد ثنویه بنا بر احتمال دوم نیز
مادر ما يعتمد مصدری است پس ان يقولوا بتقدير علی ان يقولوا است حدوث جمع
حادث بفتح حا و کسر دال بمعنی حادث جاد و مجرور در فی حدوث العالم متعلق است

بمعتمد یا بشنویه بمعنی جمعی که در حوادث عالم قایلند بدو قدیم شخصی بکلی فاعل و دیگری
ماده فاعل و فاعلهم برای بیانست و ضمیر راجع بشنویه است پس از تکرار کلام شنویه بنست
بلکه تقریر سخن ایشانست لفظا بکسر حاء بینقطه و فتح طاء بانقطه و الف مقصوره
حظ و نصیبی که مطلب است و نصیب خواه موافق مطلب باشد و خواه نه و هر دو اینجا
مناسب است و میتواند بود که بفتح خاء بانقطه و فتح طاء بینقطه و هجره باشد بمعنی
اینکه موافق اعتقاد باطل ایشانست و از واقع بشمارند یعنی بر ابطال کرد امیر المومنین
علیه السلام بقول خود لا من شیء خلق ما کان جمیع حجتها میسائین است فلا سفة و
شبهه میای ایشانرا چه بیشتر اعتماد ایشان در دله خود اعتماد است بر اینکه گویند گویند
که خالی نیست خود را این مقام از دوشو اول اینکه آفریدگار آفرید باشد چیزهای حادث
عالم را از چیزی که ماده آنها باشند دوم اینکه آفریده باشد از نابود مراد اینست که این
مقدمه در جمیع ادله ایشان داخلست و اعتماد بر این مقدمه بیشتر است از اعتماد بر
مقدمات دیگر که ضم میکنند باین بادلایل بر قدم شخص ماده را تمام کنند بیان سخن
شنویه اینست که شوال را اگر میگویند موافق مطلب ایشانست و مذهب اشراقیین در باب طاعت
یا مراد اینست که شوال حصه میشود میان ایشان و اشراقیین و شوال دوم را که میگویند
تناقض و قول بحالت چه لفظ من تقاضای چیزی میکند که ماده باشد و لفظ لا شیء نفی
آن میکند **اصل** فاخرج امیر المومنین علیه السلام هذه اللفظة على البلغ الالفاظ و احتمها
فقال علیه السلام لا من شیء خلق ما کان فنفي من اذ كان توجب شيئا ونفي الشيء اذ كان

کل شیء مخلوقا محدثا لا من اصل احدته الخالق كما قالت الشنویه انه خلق من اصل قدیم
فلا يكون تدبيرا لا با خندا **مثال شرح** فاعل و فاعل و در فتنی برای بیانست من مفعول
نفیست چه مراد از آن مدلول من است و آن اسم است نه حرف ادب برای تعلیل است هر دو جا
و نفی الشیء بمعنی و نفی جواب الشیء است و عطف است بر کانت نه فتنی و الف لام الشیء برای عطف
خارجیست بمعنی چیزی که مدخول من باشد و ماده باشد اذ کان کل شیء مخلوقا بمعنی
اذ کان حين وجوب الشيء كل شيء مخلوق است احدته الخالق نفی اصلست كما قالت نشیه
کان کل شیء تا آخر است و مراد تصدیق شنویه است بر تقدیر صدق مقدمه که مشترکست
میان ایشان و اشراقیین خلق بمعنی احداثست و الادرا لا با حداثا برای استثنای منقطع
است و میتواند بود که قصد شنویه استثنای متصل باشد **یعنی** پس ظاهر کرد امیر المومنین
علیه السلام این سخن را بر پنج بهترین الفاظ و بی عیب ترین الفاظ بیان و روش گفت لا شیء
خلق ما کان چه نفی کرد من را بتقدیم لا بر من برای اینکه اثبات من تقاضای یکم را اثبات
چیز بر آنکه ماده باشد و نفی کرده لزوم آنچه بر را چه میبود بر تقدیر لزوم آن چیز اینکه
هر چیز مخلوق و محدث باشد نه از اصل که احداث کرده باشد آن اصل را خالق مراد اینست
که معلوم است بعد از فرصه صدق مقدمه مشترک میان شنویه و اشراقیین بطلان قول
اشراقیین و حقیقت ثبوت ماده قدیم شخصی و معدات غیر متناهیه چنانچه شنویه
گفته اند و آن اینست که خلق کرده فاعل اجسام از اصل قدیم پس نمیشد تدبیری
لیکن هر فعلی بافتدای معداست مراد اینست که بر این تقدیر صدق قول شنویه لازم است

و حال آنکه قول ایشان کفر و شرک صریح است **اصل** ثم قوله عليه السلام ليست له صفة
تتألف من صفة واحدة لا من صفات متعددة لا من صفات متغيرة بل هي صفة واحدة لا تتغير
الشيء من شدة ووهو بالبيكة والبلورة وغير ذلك من اقسامهم من الطول والاستوار
وقولهم متى ما لم تعقد القلوب منه على كيفية ولم ترجع الى اثبات هيئته لم تعقل
شيئا فلم تثبت صانعا ففسد امير المؤمنين عليه السلام انه واحد بلا كيفية وان القلوب تعرف
بلا تصوير ولا احاطة **شرح** البلورة بفتح باء يكنتظرة وضم لام مشددة وبكسر باء
وفتح لام بك بارچه بلور يعني بعد ازان ايا نكاه نميكنيد بسوى قول امير المؤمنين
عليه السلام ليست تا آخر چه نفی کرده باین كلام جميع گفتگوهای مشبه را وقتی که تشبيه
کرده اند الله تعالى را ببارچه نقره آب شده خالص مانند آن و تشبيه کرده اند او را
ببارچه بلور و نفی کرده غير آنها را از گفتگوهای مشبه را که آن گفتگوها اثبات کیفیت
طول و عرض قامت و استوای خلقت است و گفتن ایشانست که هرگاه بستم نشود دلهای از
الله تعالى بر کیفیت و رجوع بکنند بسوى اثبات صورتی تعقل نمیکند چیزی را پس ایشان
نمیکند آفرید کار را برای عالم پس بیان کرد امیر المؤمنین علیه السلام اینرا که الله تعالى بیکانه
است در صفات ربوبیت بی کیفیت و اینرا که دلهای ایشان را بر بصورتی که برای او
قرار دهند و بی احاطه علم باو بعنوان ادراک **اصل** ثم قوله عليه السلام الذي لا يبلغه
بعد الهيم ولا ينال قول الفطن و تعالى الذي ليس له وقت معدود ولا اجل معدود ولا
نعت محدود **شرح** مراد اینست که این فقرات در کمال فصاحت است بیان شده **اصل**

ثم قوله عليه السلام لم يحلل في الاشياء فيقال هو فيها كايون ولم يناء عنها فيقال هو منها ما بين
فنفي عليه السلام عنه بهاتين الكلمتين صفة الاعراض والاجسام لان من صفة الاجسام
التباعد والمباينة ومن صفة الاعراض المباينة الكون في الاجسام بالحلول على غير مباينة
ومباينة الاجسام على تراخي المسافة **شرح** على در على تراخي المسافة بنا شده است و مراد
اینست که تراخي مسافت باعث بختیریت یعنی بعد ازان ایا نكاه نميكنيد بسوى قول
امير المؤمنين عليه السلام که حلول بعنوان عروض نکرده در آن چیزها تا گفته شود که او در آنها
رأس زیرا که وجود عارض در غیر معروض محالست و دور نشده ازان چیزها بتر اخی مسافت
تا گفته شود که او از آنها بیگانه و بختیر است باین معنی که خبر از خود شن ندارد و پس چه
نمی کرده علیه السلام از الله تعالى باین دو فقره مختصر خلا اعراض و حال اجسام را چه از جمله
صفات اجسام دوری از هم و بیگانگی و بختیری از یکدیگر است و از جمله صفات اعراض
بودن در اجسام است محلول در اجسام بی پهلوی هم بودن که در اجسام می باشد
و بی بیگانگی یا یکدیگر بیکر بنای آن بیگانگی بر دوری مسافت میان آن اجسام است **اصل**
ثم قال عليه السلام لكن احاط بها علمه و اتقنها صنعته اي هو في الاشياء بالاحاطة والتدبير
وعلى غير ملازمة **شرح** بعد ازان گفت در تقویت همان مطلب که از لم يحلل تا
آخر فهمیده شد لکن احاط تا آخر بمعنی اینکه الله تعالى در اشیاست بر و ش احاطه علم
او بآنها و تدبیر آنها و بی پهلوی هم بودن با آنها **دوم اصل** عن ابي عبد الله
عليه السلام قال ان الله تبارك و تعالى ذكره و جل ثناؤه سبحانه و تقدر و تفرد و تو

شرح الله اسم آنت تبارك خبر آنت سبحان بضم سین بینقطه و سکون با
یکنقطه و حاء بینقطه و الف و نون ذات چیزی چنانچه میگویند آنتا علم بمافی
سبحانک تودانانتری با پنجه در نفس است و بضم سین و ضم با و بعد از الف ثانی و نقطه
در بالا انوار آلهی که عبارت از علوم است که وحی بانبیا شده و رسل میشود و ایشان با و
معصومین علیهم السلام تعلیم میکنند چنانچه میگویند سبحان وجه الله بمعنی انواری
که در آنگاه است و اینچاهم و مناسب است و سبحانه خواه بنون و خواه بیتا
مجرد است اگر ثناء مضاف بسبحانه باشد چنانچه در بعضی نسخ است و منصوب است
تا مفعول ثناء باشد اگر ثناء مضاف بضمیر راجع بالله تعالی باشد چنانچه در بعضی دیگر
نسخ است و میتواند بود که بنا بر این نسخه سبحانه منصوب بر مفعول مطلق فعل محذوف
باشد و از تفسیر خبر آن باشد یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدست
که الله بغایت نافعت نام او و بغایت بلند مرتبه است یاد او و بزرگست ستایش ذات
او با ستایش علوم او که بانبیا و رسل وحی شده و بغایت منزّه است از نقصان و بغای
جداست از غیر معنی اینکه محل کیفیات نیست یا بمعنی اینکه شبیه در اسم جامد محض ندارد
و بغایت یگانه است در صفات ربوبیت **اصل** و لم یزل و لا یزال و هو الاول
والآخر و الظاهر و الباطن فلا اول و لا اولیته رفیعاً فی اعلی علوه شاخ الارکان
رفیع البیان عظیم السلطان منیف الآله سنی العلیاء **شکج** و هو تا اولیته
جمله معترض است میان اسم لم یزل که ضمیر باشد و خبرش که رفیعاً باشد یا جمله حالیه

و فایم مقام خبر است نظیر اخطب ما یکون الامیر و هو فایم و رفیعاً خبر بعد از خبر است
تفسیر اول و آخر گذشت در حدیث پنجم و ششم باب شانزدهم تفسیر ظاهر و باطن
گذشت در حدیث دوم باب هفدهم تفریع در فلا اول و اولیته بمعنی اینکه پس
ابتدا نیست سابق بودن او را برای ابطال قول حمیت که میگویند همیشه کی الله تعالی
بمعنی مجاز نیست و تقدیم او بر عالم محض تقدیم ذاتیست الشاخص بشین با نقطه و آخرش
خا با نقطه بلند و شاخ مرفوع است تا خبر مبتدای محذوف باشد بتقدیر هو
شاخ و جمله استیناف بیانی سابق باشد یا منصوب است خبر بعد از خبر لم یزل
باشد یا حال مقدم باشد از ضمیر در رفیعاً و حال کاهی معرفه میباشد الارکان
جمع رکن معتدل علیه مثل حیال که اعتماد است بر زمین بر آنهاست و مثل آنچه معقول
علیهم البیان البینات بضم با یکنقطه بنا کرده شده مثل آسمان المنیف بضم میم و کسرون
و سکون یاد و نقطه در پایین و فاشرف بر چیزی الآله همنه مفتوحه و الف
و الف و لام و الف ممدوده جمع الایفتح و کسر همنه و فتح لام و الف مقصوره و نعتی ما
السنی یفتح سین بینقطه و کسرون و تشدید یار رفیع العلیاء بضم عین بینقطه
و سکون لام و یاد و نقطه در پایین و الف ممدوده مکان شرف بر مکانهای دیگر
و مراد اینجا مرتبه عالیه است یعنی همیشه بوده و همیشه خواهد بود بلند مرتبه در بالا
بالای خود چرا و بلند ارکانست رفیع بناست بزرگ پادشاهی است مشرف نعمت
رفیع مرتبه است مخفی نماند که بر تقدیری که شاخ خبر بعد از خبر باشد دلالت بر قدم
لم یزل

عالم ندارد چه مسامحه و مجاز در امثال این متعارفت و مقصود کمال قدرت و استعلا
است ببيان اینکه آنچه میداند که کردنی است مثل آنست که کرده باشد **اصل** الذي
يعجز الواصفون عن كنه صفته ولا يطيقون حمل معرفته الهية ولا يحدون
حدوده لانه بالكيفية لا يتناهى اليه **شرح** الواصفون جمعي که از بیان میکنند
الله تعالى را با اسم جامد محض مثل جسم و بلور الکنه بضم کاف و سکون نون و هاء
حقیقت چیزی و مراد اینجا مطابق واقعست الا طاقه ناب آوردن بمعنی صبر کردن
بر مشقت چیزی و مراد اینجا مطابق که مقدور باشد المعرفة اعتراف بشناخته الالهيه
استحقاق عبادت ما خود است از آنکه با صافه یا امشده برای دینیت و تاء مصدق
ولا يحدون بصيغه معلوم باب افعال است حذو به منصوبست تا مفعول به
باشد الا صاخذ چیزی را حد چیزی شمردن و المحدود جمع حد طرفها و مراد اینجا
شروطست و ضمیر حد و در راجع بحال است يتناهى بصيغه مجهولت واليه نایب فاعل
است یعنی انکس است او که عاجز میشوند ببيان کنندگان او با اسم جامد محض
از حق صفتا و تائب ندارند برداشتن اعتراف باستحقاق عبادت را و رعایت
نمیکند شروط حمل را زیرا که شان اینست **سیم اصل** عن الفتح بن يزيد الحجري
قال ضمنى وابي الحسن عليه السلام الطريق في مضر في منى مكة الى خراسان وهو ساير
الى العراق فسمعت يقول من اتقى الله يتقى ومن اطاع الله يطاع فالتفت في الوصول
اليه فوصلت وسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال يا فتح من رضى الخالق لم يبال

بخط المخلوق ومن اسخط الخالق فتمن ان يسلط الله عليه سخط المخلوق **شرح** منصرف
بفتح را مصدر میمی است بمعنی انصرف فلطفت بصيغه ماضی متکلم باب حزن است
و در بعض نسخ بصيغه ماضی از باب تفعل است بمعنی پس ناز که کردم الفمن بفتح قاف
و فتح و کسر میم سزاوار یعنی روایت از فتح بن یزید استرا بادی که گفت جمع کردم را
و امام رضا یا امام علی نقی علیه السلام را راه در بر کشتن من از مکه بسوی خراسان بمعنی جرجا
چهار آن داخل خراسان است و امام علیه السلام قصد عراق داشت که کوفه یا بصره باشد پس در
راه شنیدم از او که میگفت کسی که ترس از الله تعالى داشته باشد مردم ترس او دارند و کسی
که فرمان برداری کند الله تعالى را مردم فرمان برداری او میکنند پس چون خوب فهمیدم
صدق این سخن را چه مقربان درگاه آلهی گاهی مردم و اکثر خلائق میباشند ندیدم کردم
در رسیدن با امام علیه السلام بروشی که مردم نفهمند که من بجانب او میروم پس رسیدم
با و و سلام کردم بر او پس جواب سلام من را داد بعد از آن در تفسیر این سخن سابق گفت
ای فتح هر که راضی کند خالق خلائق را بالک ندارد از ناخشنودی مخلوقین پس مثل آنست
که مخلوقین همه ترس او داشته باشند و در فرمان او باشند و هر که ناخشنود کند خالق را
پس سزاوار است اینرا که مسلط کند الله تعالى بر او ناخشنودی مخلوقین را چنانچه
تجربت شده در کسی که راضی بقضا آلهی نیست که اگر صاحب کل دنیا باشد که همیشه
او از مردم ناراضی است و مردم از او ناراضی اند و این موافقت با قول الله تعالى در سوره طه
ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا بنا بر تفسیر بعض مفسران و تفسیر دیگر اینست

که اهل رای گرفتار اشتباهاتند **اصل** و از الخالق لا یوصف الایجاد وصف به نفس
وانی یوصف له الذی تعجز الحواس ان تدركه والادهام ان تناله والخطرات ان تتحده والابصار
عن الاحاطه به جل عما وصفه الواصفون و تعالی عما یبغته الناعتون **شرح** چون
از جمله موجبات سخط خالق فضولی در گفتگودر صفات الهی است و این بجایست متعارف
شده عطف کرد این جمله را بر سابق الا برای استثنای منقطع است و متصل نیز میتواند
بود الا وهام چیزهای که در دل در آید و مانند الخطرات بفتح خا با نقطه و ففتح تا بنقطه چیزها
که در دل در آید و نماند یعنی و بدرستی که خالق جایز نیست که بیان کرده شود از پیش خود
یا مطلقا در صفاتی که یکبارگی اختلاف در آنها و در دلیل آنها میرود لیکن بیان کرده
میشود با آنچه بیان کرده بآن خود را در محکات کتاب خود و کجا بیان کرده میشود از پیش
خود کسی که عاجز است حواس خمس از دریافتن او اشارت باینکه اگر محسوس میبود بعضی را
دون بعض معلوم میبود بعضی را آنچه مختلف فیه است و عاجز است اوهام از رسیدن
با و و عاجز است خطرات از تمیز او با سم جامد محض و عاجز است چشمهای دید و دل از
احاطه با و مبراست و منزله است از بیان کردن بیان کنندگان او را از پیش خود و بلند
مرتبه است از بیان کنه صفت او کردن بیان کنندگان کنه صفت او مثل اینکه علم او حصو
است یا حضوری است **اصل** نای فی قربه و قرب فی ناله فهو فی ناله قریب و
فی قربه بعید کیف کیف فلا یقال کیف و این الا این فلا یقال این هو اذ هو منقطع کیفوفیه
والاینوفیه **شرح** کیف و این بصیغه ماضی معلوم باب تفعیلست کیف والاین

بشدید یا مکسوره است کیف و این بسکون یا وفتح فا وفتح نون است المنقطع بفتح
طا اسم مکانست یعنی و در شده از قیاس او بغیر او یا وجود نزدیکی او بمعنی ظهور وجود
او بشواهد بر یومیت و نزدیک شده با وجود دوری او پس او با دوری خود نزدیک است
و با نزدیکی خود دور است صاحب چگونگی کرده هر صاحب چگونگی را پس گفته نمیشود
چگونه است و صاحب کجایی کرده هر صاحب کجایی را پس گفته نمیشود کجاست چه
در جای بریده شدن بیان چیزی بچگونگی و کجاییست اشارتست با بطلان قول فلا سف
بتجرد بعض مکانات و با بطلان قول اشاعره با ایجاد الله تعالی کیفیات را برای خود و توضیح
تفریع در فلا یقال و تعلیل در اذ هو کذا شئت در شرح حدیث اول باب هفدهم
چهارم اصل بینا امیر المومنین علیه السلام یخطب علی منبر الکوفه اذ قام الیه رجل
یقال له ذعلب ذو لسان بلیغ فی الخطب شجاع القلب فقال یا امیر المومنین هل رأیت
ربک قال ویلک یا ذعلب ما کنتم اعبد ربکم ان فقال یا امیر المومنین کیف رأیت
قال ویلک یا ذعلب لم تره العیون بمشاهده الابصار و لکن رأیت القلوب بحقائق
الایمان **شرح** ذعلب بکسر ذال با نقطه و سکون عین بنقطه و کسر و فتح لام و یا بیک نقطه
شتر ماده تندر رفتار و اینجا لقب آن مرد است الابصار بکسر هاء دیدن بمرد ملک
یعنی میان این که امیر المومنین علیه السلام خطبه می گفت بر منبر کوفه ناگاه برخواست بسوی
امیر المومنین علیه السلام مردی که گفته میشد او را ذعلب صاحب زبان رسا بود در
خطبه ما جرات داشت پس گفت ای امیر المومنین ایادیدی صاحب کل اختیار ترا

گفتای برتوای غلب هرگز عبادت نمی کردم صاحب کل اختیار را که ندیده باشم
پس گفت ای امیر المومنین چگونه بود وقتی که دیدی او را گفت وای برتوای غلب نزدیک
او را چشمها بمعاينه دیدن مردمك وليكرديد او را دلها بدیدهای که اصل و باز
گشت تصدیق باوست مراد یقین بشواهد ربوبیت است **اصل** و یلک با غلب
ان رجب لطیف اللطافة لا یوصف باللطف عظیم العظمه لا یوصف بالعظم کبیر الکبریا
لا یوصف بالکبر جلیل الجلاله لا یوصف بالجلال قبل کل شیء لا یقال شیء قبله و بعد
کل شیء لا یقال له بعد مشاء الاشياء لا یسمی ذاک لا یخدیعة فی الاشياء کلها الا غیر
متمازج بها ولا یابن منها ظاهر لا یتاویل المباشرة متجلی لا یاستهلال رؤیة ناء لا
بمساقه فریب لا یعدا ناة لطیف لا یجتسم موجود لا یبعد عدم فاعل لا یاضطرار مقدر
لا یحزکز مرید لا یما تمه سمیع لا یأله بصیر لا یأله **تشریح** لطیف اللطافة و نظائر آن مبنا
است چنانچه میگویند جد جده و مراد نفی تنگ کیفیت است تا اشارت میشود بآنکه
دیدن شدن بچشم بی کیفیت نباشد الوصف مصدر باب ضرب چیزی را
صاحب کیفیت کردن و بیان چیزی کردن و اول اینجا مناسب تر است اگر چه حاصل
هر دو یک است و بنا بر اول باید یوصف باللطف و نظائر آن صله لا یوصف است
و ضمیر لا یوصف راجع بالله تعالی است تا اشارت شود بآنکه حصول کیفیت در چیزی
لازم دارد مخلوقیت آن چیز و کیفیت آنرا و الف و لام در اللطف و نظائر آن برای جنس
است و بنا بر دوم باید لا یوصف باللطف و نظائر آن برای آلت است بمعنی اینکه قیاس

قیاس کرده نمیشود و لطف او مثلا بلطف دیگران و ضمیر لا یوصف راجع بلطائف است
و الف و لام در اللطف و نظائر آن برای عهد خارجیت بمعنی لطیفی که در مخلوقیت است
الکبر بکبر کاف و سکون کبیرا باء تکبیر و همچنین کبریا بکبر کاف و مدشا بروزن
اسم فاعل در اصل شالی بوده اسقاط یا شده بالتقاسا کنین بعد از اسقاط ضمه
یا برای نقل صمیه بر یابن مضافت با شیا الهیه بکسر و فتح ها آنچه در دل در آید و قصد
کرده شود الدرك بفتح دال و فتح را غالب شدن بر دشمن والدرك بفتح دال
و تشدید را بغایت غالب بر دشمن انحدریعة بفتح خاء بانقطه و کسر دال فریبی که در
جنگ میکند و بان غالب بر دشمن میشوند چنانچه در حدیث وارد شده که الحزب
خدیعة بضم و فتح و کسر خاء و سکون دال و بضم خاء و فتح دال بمعنی اینکه جنگ منقضى
میشود بیک فریب غیر منصوب بر حال است و مرفوع بر خبر بعد از و میتواند
بود المتجلی بحیم بصیغه اسم فاعل باب تفعل هویدا و نگاه کننده در اجسام و اینجا
هر دو مناسب است الاستهلال طلب دیدن هلال بگذاشتن دست برابر و بالهتر
دیدن شود و مراد اینجا مبالغه در نگاه است الاضطراب کاری کردن که نزل آن مقدر
باشد برای دفع ضرر الاراده جدر در مشیت الهام بفتح هاء جدر در هاء الالة
والاداة چیزی که مدد باشد در کاری و مراد اینجا بآلة اعم از حصص کوشش است و شامل
است هوایی را که نزد صاحب او است چنانچه می آید در حدیث بعد از این التسمیع
بتفویز آله و مراد حسن چشم است یعنی وای برتوای غلب بدرستی که صاحب کل اختیار

من بغایت نازکست کیفیت داده نمیشود بنازکی یا بیان کرده نمیشود نازکی اوقیا
 بنازکی مخلوقین بغایت بزرگ مرتبه است کیفیت داده نمیشود بیزرکی مرتبه یا بیان
 کرده نمیشود بیزرکی مرتبه اوقیا سبب بیزرکی مرتبه مخلوقین بغایت متکبر است کیفیت
 داده نمیشود بتکبر یا بیان کرده نمیشود تکبر اوقیا سبب تکبر مخلوقین بغایت صاحب
 شان و اعتبار است کیفیت داده نمیشود بیزرکی جسم یا بیان کرده نمیشود شان او
 قیاس بیزرکی جسم پیش از هر یک چیزی است گفته نمیشود که چیزی پیش از او است باقی
 بعد از خدای هر چیزی است گفته نمیشود که او را بعد هست خواهند چیزها است
 نه بقصد دریا بنده غالب بر دشمن است نه بفریب در چیزها هم است در حالی که
 مزوج با آنها نیست و دور از آنها نیست ظاهر است باعتبار دلیل بر وجود او نه بیاز
 کشت اتصال بچیزی هویدا است نه بمبیا لغز در دیدن چشم او را دور است از
 مخلوقین نه بمسافتی که میان او و مخلوقین باشد نزدیکست بمخلوقین باعتبار احاطه
 علم او نه بنزدیکی مسافت نازکست نه مجسم بودن موجود است نه بعد از عدم فاعل
 عالمست نه برای دفع ضرر از خود تدبیر کننده است نه بحرکت فکری یا بدنی بجدات
 در آنچه خواسته نه بجد در قصد شنوا است نه بآلت بینا است نه بچشم **اصل**
 لا یتوهم الا ما کن ولا تنضم الا اوقات ولا تحده الصفات ولا تاخذ السات سبق
 الاوقات کونه والعدم وجوده والابتداء ازله **شرح** الضمان از باب علم اشتغال
 بر چیزی الاوقات جمع وقت و آن قطعه ایست از زمان باعتبار آنکه طرف حادثی است

که پیش از آن قطعه نیست و با قطع نظر از این اعتبار آنرا وقت نمینامند الحد از باب خبر
 تمیز باسم جامد محض مثل جسم الصفات مشتق از اسماء الله تعالی اند الاخذ باز
 داشتن کسی را از کاری السات بکبرین مانند کیهان چنانچه ظاهر میشود در کتاب
 العشره در حدیث پنجم باب بیست و یکم که باب الجاوس است البقی پیش از چیزی
 بودن و مراد اینجا پیشی گرفتن بر چیزیست بمعنی دفع کردن آنچه که مبادا وارد شود یعنی
 فرو نمیگیرد است تعالی را مکانها و در شکم نمیگیرد او را وقتها و تمیز باسم جامد محض نمیکند
 او را این نبود و نه نام مثلا چه معرفت چیزی باسم مشتق مودی معرفت آن باسم جامد محض
 نمیشود و فرامیگیرد او را مانند کیهان پیشی گرفتن اوقات را بودن او و پیشی گرفتن عدم او را
 وجود او و پیشی گرفتن ابتدا داشتن او را ازلیت او بمعنی اینکه اوقات و عدم و ابتدا
 هیچکدام ذات او را ندارند **اصل** بتشعیر المشاعر عرف ان لا مشعر له و تشعیر
 الجواهر عرف ان لا جوهر له و بمضاده بین الاشياء ان لا ضد له و بمقارنته بین الاشياء
 عرف ان لا قرین له **شرح** التشعیر چیزیست که شعور کردن اضافه در تشعیر
 و نظایر آن برای عهد خان چیست و مراد افعالیت از ذکر از روی تدبیر و بعنوان کن
 نیکون است پس فاعل آنها بری خواهد بود از هر نقص و قبیح و شک نیست که آلت
 شعور داشتن و نظایر آن اینجا مذکور است نفصل است المشاعر جمع شعر بکبریم
 و سکون شین و فتح عین آلهای شعور یا بفتح میم و سکون شین و فتح عین محلهای
 شعور مثل چشم و گوش عرف بصیغه ماضی مجهول باب ضرب است التجهیز خبر

عرف

جوهر چیزی کردن الجواهر جمع جوهر معرب کوهر اصلها مثل خاك كه اصل آدمي
المضادة قرار دادن نوبت و چیز را مقابل در نوبت کردن با چیزی دیگر و اول
مراد است اینجا و دوم مراد است در فقرات آینده المقارنه قرار دادن قرین بودن
و چیز را قرین چیزی کردن و اینجا اول مراد است یعنی بخلاق و آلات شعور را
مثل حواس خمس شناخته شد که آلات شعور نیست او را و اصل ساختن او
چیزها را برای چیزهای دیگر شناخته شد که اصل نیست او را و بقرار دادن او
نوبت را میان چیزها مثل روز و شب و مثل پدران و پسران شناخته شد که
مقابل روز و شب نیست او را و بقرار دادن او قرین بودن را میان چیزها
مثل آب و آتش در مزاجها شناخته شد که قرین نیست او را **اصل** ضاد النور
بالظلمة واليبس بالبلل الخشن باللين والضرد بالحرور مؤلفا بین متعاد یا نهها
و مفرقا بین متداینها آله بتفریقها علی مفرقها و بتالیفها علی مؤلفها و ذلك
قوله ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تتقون **شکر** ضاد بتشدید
دال بنقطه بصیغه ماضی معلوم باب مفاعله است و جمله استیناف بیانی
سابق است الیبس یضم باء و نقطه در پایین و سکون باء بکفظة خشکی البلال یفتح
باء بکفظة و فتح لام تری الخشن یفتح خاء با نقطه و فتح شین با نقطه در شقی اللین
بکسر لام و سکون باء و نقطه در پایین نرمی الصرد یفتح صاد بنقطه و سکون را
بنقطه سردی الحر و یضم حاء بنقطه و ضم را بنقطه گرمی مؤلفا بکسر لام مشددة

حالات از فاعل ضاد متعادات یا عبارات انا جسامی که دشمن یکدیگر اند
باین معنی که گریزانند از یکدیگر برای اینکه کیفیت و خاصیت هر کدام مخالف کیفیت
و خاصیت دیگریست مثل آتش و آب ضمیر مؤنث راجع باشیاست که در فقرات
سابقه است مفرقا بکسر را بنقطه مشدده است دالة مرفوع و چیز مبتدای بخذ
است بنقل بر هی دالة و ضمیر مؤنث راجع باشیاست و جمله استیناف بیانی سابق
است مشار الیه ذلك دلالت تالیف متعادات است بر وجود مدبری که فعل او
بی آلت و بعنوان کن فیکون است پس او منزله است از هر نقص و قبیح پس مستجمع
و جویب وجود بالذات و سایر صفات کماله جدالت یعنی بیان این آنکه مقابل
در نوبت کرد الله تعالی است نور در روز مثلا با ظلمت شب و خشکی زمین را در
تابستان و مانند آن مثلا با تری زمین در بهار و مانند آن و در شتی نباتات را
در فصل مناسب آن مثلا با نرمی آنها در فصل دیگر و سردی هوا را در زمستان
مثلا با گرمی و آن در تابستان بر حالی که در مزاج و مانند آن تالیف کننده است
میان دشمنها با یکدیگر انا شیاء و تفریق کننده است میان نزدیکیها با یکدیگر انا جملة
اشیاء بیان این آنکه آن اشیا دلالت کننده است بوسیله تفریق نزدیکیهای آنها از یکدیگر
بر مدبری بری از هر نقص و قبیح که بعنوان کن فیکون تفریق کننده آنهاست و دلالت
کننده است بوسیله جفت کردن دشمنهای آنها با یکدیگر بر مدبری بری از هر نقص
و قبیح که بعنوان کن فیکون جفت کننده آنهاست و آن دلالت جفت کردن دشمنها

بر آن مدبر مضمون قول الله تعالی است در سوره الذاریات که و از هر چیز آفریدیم
دو الفت گیرند با یکدیگر یا بمعنی که الفت را مخصوص متدانیات نکردیم بلکه
متعادیات و این الفت دادیم تا شاید که شما بیاد خود آورید و اقرار کنید که این
تالیف متعادیات بعنوان کن فیکون و از روی تدبیر است و بعنوان ایجاب
نیست چنانچه فلاسفه زیاد قه توهم میکنند مخفی نمایند که از این تقریر ظاهر شد
که تقدیم ظرف در من کل شیء خلفنا برای افاده عموم است بتوسط افاده قصر قلب
پس گویا که مخاطب اعتقاد کرده که تالیف خاص است بمتدانیات و عام نیست
و متکلم بر گردانیده اعتقاد او را **اصل** فرقی بین و قبل و بعد تعلم آن لا قبل
له و لا بعد شاهد بجز اینها آن لا غریزه لمعزها مخبره بتوقیتهای آن لا وقت
لوقتها **شکر** فابرای تفریع است بردالات تالیف متعادیات بر مؤلف
آنها که مضمون آیه ذاریات فرقی بفراوان بنقطه و قاف بصیغه امر یا بتفعیل است
برای مبالغه و مراد بتفریق اینجا مبالغه در قسمت ذهیت جسمیت خواه قسمت
و همیه باشد و آن در صورت ملاحظه اجزای تشخیص است و خواه قسمت فرضیه
باشد با و آن در صورت ملاحظه اجزای است بعنوان کلی بین بضم یا یا بکسره و تشدید
یا و نقطه در بابین مفتوح منصوب و مفعول فرقا است و آن جمع باین است
بمعنی جداها از یکدیگر خواه باعتبار زمان و خواه باعتبار مکان و آن مضاف
قبل و بعد برای احتراز از جداها باعتبار مکان و مراد افراد متعاقب انواع متواتره
است

که هر کدام از آنها صاحب مزاج است و مخصوص وقتی است قبل و بعد مجرور و منون
است و تنکیر برای افاده عدم اختصاص است بر روزگار و وجود متکلم و مخاطب
تعلم بصیغه مضارع مخاطب ثلاثه مجرور است آن بفتح همزه و سکون نون در اول
مخففه از مشقه است و السمن ضمیرشان محذوف است و در دوم و سیم مفسره نیز می
تواند بود زیرا که شهادت و اخبار متضمن معنی قول است و بنابراین ذکر ضمیر غایب
در معرزه ها و موقتها از قبیل تغلیب حال حکایت بر حال محکی است لا برای نفی جنس
است قبل و بعد اینجا مبنی بر فتح است شاهد مرفوع و خبر مبتدای محذوف است
بتقدیر هی شاهد و مرجع ضمیر مؤنت بین است و جمله استیناف بیانی سابق است
الغرائز یعنی بنقطه و را بنقطه و الف همزه و را بنقطه جمع غریزه مزاجها که از
تالیف اشیا متعاده بهم رسیده المیز بتشدید و را بنقطه مکسور و مزاج دهنده
الموقت بتشدید قاف مکسور مخصوص کننده چیزی بزمان معین یعنی
پس خوب قسمت با جز متعاده مولف کن در ذهن خود جدا افتادگان زمانی
پیش و زمان پس را نادانی که نیست زمانی پیش برای الله تعالی و نیز زمان پس بیان
این آنکه آن جدا افتادگان کو اهی دهندگان بغیر اند بزبان حال بوسیله مزاج ایشان
که بزور و تدبیر فاعل بعنوان کن فیکون بهم رسیده بر آنکه نیست مزاجی برای
دهنده آنها خبر دهنده اند بزبان حال بوسیله تخصیص ایشان بزمان معین
برای تخصیص کننده ایشان حاصل اینست که تغریز و توقیت ایشان از افعال

علاجیه یا اتفاقیه نیست بلکه بحضرت مقتضی پس غریزه نخواهد داشت و مخصوص
 وقتی و آن وقت نخواهد بود زیرا که ظاهر است که حدوث و امکان ذاتی نقص است
 پس کمال من جمیع المجهولات مخصوص الله تعالی است **اکمل** حجب بعضها
 عن بعض ليعلم ان الاحجاب بينه وبين خلقه ربا اذ لا مربوب و آله اذ لا مالوه
 و عالم اذ معلوم و سمیع اذ لا مسموع **شرح** این فقره استینافست برای بیان
 کمال استقلال او در قدرت الحجب بضم حا و سکون جیم مصدر باب نصر مانع
 شدن و مراد اینجا مانع شدن الله تعالی است پادشاهان و امثال ایشانرا از بعض
 مرادات ایشان مثل اجرای حکم در کل روی زمین مرجع هنر بعضیها اشیا یا باین است
 از برای ظرفیت است که آنرا تا آخر استینافست برای بیان الاحجاب و بیان مضمون
 آن شده و شرح حدیث اول باب دوازدهم یعنی مانع شدن بعضی اشیا را که قادرند
 فی الجمله از بعضی دیگر که مراد ایشانست تا دانسته شود که مانعی نیست میان او و مخلوقا
 او بیان این آنکه صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بوده و وقتی که کسی چیزی غیر از ^{بنوده}
 و مستحق عبادت بکسر حا بوده در وقتی که مستحق عبادت بفتح حا بنوده و دانسته
 بوده بجز وقتی که معلومات او بنوده و بشنوا بوده و وقتی که آوازه بنوده چنانچه
 بعضی عباد آوازه نمیشوند و وقتی که آوازی نیست و گرنیستند **پنجم اکمل** علی
 بن محمد عن سهل بن زیاد عن شباب الصیرفی و اسمعيل بن الوليد عن علي بن سيف
 بن عميرة قال حدثني اسمعيل بن قتيبة قال دخلت أنا وعيسى شلقان علي بن عبد الله

790
 عليه السلام فابتدانا فقال عجبا لأقوام يدعون علي أمير المؤمنين عليه السلام ما لم يتكلم به ^{قط}
 خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس بالكوفة فقال الحمد لله الملهم عباده حمد
 وذا طهرهم على معرفته ربوبيته **شرح** ما لم يتكلم عبارة است از بعض روایات
 دروغ مخالفان از امیر المؤمنین علیه السلام که منافی آن در این خطبه است مثل
 اینکه بخاری در کتاب خود در باب کتابه العلم روایت کرده اند از علی علیه السلام
 که گفته ما عندنا الا ما فی هذه الصحيفة قال قلت وما فی هذه الصحيفة قال
 العقل و فکان الا سیر و لا یقتل مسلم بکافر و این قریب بآنست که حسن بصری دعوی
 کرده و مذکور شد در کتاب العقل در حدیث پانزدهم باب النوادر که باب هفدهم
 است و این منافی قول او علیه السلام است درین خطبه که الشتم مد بایانه علی قدر تر
یعنی علی بن محمد روایت کرد از سهل بن زیاد از شباب صراف و نام او محمد بن
 الولید است از علی بن سیف که گفت خبر داد مرا اسمعيل بن قتيبة گفت داخل شدم
 من عیسی که لقب او شلقانست بفتح شین بافتطه و سکون لام بر امام جعفر صادق
 علیه السلام پس خود شروع کرد در سخن با ما باین روش که گفت تعجبی دارم که جمعی ^{عوی}
 میکنند بر امیر المؤمنین علیه السلام سخنی را که نگفت آنرا هرگز چه خطبه گفت امیر ^{مبین}
 علیه السلام مراد در کوفه باین روش که گفت ستایش الله تعالی راست که بشواهد
 ربوبیت بدل بندگان خود انداخته ستایش خود را و جلی ایشان کرده ^{خت}
 صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن خود را بجا جت بنظر ایشان در کتاب

وقول رسول و حجج اشارت بآیت سوره اعراف و اخذ ربك من بنی آدم من
ظهورهم ذریبتهم و اسلمهم علی انفسهم الت بكم فالنوابلی شهدنا
و بیان شد در شرح حدیث هفتم باب بیستم **اصل** الدال علی وجود بخلقه
و بحدوث خلقه علی ازل و باشباهم علی ان لا شبه له المستشهد بآیاته علی قدرته
شرح این فقرات برای تفصیل طرق الهام حمد و معرفت ربوبیت است یعنی
الدال و نظایر آن بحر و وصف است و میتواند بود و منصوب بتقدیر اعنی میتواند
بود و مرفوع بتقدیر هو میتواند بود و منقول الدال محذوف بتقدیر الدال علی
الناس الوجود بضم و او مصدر باب ضرب دارای و مراد اینجا وسعت مملکت
است یا مراد وسعت قدرت است چنانچه گذشت در شرح کلام مصنف در ذیل
احادیث باب چهاردهم مراد بخلق اینجا مخلوقات و آن اینجا عبارت است از آنچه
محمود خلافت است از مخلوقات و مثل آسمان و زمین و دالات بر وسعت مملکت
یا وسعت قدرت او بخلق او اشارت است بر آنچه مذکور است در امثال سوره الذاریا
که و السما بیناها باید و انا لم نعول و الارض فرشناها فنعلم الماهدون اضافه حدیث
بخلق برای عهد خارجیت و مراد حدوث بعنوان کن فیکون است پس این دلالت
منقضي نمیشود باینکه مخلوق بندها نیز حادث است و ایشان ازلی نیستند اضافه
در خلقه نیز برای عهد خارجیت بمعنی مخلوق که فاعل آن غیر الله تعالی نیست
الاول بفتح همزه و فتح را بانقطه و تخفیف لام مصدر باب علم قدیم بودن و اضافه

آن بضمیر برای عهد خارجیت و مراد قدم بعنوان وجوب وجود بالذات است و می تواند
بود که برای عهد خارجی نباشد و حاجت باعتبار وجوب بالذات اینجا نباشد
زیرا که در عقول جمیع عقلا هرگز است اینکه ممکن بالذات قدیم نمی تواند بود بنابر اینکه
احتیاج بتاثیر فاعل دارد و تاثیر قدیم معقول عقلا نمی شود پیش از آنکه ضایع کند
ذهن خود را بثبت کیمکات زمانه فلاسفه چنانچه می آید در حدیث آینده که و شهادت
جمیع بالتثبوت الممتنع من الازل و دلالت باین حدوث بر وجوب بالذات مبنی بر
اینست که فاعل بعنوان کن فیکون منزّه است از هر نقص و قبیح در عقل جمیع عقلا
پس قدیم و واجب الوجود بالذات است زیرا که حدوث و امکان ذاتی نقص است بدانکه
این طریق اهل اسلام است در اثبات واجب الوجود بالذات و اثبات جمیع صفات کمال
و جلال بجملا برای او این اسم طراست چنانچه مذکور شد در شرح عنوان باب
اول الاشیاء بکسر همزه و بین بانقطه و یا بیک نقطه مصدر باب افعال مانند بودن
و بفتح همزه جمع شبه بکسر شین و سکون با و بفتح شین و فتح با مانند ها و هر و اینجا
مناسب و بر هر تقدیر اضافه اینجا برای عهد خارجیت و مراد مانند بودن در
اسم جامد محض است مثل جسم بلور ضمیر هم راجع است بخلق باعتبار اینکه مشتمل
بر ذوی العقول و نکته در عدول از ضمیر منزه بسوی ضمیری که محصور ذوی العقول
است ابطال قول فلاسفه است که فایلند بتجرد بعضی مکنات مثل نفوس ناطقه زیرا
که بر این تقدیر اشباه آنها معلوم مائی شود پس این کلام از قبیل اقتضای ذکر فرجه ختم

به عنوان مثال بنا بر اعتماد بر ظهور اینکه فعلی که صادر شود از مجرد نسبت به بدنش از قبل
 افعال علاجیه نیست بلکه بعنوان کن فیکون است زیرا که جنسیدن مجرد معقول نیست
 بلکه بعنوان ودالات باشباه بر عدم شبه مبنی بر اینست که اسم جامد محض البته ذاتی افراد
 خود است چنانچه اسم مشتق و مانند آن البته خارج است و آنچه اهل فن منطق در امثال
 بعضی آیات ذکر کرده اند از مشتقات از قبیل مسامحه در مثال است بنا بر اعتماد بر
 ظهور اینکه مناقشه در مثال اب محصلین نیست یا غلط کرده اند پس هر يك از افراد
 اسم جامد محض مكن الوجود و مخلوق خواهد بود زیرا که امتیاز حصص اسم جامد محض
 در آن افراد از یکدیگر بکلی اختصاص هر یکی بکیفیتی و خاصیتی و مکانی بتدیر خالق خواهد
 بود المستشهد بشین بانقطة ودان بنقطة بصیغه اسم فاعل باب استعمال کسی طلب
 کاهی دادن کند و منقول بر اینجا محذوفست بتدیر المستشهد بالکلفین بادربالایا
 برای آلت است الایات علامات قدرت و مراد اینجا ائمه عالمات جمیع قرآن است
 موافق آنچه می آید در کتاب الحجۃ در احادیث باب هجدهم که باب ان الایات التي ذكرها
 الله عز وجل في كتابهم الامم عليهم السلام على صله المستشهد است اضافه در قدرت
 برای همه خارج است بمعنی کمال قدرت او که مذکور است در سوره الحدید که
 ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتاب من قبل ان نبرأها ان
 ذلك على الله سیر و در سوره النحل که ونزلنا عليك الكتاب تبيان لكل شيء و در سوره یسین
 و کل شیء احصیناه فی امام مبین و در سوره الحجرات فی ذلك لایات للمتوسمین

و انما السبیل میتم تا قول او که و انهما لیا امام مبین حاصل اینکه بیان کل شیء در قرآن با وجود
 کمی لفظ آن از کمال قدرت است و کمالی دیگر قدرت اینکه از جنس بشر شخصی یا در هر
 زمانی برگزینند اگر چه آن شخص در سن طفولیت باشد باینکه عالم کند او را بهر چیز
 باستنباط از قرآن و دل او را محل سر او خود کند و موافق این گذشت در کتاب العقل
 در حدیث هفتم باب چهاردهم که باب استعمال العلم است که خاصه و بما ظهر
 لکم من قدرة الله عز وجل مخفی نماید که بیان آیت سوره تحدید می آید در کتاب الحجۃ
 در حدیث باب چهل و یکم که باب فی شان انا انزلناه تا آخر است و در کتاب الایمان
 و الکفر است در حدیث سیم باب صد و نود و نهم که باب نادرا یضا است و در کتاب
 فضل القرآن در حدیث سیم باب اول و بیان آیت سوره نحل گذشت در کتاب
 العقل در حدیث هشتم باب بیست و یکم که باب الرد الی الکتاب المستتر است
 و بیان آیت سوره یس می آید در کتاب الحجۃ در حدیث چهارم باب شصت
 و یکم که باب ان الائمة علیهم السلام یفعلوا شیئا تا آخر است و در کتاب الایمان و الکفر
 در حدیث دهم باب صد و یازدهم که باب الذنوب است و در حدیث سیم
 باب صد و سیزدهم که باب استغفار الذنوب است و بیان آیت سوره الحجری آید
 در باب بیست و هشتم که باب ان المتوسمین الذین تا آخر است در حدیث سیم
 باب صد و نهم که باب فی معرفتهم اولیاءهم تا آخر است **یعنی** راه نماست
 مردم را بسوی وسعت مملکت خود و وسیله مخلوق خود که عظیم است و بوسیله حاد

شدن مخلوق او که بعنوان کن فیکون است بسوی قدیم بودن او که بعنوان وجوب بالذات
 است و اهلماست بوسیله مانند بودن مخلوقین او در اسم جامد محض بسوی اینکه نیست
 مانند در اسم جامد محض او را می کنند بشهادة است جمیع مکلفان را بوسیله امر و خلفای
 خود بسوی کمال قدرت خود که در حق ایشان ظاهر نموده **اصل** المستنعة من الصفات
 ذاته ومن الابصار رؤیت ومن الالهام الاحاطة به لا امر لكونه ولا غاية لبقائه لا تشمله
 المشاعر ولا تتجبه الحجب **شرح** کسی است که سر باز نهد از صفات موجوده ذات او
 بمعنی اینکه صفات او موجودی نفسها نیست در ذات او بلکه در اذهان حادثه موجود است
 و سر باز می زند از چشمها دیدن او بمعنی اینکه دیدن او مختصر است در علم دلها با و بحتاً
 ایمان چنانچه بیان شد در شرح حدیث چهارم این باب و سر باز می زند از خبرهای که
 بدل آید احاطه با و بمعنی اینکه سبب آنها احاطه با و معرفت او با اسم جامد محض نمیتوان حاصل
 کرد نیست مدتی معین برای بودن او نیست اخیری برای باقی بودن او فرو نمیگیرد او را
 حواس خمس و مانع فعل او نمیشود هیچ مانعی **اصل** و الحجاب بینه و بین خلقت
 خلقت ایا هم لا متنازع مما یکن فی ذواتهم ولا مکان مما یمتنع منه ولا فتراق الصانع من المصنوع
 والاتحاد من المحدث و دلالت من الربوب **شرح** این فقرات بمنزله استثنای منقطع است
 که افاده تاکید میکند که امکان جایز بودن و سر باز نهدن از چیزی و اول مراد است در ممکن
 و دوم مراد است در لا مکان بتنویین که برای افاده تبعیه است مخفی نمائند که لا مکان هم
 نکند تا مباد افاده این کند که هر چه در الله تعالی محالست در مخلوقات جایز است چه از جمله

محال اجتماع نفیضین است و آن در مخلوق نیز محالست پس مراد امکان کیفیت است در مخلوقات
 یعنی و مانعی که متصور است میان الله تعالی و میان مخلوقین او خلق او است ایشان را برای اینکه
 لازم خلق او ایشان را سر باز نهدن او است از آنچه ممکنست در ذات ایشان از کیفیات
 و برای اینکه لازم دیگر سر باز نهدنی است که در ذات ایشانست از آنچه سر باز نمی زنند
 او از آن و برای اینکه لازم دیگر جدایی سازنده عالمست از ساختن شده و جدایی نمیزدند
 حصص افراد متشابه در اسم جامد محض از یکدیگر است بضم عارض مختص به هر کدام و تمیز
 معروض عارض از هم از تمیز کرده شده و جدایی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز است
 از آن هر کس و هر چیز را نیست که محال است اینکه صانع عالم بمعنی مدبر چیزی بعنوان کن
 فیکون مصنوع دیگری باشد یا اینکه حادث محدود دیگری باشد یا اینکه رب ربوب دیگری
 باشد **اصل** الواحد لا بتاویل عدد و الحقائق لا بمعنی حرکت و البصیر لا بأداة و السميع لا
 بتفریق و الآلة لا شاهد لا بما ستر و الباطن لا باجتنان و الظاهر لا باس لا بتراخی مساقرة
شرح این فقرات تا الالهام بیان و الحجاب تا آخر است یعنی باینست که بر برگردانیدن
 بسوی عدد بمعنی اینکه یکی از چند چیز متشابه در اسم جامد محض نیست یا مراد اینست که یکی
 از چند چیز موجودی نفسه مقارن یا متلازم نیست چنانچه نصاری گفته اند که او تالک
 ثلثه است چه علم و حیات او را موجودی نفسه در او قدیم می شمارند و آفریننده بنده را
 نه بیازکت جنیدن خود شد در مکان یا بمعنی که آفریدن او بعنوان کن فیکون است
 میتواند بود که مراد بحرکت اعم از حرکت در فکر باشد و بیناست نه بمدد چشم و شنوا است

نه بجا کردن آلت سمع و از آلت بصر و مراد اینست که بآلت نیست و الا دیگری صانع او نمیز
و هله آلت سمع و بصر او مثلا از یکدیگر خواهد بود و حاضر است نه پهلوی چیزی بودن
و در و نیست نه پنهان بودن در میان چیزی و بیرون جدا است نه بدوری راه میان
او و دیگران **اصل** ازله نمی مجاول الافکار و دوامه ردع لطامحات العقول قد
کنهه نوافذ الابصار و قمع وجوده جوایل الاوهام **شرح** الازل بفتح هزه و فتح
زای بانظر بی ابتدا بودن المجاول بفتح ميم و جیم و الف و کسر و او جمع محال بفتح ميم اسم
مکان جول بضم جیم و سکون و او بمعنی عقل و عزم جزم بجزی الردع بفتح راء بنقطه
و سکون دال بنقطه بر کرد ایندن الطامحه بطا بنقطه و حا بنقطه مرتبه الحس
بجا بنقطه و سین بنقطه و را بنقطه مصدر باب نصر مانده کردن الکنز بضم کاف
و سکون نون مصدر باب اسم جامد محض چیزی و تمام حقیقت چیزی باعتبار آنکه
متصور شود نوافذ بنون و نوافذ دال بنقطه جمع نافذه است و آن جمع نافذ است مثل
نواصب که جمع ناصب است و آن جمع ناصب است القمع بفتح قاف و سکون ميم و عین بنقطه
مصدر باب منع زدن عمود و مانند آن بر سر کسی و مقهور کردن کسی و خوا کردن کسی
و بر کرد ایندن کسی از آنچه اراده کند و هر اینجا مناسب است الوجود بضم و او مصدر باب
ضرب دارایی و مراد اینجا داشتن صفات کمال است و ضمن اینجا مشتقه و مانند آنها که
الته خارج از حقیقت مسمی میباشند الجوایل بضم جیم و یاء و نقطه در پایان جمع جایله
بهمنه بعد از الف که جمع جایله است جولان کنندگان بسیار بمعنی دوزندگان یعنی بی

ابتدا بودن الله تعالی نمی است برای فکرهای که محل عقل و عزم صاحبان آنها در آنهاست
بمعنی فکرهای عمیق موافق آداب از جمله فکرها مراد اینست که فکر در حقیقت بی ابتدا
بودن او بجایی نمیرسد چنانچه تجربت شده در جمعی از علما که فکر کرده اند و گفتگو
کرده اند در امتداد زمانی و غیر زمانی و بجای نرسانیده اند و بی انتها بودن الله تعالی
سر کوفتر است بلند مرتبهای عقلهای عقلا را چنانچه تجربت شده در جمعی از علما
که فکر کرده اند در حقیقت آن و گفتگوها کرده اند و بجایی نرسانیده اند چنانچه
خصوصا بنا بر آنچه منقول شده که هر ممکنات معدوم خواهند شد و او باقی میماند
بیوقت و اجل و مانند آنها و بعد از آن اعاده همان ممکنات خواهد شد پس اولی آنست
که در ازلیت و ابدیت بهمین معنی عدمی بی ابتدا بودن و بی انتها بودن اکتفا کنند
بیان این آنکه بتحقیق مانده کرد اسم جامد محض و گذرهای بصیرتها را و سر کوفت داری
او سر کردانهای خاطرهارا که در دلهای خود رایان میکرده و مراد اینست که بجایهای هرزه
کرد که صاحبان را بدر خانهای استادان از خدا بیخبر میبرد ادراک اسما مشتقه او
و مانند آنها چنانچه باید نمیتواند کرد بلکه ادراک آنها چنانچه باید موقوفست بر ملازمت
و سوال اهل الذکر علیهم السلام **اصل** فمن وصف الله فقد حده و مرجعه فقد عده
و مرجعه فقد ابطاله و من قال این فقد عناه و من قال علام فقد اخلی منه
و قال فیم فقد ضمنه **شرح** فابرای بیان قد حصرنا آخر است یا برای تفریع بر آنست
و صف اینجا بصیغه ماضی معلوم باب ضرب است و صف چون مستعمل شود بی باء

حرف جر که صد آن باشد مثل اینجا بمعنی میان چیزی با اسم جامد محض است الحدیث
چیزی از شریک آن در اسم جامد محض مراد اینجا حکم مجرد بودن چیزیست الحدیث
چیزیست با شریک آن در اسم جامد محض مراد اینجا داخل کردن در مخلوقات است که شریک
یکدیگرند در اسم جامد محض الفاظ استفهام گاهی متعل می شود در آنچه در جواب است
حقیقی مذکور میشود علمت این دید زیرا که علم با استفهام حقیقی جمع نمیشود و گاهی
متعل میشود در استفهام حقیقی اینجا احتمال اول ظاهر است عناء بعین بنقطه
و نون و الف منقلب زیرا بصیغه ماضی معلوم باب تفعیل است التفعیل کسی را رنجکش
کردن در کارهای خودش و حکم مراد اینجا حکم باین است که فعل کسی بعنوان کن فیکون نباشد
و نظیر این گذشت در حدیث ششم باب دوم که هو اجل من ان یعانی الاشياء مباشرة
و معالجه تا آخر التضمین چیزی را در شکم چیزی در آوردن **یعنی** پس هر که بیان کند
کنه الله تعالی را پس تمیز داده او را از شریک او در اسم جامد محض و هر که آن تمیز دهد
او را پس شمرده او را با شریک او در جمله مخلوقات و هر که شمر او را از جمله مخلوقات پس
بتحقیق ابطال از لیت او کرده زیرا که هر که ذهن خود را ضایع نکرده باشد بحدیث تشکیکات
فلاسفه زیاد قه میدانند به بداهت این را که هر چه وجود آن بتأثیر موثری باشد قدیم
نمی تواند بود بحسب زمان و هر که گوید بکجاست مثل اینکه مجسمه میگویند که او در
آسمان هفتم است و هر شب جمعه با سمان اول می آید پس تحقیق رنجکش کرده اند او را در
خلق آسمانها و زمین و غیر آنها و هر که گوید که بر بالای چه چیز است مثل اینکه مجسمه

میگویند بر بالای عرش پس تحقیق خالی گذاشته بعضی اجزای عالم را از تدبیر و احاطه چنانچه
گذشت در شرح حدیث اول این باب در شرح و لم یخل منها فیقال لاین و هر که گوید
در چه چیز است پس تحقیق او را فرود گرفته شدن بجسمی شمرده **شمار اصل** رواه محمد
بن الحسین عن صالح بن حمزه عن فتح بن عبدالله مولی بنی هاشم قال کتبت الی ابی ابرهیم ^{علیه السلام}
اسأله عن شی من التوجید فکتب الی بخطه الحمد لله الملهم عباده حمد و ذکر مثل ما رواه
سهل بن زیاد الی قوله و اقع وجوده جوایل الاوهام ثم زاد فیہ **شرح** و رواه تافیه
کلام علی بن محمد است یعنی و روایت کرد آن حدیث را محمد بن الحسین رضی بن حمزه از
فتح بن عبدالله مولای بنی هاشم فتح گفت نوشتم بسوی امام موسی کاظم ^{علیه السلام} میپریدم
او را از بعضی مسایل توجید پس نوشت در جواب بسوی من بخط خود الحمد لله الملهم
عباده حمد و ذکر کرد محمد بن الحسین مثل آنچه را که روایت کرد سهل بن زیاد با قول او و قمع
وجوده جوایل الاوهام بعد از آن بجای آن تتمه زیاد کر این را که می آیند **اصل اول**
الدیانیه معرفته و کمال معرفته توجیده و کمال توجیده نفی الصفات عنه بشهادة کل صفة
انها غیر الموصوف و شهادة الموصوف انه غیر الصفة و شهادتها جمیعاً بالتثنية المتنع
منه الاذل فمن وصف الله فقد حده و من حده فقد عده و من عده فقد ابطال از او من
قال کیف فقد استوصفه و من قال فیما فقد ضمنه و من قال علی ما فقد حمله و من قال
این فقد اخله منه و من قال ما هو فقد نعت و من قال الی ما فقد غایاه عالم اذ لا معلوم
و خالق اذ لا مخلوق و رب اذ لا مربوب و كذلك یوصف ربنا و فوق ما یصفه الواضون

اصل الدیانه بکسر ال یینقطه فرد تنی و تعدی آن بیا برای تضمین معنی ایماست
المعرفه شناختن و مراد اینجا اعتراف باینست که او ازلی است و هرگز خالی از صفات
ذات خود مثل علم و قدرت نبوده اگرچه خالی از صفات فعل بوده و فرق میان صفات
ذات و صفات فعل گذشت در باب چهاردهم و علم باین در ضمن علم بر بوبیت است
که معلوم هر طفلی است که بجد تیز رسیده باشد چنانچه در آیت سوره اعراف است و اشهد
على انفسهم الاست برکم قالوا بلی شهدنا و بیان شده در شرح حدیث هفتم باب بیستم
الکمال ضد نقص است مراد اینجا مقبول بودن نزد الله تعالی است التوحید اقرا بیکانگی
الله تعالی در ربوبیت عالمیان صفت سر معنی دارد اول معنی مصدری از باب ضرب
و ان بیان کردن چیزیست دوم عارضی که موجود فی نفس در خارج باشد سیم عارض مطلقا
و مراد اینجا معنی دوم است زیرا که جمع و تثنیه در معنی اول نادر است و نفی معنی سیم از او
معقول نیست الشهادة کواهی دادن از روی یقین و مراد اینجا کواهی دادن صریح است بزبان
حال بروشی که معلوم هر عاقل شود و منکر آن معذور نباشد و انکار او از روی مکابره
باشد ذکر و شهادة الوصف انها غیر الصفة مانند تکرار سابق است برای مبالغه
در دفع مذهب جمعی که میگویند که علم الله تعالی مثلا موجود فی نفس در خارج است و عین
اوست و قیام علم باوقیام مجاز نیست و براین قیاس است سایر صفات او چنانچه مذکور شد
در شرح حدیث دوم باب دوم و دفع مذهب اشاعره که میگویند که هفت صفت او موجود
فی نفس در خارج است و نه عین اوست و نه غیر او و دفع مذهب نصاری که میگویند که علم

196
و حیوة او موجود فی نفس در خارج است و عین اوست و دفع مذهب صوفیه که بایند با اتحاد
هرمود فی نفس در خارج با او جمیعاً تمیز از نسبت در شهادت تماماً است مثل الله در فار ساد جمیع
بمعنی متقابل یکدیگر است بعروض احدهما دیگر برادر این اشارتست باینکه اگر دو موجود عارض
و معروض نباشند این کواهی دادن صریح نخواهند داشت بلکه حاجت خواهد بود بملاحظه
برهان توحید و واجب الوجود بالذات التثنیه بتا و نقطه در بالای مفتوحه و تا سه نقطه
ساکنه و کسرتون و فتح یا و دو نقطه در پایین مصدر باب تفعیل بلی چیزی را و چیزی کردن
بمعنی ایجاد ثانی برای چیزی مثل ایجاد عارض برای معروض و شهادت عارض و معروض
به تثنیه مبنی بر اینست که بدیهی است که واجب الوجود بالذات عارض چیزی نمیتواند بود الا شاع
سبب از نزدن از چیزی مرجع منیر منه التثنیه است الاذل بفتح هیره و فتح زای با نقطه قدیم بودن
ذکر امتناع اذل از تثنیه فی استدلال بران اشارتست باینکه در هر ذهن عاقلی که ذهن خود را
مناهی نکند مزاوت تشکیکات فلاسفه زنادقه و اشاعره حشویه و امثال ایشان مرکوز
است این که هر چه وجود آن بتاثیر موثری باشد قدیم نمیتواند بود بحسب زمان محقق نمائند
که مزاوت تشکیکات باعث شدن در ضروریات میشود چنانچه گذشت در حدیث پنجم
باب هشتم که ایال و الخصومات فاما تورث الشک فادر من اینجا برای تقریر نیست و ظاهر
اینست که در این روایت وصف بصیغه ماضی معلوم باب تفعیل باشد و مراد بتوصیف
چیزی را معروض چیزی عارض موجود فی نفس در خارج شمرده باشد و مراد بجد تمیز
معروض از عارض نباشد و مراد بعد حکم باستلزام چیزی عارض معروض فی نفس در خارج

برای خود باشد الا متصاف چیز را صاحب عارض شمردن ابقاء الف ما استفهامیه با وجود
حرف جر شاذ است و میتواند بود که الف اطلاق باشد چون حکایت کلام سایل است
پس هر جا محل وقف است و وقف بر حرکت جایز نیست ضمیر و جمله بتشدید میم مفتوحه
است نعم بنون و عین بنقطه و تا و دو نقطه در بالا بصیغه ماضی معلوم باب علم است
النعت بر خود بستن بیان چیزی که ممکن نیست بیان آن یا از باب تفعیل است التثنی
توصیف که مذکور شد الحال و بران تقدیر اشارت باینکه آنچه مدرك ما شود با اسم
جامد محض البته عارض موجودی نفس در خارج دارد مثل مقدار و اطراف الغایا و تغین
با نقطه و یا دو نقطه در پایین الف منقلب از یا مصدر باب مفاعله بر بالای سر کسی
ایستادن بضمیر بقصد فنای او و مراد اینجا حکم بفنای چیزیست الفلام در الواصفون
برای عهد خارج است برائی جمعی که ثنائی او بکیفیات میکنند یا بیان او با اسم جامد
محض میکنند یعنی اعتراذ با زلیت الله تعالی است و باعث مقبول بودن آن اعتراف بیکانگی
او است در ربوبیت و باعث مقبول بودن آن نفی کیفیات است از او برای کواهی دادن هر کیفیت
عارضه باینکه آن غیر معروض است و کواهی دادن مکلف معروض باینکه آن غیر عارض است
و کواهی دادن عارض معروض باعتبار اینکه مقارن یکدیگر و عارض معروضند بدو
تا کردن که سرباز میزند از آن قدیم بودن پس هر که صاحب کیفیت شمرده الله تعالی را پس تحقیق
تمیز داده او را از آن پس تحقیق شمرده او را در میان چند چیز متقارن متلازم و هر که
شمرده او را در میان آن چند چیز پس تحقیق باطل ساخت ازلیت او را و هر که گفت چگونه

بجز

اول طاعت و ایمان با الله تعالی

است پس تحقیق او را صاحب صفتی شمرده که مراد ما را اینجا نقلی است و هر که گفت در چه
جز است پس تحقیق او را در شکم چیزی شمرده و هر که گفت بالای چیست پس تحقیق او را
سوار چیزی شمرده و هر که گفت کجاست پس تحقیق خالی از علم و تصرف و شمرده جاهای
دیگر را و هر که گفت چیست او پس تحقیق بر خود بسته بیان او را با اسم جامد محض و هر که
گفت تا چه وقت است پس تحقیق او را فانی شمرده مراد اینست که نمیتوان گفت که او تا ابد
موجود خواهد بود زیرا که این لازم دارد این را که آید زمانی متعین باشد پس بعد از آن او
فانی خواهد بود و تا نبوده در وقتی که عالم نبوده مخفی نمائند که این بر سبیل مجاز است مثل اینکه
کسی گوید که زید را غنی کردم در وقتی که فقیر بود بنا بر اینکه زمان غنی کردن چون متصل
است بزمان فقیر بودن پس گویند که هر دو یکیت و ذکر افلا مخلوق برای ابطال دو مذهب است
اول مذهب نادق فلاسفه که میگویند عالم قدیم زمانست دوم مذهب جمعی که میگویند که عالم
حادث زمانست اما تقدم فاعل آن بران محض تقدم ذاتیت بنا بر اینکه استمراری و بقای
پیش از آن نبوده و میتواند بود که ذکر افلا مخلوق برای اشارت باین باشد که پیش از خلق عالم
مانعی از خلق نداشت و قادر مطلق بران بوده پس مانند آنست که کرده باشد و صاحب
کل اختیار هر کس و هر چیزی بوده در وقتی که کسی چیزی نبوده و چنان شاکفته میشود صاحب
کل اختیار ما و او بالائی ثنائی این ثنا گویند بکیفیت است **عظم اصل** عن ابی اسحق
السبیعی عن ابي حنيفة قال خطبنا امير المؤمنين عليه السلام يوم خطبته بعد العصر فحمد الله
من حسن صفة وما ذكر من عظم الله جل جلاله قال ابو اسحق فقلت للحارث او ما حفظتما

قال قد كتبتها فاملنها علينا من كتابه **شرح** روايت از ابو اسحق سبيعي از حارث
اعور كه گفت خطبه خواند امير المؤمنين عليه السلام روزي بعد از نماز عصر پس تعجب كردند
مردم از نيكي و ثنای او و نيكي و آنچه ذكر كرد آنرا كه بقرين الله جل جلاله باشد يا از جمله تعظيم
گفت ابو اسحق پس گفتم حارث را يا چنين خطبه شنیدی و حفظ نکردی آنرا گفت بختی
نوشتم آنرا تا محفوظ ماند پس خواند آن خطبه را بر ما تا بنويسيم از روی نوشته خود باین
اصل الحمد لله الذي لا يموت ولا ينقص عجايبه لان كل يوم في شان من احدث بديع
لم يكن الذي لم يلد فيكون في الغم مشاركا ولم يولد فيكون مورثا لها كما ولم تقع عليه الاوهام
فقدرة شيئا ما نلا ولم تدركه الابصار فيكون بعد انشاها حال **شرح** المشارك
بفتح را کسی که شریکی دارد وقوع و هم بر چیزی عبادت از تصور آنست باسم جامد محض
المتقدير اعتقاد باطل الشیخ بفتح شین بافتحه و فتح با بکنظر و حاء بفتح طه سیاهی آدمی
و مانند آن که از دور دیده شود و مراد اینجا جسمت المائل بناسه نظر مانند چیزی
در اسم جامد محض احوال بجاء بنقطه متغیر از حال بحالی دیگر چنانچه نتوان شناخت
که اوست یا نه یعنی بسیار الله تعالی راست که نمیرد و آخر نمیشود افعال عجیبه او چه او در هر
روز در کار است آن احداث تازه ایست که بموده آنکس است که بدانی نیست که زاییده باشد
مثل خود را تا شود در بی نیکی و بوی شریک داشته شده و زاییده نشده از بدنی
مثل خود تا شود میراث برده شده فانی واقع نشده بر او دلها باعتبار چیزهای که
در دل می آید تا اعتقاد کنند دلها که او جسم مانند جسمهای دیگر است در اسم جامد محض

و در نیافته او را چشمها تا شود بعد از انشقاق آن چشمها از او و مرور ایام متغیر از خالی بحالی بیان
این شد در حدیث پنجم باب شانزدهم **اصل** الذي ليت في اوليته نهاية ولا لاخرته
حد ولا غاية الذي لم يسبقه وقت ولم يتقدم زمان ولا يتعاور و هو زيادة ولا نقصان ولا
يوصف باین و لا يم ولا مكان **شرح** آنکس است که نیست مداول بودن او نهایت
و نه برای آخر بودن او کناری و نه آخری آنکس است که سابق نشده بر او وقتی و مقدم نشده
بر او زمانی و بنوبت او داخل نشده زیادتی و نه نقصانی و بیان کیفیت برای او نمیشود سوال
حقیقت او و نه بیان مکان **اصل** الذي بطن من خفيات الامور و ظهر في العقول
بما يرى في خلقه من علامات التدبير الذي سالت الانبياء عنه فلم تصفه بحد ولا ببعض
بل و صفته بفعاله و دلالت علیه بایانه لا تستطيع عقول التفكيرين محجدة لان من كانت السموات
والارض فطرته و ما بينهما و هو الصانع لهم فلا مدفع لقدرة **شرح**
آنکس است که پنهانست از پنهانهای چیزها بمعنی اینکه کنه ذات او از هر پنهانی پنهانتر است
و ظاهر است وجود او یا آنچه دیده میشود در مخلوقات او که علامتهای تدبیر او و عدم ایجاب
او در فعل باشد آنکس است که بر سیده شدند پیغمبران از کنه ذات او یا شخص او پس بیان
نکردند او را باسم جامد محض که تمام حقیقت او باشد و نه باسم جامد محض که بعض حقیقت
او باشد بلکه بیان کردند او را با ثار او در راه نمودند بر او نشانهای عجیب او را شاد است
بقول الله تعالی در سوره شعرا قال فزعون و ما ربت العالمين قال ربت السموات بالارض
و ما بينهما و در سوره حکه قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم

اهدی استطاعت ندارند عقلهای نظر کنندگان بقصد علم باحوال این جهان انکار قدرت
 او را بمعنی اعتقاد ایجابی را چهر کسی که باشد آسمانها و زمین مخلوق او بی ماده و نمود و آنچه
 در آسمانها و زمین است از ستارگان و معادن و مانند آنها و آنچه میان زمین و آسمانست از
 هوا و باران و مانند آنها و اوست و بر سازنده آنها پس دفع نیست قدرت او را بمعنی
 اینکه اعتقاد ایجابی او معقول نیست **اصل** الذی نای من الخلق فلاشی مکمله الذی
 خلق خلقه بعبادت و اقدیر هم علی طاعته بما جعل فیهم و قطع عذرهم بالبحج بغير بینه هلك
 مهلك و بینه نجا و من نجا و الله الفضل مبدا و معیدا **شرح** در بعضی نسخ بجای و بینه
 و عن بینه است چنانچه در کتاب توحید این بابویه است یعنی انکس است که دور است
 از مخلوقات خود پس هیچ چیز مانند این قسم کسی که فاطر سموات و ارض باشد نمیشد
 در اسم جاند محض انکس است که خلق کرده مخلوقین را از برای پرستش ایشان با بمعنی که اگر
 پرستش معلوم او نمیشود خلق نمیکرد یا با بمعنی که اگر تعریف ثواب و عقاب تکلیف بعبادت
 نمیشود خلق نمیکرد و قادر ساخت مخلوقین را بر اطاعت او یا آنچه کرده در ایشان از آلات
 قبض و بسط و جمیع موقوف علیه فعل و موقوف علیه ترک و برید راه عذر ایشان را بر همین
 که عبارت از شواهد ربوبیت و محکات کتب انبیاء و مرسل و ائمه معصومین باشد
 پس از روی حجت جهنمی شد آنکه جهنمی شد و بیخشش او یا از روی حجت نجات یافت
 آنکه نجات یافت و الله تعالی راست تفضل و کرم بر حالی که ابتدا کننده مخلوقین است و در
 حالی که بر کرده اند ایشانست در روز قیامت **اصل** ثم ان الله وله الحمد افتح الحمد لنفسه

فقال و قضی بینهم بالحق و قبل الحمد لله رب **شرح** این فقرات تمهید بر کشتن بر حمد
 دیگر است و در تمهید نیز جمله معترضه میان اسم آن و خبرش گفته و الحمد بمعنی اینکه و او را
 و بر ستایشنا اشارت شود که ستایش دیگران در جنب ستایش او هیچ است با راجع بستانیش
 او میشود المحل بفتح میم و سکون حاء بنقطه سختی و مراد اینجا دیوان بزرگ الهی است در روز
 قیامت که سختی آن معلوم است خصوصاً بر ظالمان یعنی بعد از آن حمد که گذشت بدستی
 که الله تعالی گشوده در ستایش را برای خود با بمعنی که ترغیب کرده خلایق را بآن چه تکلیف کرده
 بنماز و در هر نماز سوره حمد را لازم ساخته و ختم کرد کار دنیا و دیوان بزرگ نشا آخرت را
 که متعلق بکار دنیا بستانیش برای خود باین روش که گفت در سوره زمر و دیوان شد میان
 مردم بحق و گفته شد ستایش الله تعالی راست که صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز است اخبار
 بلفظ ماضی برای تحقق وقوع است و تصریح بقابل نکرد بواسطه عموم نام معلوم شود که
 اهل جهنم نیز بحقیقت آن دیوان اعتراف میکنند و ظاهر این حدیث اینست که الله تعالی خود هم
 داخل قیامت است **اصل** الحمد لله الابرار الکبریا بلا تجسد و المرتدی بالجلال بالامتثال
 والمستوی علی العرش بغیر زوال و المتعالی علی الخلق بلا تبعاع و هم ولا ملامته من لهم
شرح ستایش الله تعالی راست که پوشیده لباس کمال انکس را بی بدن بودن و از تکبر
 الله تعالی آنست که اگر کل خلایق در روز قیامت تضرع کنند که یک سر مو خلاف حکمت کند
 التفات نمیکند و این منافات ندارد با کمال مهربانی و درای خود ساخت عظمت را بی روح
 بودن و مستقل بر عرش که بیان شده در باب بیستم که با العرش و الکبری است و فنا

و بلند مرتبه است بر مخلوقین حدودی دوری مسافت از ایشان باین روش که بقاصله بر بالای ایشان باشد و نه پهلوی بودنی که از جانب او باشند ایشان را باین روش که متصل بایشان بر بالای ایشان ساکن شود **اصل** پس حدیثی الی حدیثی لاله مثل فی عرف بمنزله ذل من تجتر عینه و صغر من تکبر و ذنوب و تواضع الی اشیا عظمت و انقادت لسلطان و عزت و کلت عن ادراک طرف العیون و قصرت دون بلوغ صفت او هام الخلاق **شرح** الحدیث باین جامد محض الانتهاء رسیدن بچیزی و مراد اینجا معلوم شدن از چیزیست مثل مانند که بسیار نزدیک باشد و مراد اینجا شریک در خلق جسم پیماده است التجبر بفرمان خود در آوردن چیزی را العزق بی تنگ بودن الطرف بضم طاء بینقطه و ضم طاء بینقطه جمع طرف بفتح طاء و کسر و سکون طاء و سکون طاء نفس بر کزیده که هر که آنرا ببیند بر کزیده الصفة شای چیزی و بیان چیزی و مراد اینجا جمیع شایهاست یا مراد کنه ذات است یا مراد کیفیت است یعنی نیست الله تعالی را تمیز باین جامد محض که معلوم شود بآن و نه او را مثلی در خلق آسمان یا زمین هست که شناخته شود بآن مثل باین روش که مثل او اسم جامد محض داشته باشد و او نداشته باشد و قیاس کنند او را بر مثل او در صفات ربوبیت خوار است هر فرمان که فرمانی غیر او و کوچک است هر متکبری سوای او و فروتنی میکند هر چیزی برای عظمت او و فرمان برداری میکنند شای برای پادشاهی و بی تنگی این که فرمان نبرند و انتقام نکشد و کدالت از در یافتن او بر کزیده ها از جمله چشمها و کوتاهی میکند بر سیه جمیع تناهای او هر چه در از دهان جمیع خلایق در آید **اصل** الاول قبل کل شیء و لا قبل له و الاخر بعد کل شیء

ولا بعده و الظاهر قبل کل شیء بالتمهله و المشاهد بجمع الاماکن بلا اشتغال الیه لانه لا یسره لاسمه ولا تحت حاسته و هو الذی فی السماء آله و فی الارض آله و هو حکیم العلیم **شرح** اولست باین از هر چیزی نیست پیش از او و آخر است بعد از هر چیزی نیست بعد از او و فنا است بر هر چیزی بکمال تسلط بران و حاضر جمیع مکانها است بی اشتغال با آنها باین روشی باید او را هیچ حسن لم یدرک نمیکند او را هیچ بیک از خواستش او انکس است که در آسمان مستحق عبادت است و در زمین مستحق عبادت است بیان این شد در شرح حدیث دوازدهم باب نوزدهم که باب الحکمة و الاشکال و اوست و ببردست کردار بغایت دانا حصار اشارت باینست که کار را با او باید گذاشت و راضی بقضای او باید بود و در احکام نیک و بد رجوع بر رسول و حجج او باید کرد که توحی الهی اخذ کرده اند بوسیله واسطه یا بواسطه **اصل** انقرض ما اراد من خلقه من الاشباح کلها لا یمثال سبق الیه و لا یغوب دخل علیه فی خلق ما خلق لیدیه ابتدا ما اراد ابتداء و انشاء ما اراد انشاء علی ما اراد من الثقلین یجن و الاشرار لیمروا بک ربوبیت و تمکن فیهم طاعته **شرح** علی ما اراد من تعلقت بابتدا که فعل ماضی است و دردت اینجا بمعنی طلب تکلیفی است و تمکن بصیغه مضارع غایبه باب تفعل است و یکتا محذوف شده یعنی محکم کرده آنچه را که خواست از جمله مخلوقات خود که آن خواسته ابدانست هر نه مجرد روحی که پیشی گرفته باشد الله تعالی بسوی آن روح نامرد خود کند آزاد و خلق ابدان این اشارت ببطلان رای فلاسفه است که میگویند ارواح قدیمند و ابدان حادث و پماندگی که داخل شده باشد بر او در خلق آنچه خلق کرده نزد خلق کردن

ابتدا کرد و روز بروز آنچه را که خواست ابتدای آنرا و احداث کرد و روز بروز آنچه را که خواست
احداث آنرا بر آنچه که موافقت با آنچه که طلبیده آنرا از دو طایفه سنگین که جن و انس باشند
مراد با آنچه طلبیده اقرار بر بوبیت و فعل طاعت است تا بشناسند آن ابتدا کردن و احداث
کردن صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن او را و نمکن نشود در ایشان فرمان برداری
او مراد اینست که بعد از خلق جن و انس از هر روز در کارانه است مثل احداث میوها
و بادها و بارانها و سایر نفعها و ضررها تا عمل بشناسای بر بوبیت او کند و ننند از فرمان
برداری او نداشته باشد اگر چه نفع و ضرر روز بروز نباشد فراموش و بی اعتبار میشود
در نظر ایشان **اصل** بخند بجمع محامه کلمات علی جمیع نعمانه کلمات و نشتهدیه
لما شد امورنا و نعوذ به من سیئات اعمالنا و نستغفر من الذنوب التي سبقت منا و نشهد ان
لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله بعثه بالحق نبیا و الا علیه و هادیا الیه فهدی
به من الضلالة و استغفرنا به ما لک به الت **شکر** الحمد نفتح میم اول و کسر میم ثانی
جمع محمد و محمد بفتح میم و سکون حاء و کسر و فتح میم دوم در هر دو مصدر میمی بمعنی حمد
النعماء بفتح نون و سکون عین و مد نعت المراد جمع مرشد بفتح میم و سکون راء
و فتح شین اسم مکان رشت بمعنی راستی راه یعنی ستایش میکنم الله تعالی را بجمع ستایشها
او همه آنها بر جمیع نعمت او همه آن و طلب هدایت او میکنم برای راههای راست کارها
ما و پناه میکنیم با او از بدیهای عملهای ما و طلب آمرزش میکنیم از الله تعالی برای گناهان
که در سابق بر ما سر زده از ما و گواهی میدهم که مستحق عبادتی نیست مگر الله تعالی و اینکه

محمد بنده و فرمانده اوست بخلاق فرستاده او را با آنچه بکار آمدنی است بر حالی که بپسندیت
که دلالت کننده مردم است بر راه شناخت ربوبیت الله تعالی و راهنما است بسوی او پس راه
نمود و خلاص کرد الله تعالی محمد مردم را از گمراهی ایشان و نجات داد ما را بجمد از حکم عمل علم
اصل من یطع الله و رسوله فقد فاز فوزا عظیما و انال ثوابا جزیلا و من یعص الله
و رسوله فقد خسر خسرانا مبینا و استحق عذابا الیما فابجوا بما یحیی علیکم من السمع
و الطاعة و اخلاص النصیحة و حسن الموازاة و اعینوا علی انفسکم بلزوم الطريقة المستقیمه
و هیهالامور الکر و هم و تعاطوا الحق بینکم و تعاونوا به دینی و دینا و علی بد الظالم السیه
و مر و بال معروف و انهم و اعین المنکر و اعرفوا الذی الفضل فضلهم عصما الله و ابائکم بالهدی
و ثبتنا و ابائکم علی التقوی و استغفرنا الله و لکم **شکر** الاجتماع بنون و جیم بمطلب
رسیدن دون بمعنی عداست یعنی هر که اطاعت کند الله تعالی را به پیروی شواهد ^{بیت}
رب العالمین که هر یک است بر وجوب ترک به پیروی ظن در حلال و حرام و اطاعت
کند رسول او را به پیروی محکمت و کتاب و سنت که در آنها تاکید مدلول بر بوبیت رب
العالمین هست پس بتحقیق بمطلب رسیده رسیدن بزرگی و دریافت ثواب فراوان و هر که
نافرمانی کند الله تعالی و رسول او را پس زیانکار شده زیان کاری ظاهر چه مخالفت بر همین
عقل و نفی کرده و سزاوارده عذاب دردناک را پس بمطلب رسیده آنچه لازم است
بر شما که شنیدن سخن امام حق و فرمان برداری و خالص ساختن سخن خالص و نیکویی
مدد کردن باشد و مدد کند عقل خود را بر هوا و هوس خود تا عقل هوس را مغلوب

کند بملازمت راه راست و مفارقت کارهای که الله تعالی در رسول از آنها کراهت دارند
و دادوستد حق کنند میان خود و مردم کنند بحق نزد من و بچسبید بر دست ظالم بی
عقل بمعنی اینکه منع ظالم کند از ظلم و امر با اتباع علم کند و معنی از اتباع ظلم کند و بتشاید
برای صاحبان فضیلت ایشان را باین معنی که نزد ایشان حد خود را نگاه دارند نگاه دارد
ما را الله تعالی و شمار از راستی و ثابت قدم کناد ما را و شمار بر ترس عذاب آخرت و طلب
آمر از الله تعالی میگویم برای خود و برای شما **باب** بیت و سیم **باب** النوادر
اصل **شرح** این باب احادیث غریبه متعلقه بمبایل توحید است درین باب یاد شده حدیث
است **اول اصل** سئل ابو عبد الله علیه السلام عن قول الله عز وجل كل شيء هالك
الا وجهه فقال ما يقولون فيه قلت يقولون يهلك كل شيء الا وجهه الله فقال سبحان الله
لقد قالوا قولا عظيما انما عني وجه الله وجهه الذي يوفى منه **شرح** بر سید شد
امام جعفر صادق علیه السلام از قول الله تعالی عز وجل در سورة القصص كل شيء هالك الا وجهه
پرس گفت چه میگویند مخالفان ما در معنی این کفتم میگویند فانی خواهد شد هر موجودی
مگر روی الله تعالی بمعنی ذات یا بمعنی عضو پس گفت سبحان الله هر آنکه بتحقیق گفته اند
سبحن بزرگ در گناه بنا بر اینکه تفسیری کرده اند از پیش خود و خلاف ظاهر لفظ است چه
اسم فاعل در زمان آینده مجازا است اتفاقا و اضافه وجه الله تعالی افاده مغایرت میکند
ظاهر او جسم بودن الله تعالی را معقول نیست و همچنین هلاک الله تعالی و بقاء اعضا و
معقول نیست خبر این نیست که اراده کرده الله تعالی بلفظ وجه را هر چه که آمده میشود از آن راه

212
بمعنی آنکه تصدیق بر یوبیت الله تعالی ممکن نیست مگر از آن راه و این راه عبارت از عالم
ملوئیت که وحی شده بر رسول و او با امر معصومین رسانیده پس شی بمعنی امام است
و هلاک بمعنی بطلان **دوم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام فی قول الله عز وجل كل شيء
هالك الا وجهه قال من انى الله بما امر به من طاعة محمد صلى الله عليه وآله فهو الوجه
الذي لا يهلك وكذلك قال من يطع الرسول فقد اطاع الله **شرح** امر بصیغه معلوم
و مجهول میتواند بود یهلك بصیغه مجهول غایب باب تفعیل است بمعنی روایت از امام
جعفر صادق علیه السلام در قول الله عز وجل در سورة القصص كل شيء هالك الا وجهه
گفت هر کس که آمد بجانب الله تعالی بان راهی که امر کرده بآن الله تعالی یا امر کرده شده آن مرد
بآن راه آن راه طاعت محمد صلی الله علیه و آله است پس راه آن کس راهیست که نسبت داده
نمیشود بهلاک بمعنی بطلان مراد اینست که راه الله تعالی بیکیت و منحصر است در راه
رسول علیه السلام و همچنان با راده حصر گفته الله تعالی در سورة السجده که اطاعت کند
رسول را پس بتحقیق اطاعت کرده الله تعالی را بخفی نماید که از این تفسیر ظاهر میشود
که یهلك دلالت نمیکند بر اینکه در آیت سورة قصص اسم فاعل بمعنی مستقبل باشد **سیم**
اصل عن ابی جعفر علیه السلام قال نحن المثنان التي اعطاها الله بنبينا محمد صلى الله عليه وآله
و نحن وجه الله تنقلب في الارض بين أظهركم ونحن حين الله في خلقه و بده البسوطه
بالرحمة على عباده عرفنا من عرفنا و جملنا من جهلنا و امانه المتقين **شرح** المثنان
جمع مثناة بفتح ميم و سكون ثا و فتح نون و الف و ثا و نینت که اسم مکانست بمعنی جایی

تکرار و صیغه متمای جموع برای کثرت است پس مراد بمثنای آیات بسیار است که در آنها تأکید
منفی زبیری ظن است اعطاها اشارت بآنچه منقول میشود در حدیث دهم کتاب فضل
القران از نبی علیه السلام که گفت واعطيت المثنی مکان الزبور یا اشارت بآیت سورة الحج
ولقد اتيناك سبعا من المثاني و هر آینه بجهت تداویم ترا هفت آیت از آیاتی که مواضع
تکرار و تأکید است و مشهور اینست که مراد به هفت آیت سورة فاتحه است زیرا که ثنای الله تعالی
بصفات ربوبیت در سورة فاتحه شده و آن دلالت صریح دارد بر وجوب امام مقرر
الطاعة عالم بجمیع احکام در هر زمان تا مصداق ربوبیت رب العالمین باشد و الامر دم
لا علاج خود را بی و پیری ظن و اختلاف خواهند کرد و این منافی ثنای الله تعالی است
بر ربوبیت عالمین بمعنی صاحب کل اختیار هر کس و هر چیز بودن است و می آید در کتاب
الایمان و الکفر در حدیث اول باب الشرایع که در فضله بفتح کتاب **بکفی**
روایت از امام محمد باقر علیه السلام گفت ما ائمة اهل البيت مدلول مثنای ایم که داده آنها را
است تعالی پیغمبر ما محمد صلی الله علیه و آله و ما راه تصدیق بر ربوبیت الله تعالی ایم آمد
در فت میکنیم و نیز همین میان شما اشارت بسهولت امتحان صدق و کذب این دعوی
بلکه هر دال بر ربوبیت دال بر وجود امام حجت است چنانچه الله تعالی گفته در سورة البقرة
ولله المشرق والمغرب فاینما تولوا فثم وجه الله و چون مشرق و مغرب عالم از الله تعالی
پس هر جا که رو کنید پس در آنجا دلالت بر ملائکه الله تعالی است پس هر دو زمین در تحت حکم
امامی است که حجت الله تعالی است بر جمیع اهل زمین تا اختلاف و پیری ظن نکنند که آن

فضولی و انکار ربوبیت رب المشرق والمغرب است و ما چشم الله تعالی ایم در مخلوقات
او و دست او ایم که گشوده شده بر رحمت بر سر بندگان او چشم اشارت بنظر شفت است
و دست اشارت بلطف چنانچه شخصی دست مهربانی بر سر طفلی میمالد پس مراد اینست
که باعث نظر التفات و رحمت میایم که اگر از ما یکی در روی زمین نباشد همه اهل زمین
فانی میشوند چنانچه می آید در حدیث پنجم این باب شناخت قدر ما را هر که شناخت
قدر ما را و شناخت قدر ما را هر که شناخت قدر ما را و قدر امامت متقیان را مراد این
است که مطلوب ما آنست و از انکار فاسقان باکی نداریم چنانچه الله تعالی گفته در سورة
فرقان واجعلنا للمتقين إماما **چهارم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام فی قول الله عز وجل
ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها قال نحن والله الاسماء الحسنى التي لا يقبل الله من العباد
عملاً الا بمعرفتنا **شرح** و روایت از امام جعفر صادق علیه السلام در قول الله عز وجل در
الاعراف والله تعالی راست و پس اسما بهتر پس دعای طلب جنت از او کنید با ناما امامت
اهل البيت بخدا قسم که آن اسما حسنی ایم که قبول نمیکند الله تعالی از بندگان عملی اگر شناخت
ایشان ما را مراد اینست که کسی نشناسد امامت را که برای چه ضرر و راست در هر عصر خود را بی
در اسما و حکم در چیزی از آنها که اختلاف را ن رود میکند و بغلطی گرفتار میشود پس ایم
بی سمارا میتواند در دعائه منسی با سمارا چنانچه بیان شد در احادیث باب پنجم که باب الیهود است
و میتواند بود که مراد این باشد که معرفت الله تعالی با سمارا حسنی معیار معرفت ربوبیت است
و انکار امامت ما شامل است بر انکار ربوبیت چه لازم دارد اشکال در عبادت را باغیثار اینکه

لازم دارد اتباع ظن را و عبادت مشرک مقبول نیست پس انکار امامت ما بجای انکار اسماء حسنی است
پنجم اصل قال ابو عبد الله عليه السلام ان الله خلقنا فاحسن خلقنا وصورنا فاحسن صورنا
وجعلنا عينه في عبادته ولسانه الناطق في خلقه ويد المبسوطة على عبادته بالرافعة والرحمة ووجهه
الذي يوفى منه وبابه الذي يدل عليه وخزائنه في غمائه وأرضه بنا الثمرات الاشجار وابنت الثمار
وجرت الانهار وبنائت عرش السما وبنيت عشب الارض وعبادتنا عبد الله ولو لا نحن ما
عبد الله **شرح** ما عباد بصيغة معلوم باب تفعيل بالجمهور باب نصر است گفت امام
جعفر صادق عليه السلام بدم منی که الله تعالی آفرید ما ائمه عالمنا بحکم الهی را پس نیکو کرد آفریدن
ما را و صورت داد ما را پس نیکو کرد صورتهای ما را و کرد ایند ما را نظر التفات خود در بندگان
و زبان او که گویاست در مخلوقین او و دست او که پهن کرده شده است بر سر بندگان او برافت
و رحمت و راه او که آمده میشود از ان را و در او که راه نمائی میکنند مردم را بر او و خزینه داران او
در آسمان او و زمین او و بیان این آنکه بسبب ما میوه داد درختان و پخته شد آن میوه ها و جاری
میشد نهر ها و بسبب ما فرو می آید باران آسمان و میرود گیاه زمین و بسبب عبادت ما
عبادت کرده شد الله تعالی و اگر ما نمیبودیم تکلیف نمیکرد الله تعالی هیچکس را چه هیچکس نمیبود
پس عبادت کرده نمیشد الله تعالی **ششم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام فی قول الله عز وجل
فلما اسفونا انتقمنا منهم فقال ان الله عز وجل لا یأسف کاسفنا و لکن خلق اولیاء لنفسه
یا سفون و یرضون و هم مخلوقون مر بوبون فجعل رضاهم رضا نفسه و سخطهم سخط نفسه
لان جعلهم الدعاة الیه و الادلاء علیه فلان کما صار و کذا لک و لیس از قل یصل الی

الله کما یصل الی خلقه لکن هذا معنی ما قال من ذلک و قد قال من اهان لی و لیا فقد باذنی
بالمحاربة و دعانی الیه و قد قال من یطع الرسول فقد اطاع الله و قد قال ان الذین یبایعونک
انما یبایعون الله ید الله فوق ایدیهם فکل هذا و شبهه علی ما ذکرست لک و هكذا الرضا و الغضب
و غیرهما من الاشیاء مما یشاکل ذلک **شرح** الأسف بفتح هـ و فتح سین بنقطه از باب
علم و السخط بضم سین بنقطه و سکون و ضم خا یا نقطه و فتح سین و فتح خا از باب علم یعنی
روایت از امام جعفر صادق علیه السلام در قول الله عز وجل در سورة الزخرف پس چون غضبناک
کردند ما را انتقام کشیدیم از ایشان پس گفت بدرستی که الله عز وجل غضبناک نمیشود مانند
غضبناکی ما ولیکن او آفریده دوستان را برای خود که غضبناک میشوند گاهی و راغب میشوند
گاهی بکمر و ایشان مخلوق مملو کنند پس کرد ایند رضای ایشان را بجای رضای خود و غضب
ایشان را بجای غضب خود چه کرد ایند ایشان را خاندگان مردم بسوی او و راهنایان مردم بر او
پس برای آن گردید اند چنان و نیست معنی آن اینکه میرسد با الله تعالی غضب چنانچه
میرسد بخلق ولیکن اینست که گفتیم باز گشت آنچه گفتیم از جمله امثال آیه غضب و بتحقیق گفت
در حدیث قدسی هر که خوار سازد دوست مرا پس بتحقیق در معرکه بیرون آمده بجنک من
و طلبیده مرا بسوی جنک با خود و گفت در سورة النساء هر که اطاعت کند رسول را پس
بتحقیق اطاعت کرده الله تعالی را باین معنی که اطاعت الله تعالی مقدم نیست بر اطاعت رسول
بلکه عین آنست و این منی بر خلاف است و گفته در سورة الفتح بدرستی که آن جماعت که بیعت
میکند ترا جز این نیست که بیعت میکنند الله تعالی را دست الله تعالی بالای دست ایشان است

چون دست رسول بالای آنت پس جمیع آنچه گفتیم و هر چه مانند آنت برین فایده است که ذکر کردم
برای قواز مجاز و همچنین است رضا و غضب و غیر آن در آنچه های که مانند آنت بمعنی
اینکه از کیفیات است **اصل** ولو کان یصل الی الله الأسف والضحی و هو الذی خلقها و انشاها
بجاز لقائل هذا القول ان يقول ان الخالق یبید یوما ما لانه اذا دخله الغضب والضحی
دخله التغبیر و اذا دخله التغبیر لم یبق علیه الابادة ثم لم یعرف المکون من المکون ولا القادر
من المقدور علیه ولا الخالق من المخلوق تعالی الله عن هذا القول علوا کبیرا بل هو الخالق
للأشیاء لا الحاجة فاذا کان لا الحاجة استعمال الحدو کیف فیهم انشاء الله **تعالی**
الضحی بفتح ضاد بانقطه و ضم جیم اناب علم غمکین شدن الیید بفتح با یکنقطه و سکون یا
و نقطه در پایین و ال بنقطه و البواد و الیاد بفتح با بر طرف شدن المحدث تمیز و چیز
مقارن هم از هم مثل تمیز بر وضو از عارض من من المکون بفتح و او مشدده و در و نظیر آن
میتواند بود که برای تعلیل باشد و میتواند بود که برای تمیز باشد کیف بفتح کاف و سکون یا
و نقطه در پایین خصوصیتی که موجود فی نفسه باشد در چیزی مثل سواد در فلفل و صور
ذهنیه در ذهن یعنی و اگر میرسد با الله تعالی غضب و ملال و حال اینکه استدلال میکنیم
از وجود آن دو در انسان و مانند آن بر خالق عالم که خلق کرده باشد آن دو را هر آینه جابز
بود گوینده این سخن را که گوید اگر خالق بر طرف میشود روزی از روزها خواه نزدیک یا بتمعی
که هر آینه ممکن الزوال خواهد بود مثل سایر اجزاء عالم چه هر گاه داخل او شود غضب و ملال
داخل او میشود تغیر از عدم آن صفت بوجود آن صفت چه صفت واجب الوجود بالذات

منی باشد و هر ممکن مفعول حادث است و هر گاه داخل او شود تغیر ممکن است بر طرف کردن دیگری
در این بنا بر حاجت او تغیر و اینکه محتاج واجب الوجود بالذات نمیشد بعد از این لازم می آید
استدلال کرده نشود بر وجود محدث عالم بنظر در عالم و نه بر وجود فاعل توانایی عالم بنظر
در عالم و نه بر وجود مختراع پیماده عالم بنظر در عالم یا مراد نیست که لازم می آید که تمیز کرده نشود
احداث کننده عالم از عالم که احداث کرده شده است و تمیز کرده نشود قادر بر ایجاد در عالم از عالم
که قدرت بر آن منسوب بدیگر نیست و تمیز کرده نشود آفریننده بتدبیر عالم از عالم که آفریده
شده بتدبیر است و حاصل هر دو یکیت بغایت بلند است الله تعالی از این سخن بلندی
بزرگ بلکه آفریننده بتدبیر هر چیز غیر خود است نه برای حاجت بآن آفریده شده پس هر گاه
آفریدن او برای حاجت باشد محالست که او محدود باشد بمعنی تمیز کرده شده از عارض
و محالست که کیفیت متحقق شود در او پس نام دل را بنها کن تا بفهمی آنچه را که گفتم اگر خواسته
باشد الله تعالی فهمیدن **تراها اصل** استدلال اینست که هیچ کیفیت نمیتواند بود که واجب
الوجود باشد چه محتاج است بحمل خود و هر ممکن بالذات مفعول و حادث بتدبیر محدث
آن چنانچه بیان شده در حدیث اول باب اول در شرح وان کانت الدهر یذهب بهم تا آخر
پس نمیتواند بود که خالق عالم محل کیف باشد چه آن کیف حادث بتدبیر او خواهد بود و محتاج
خواهد بود در کمال خود بغیر خود که آن کیف باشد و این نقص است و منافات دارد با وجوب وجود
بالذات چنانچه متفق علیهم است میان اهل اسلام فزادیم و ایضا منافات دارد با اینکه خالق عالم
باشد چنانچه مختص اهل اسلام است مخفی نمائیم که از این تقریر ظاهر میشود که لانه تا آخر اشاره است

باستدلالی که مقدمات آن مشترک است میان زنادق و اهل اسلام و غم لم يعرف تا آخر اشارت
 بنوع دیگر استدلال است که مختص اهل اسلام است و بیل هو تا آخر تکرار بجلاد هر دو استدلال است
 برای توضیح و چون فرق میان اینها دقتی داشت گفت فافهم **هفتم اصل** گفت عندنا جعفر
 علیه السلام فانشأ يقول ابتداء منه من غير ان اسأله بخن جنة الله و بخن باب الله و بخن لسان الله
 و بخن وجه الله و بخن عين الله في خلقه و بخن دلاة امر الله في عباده **شرح** الولاية بضم و اوجع
 والى حاکمان الامر كما عهد و مراد اینجا کتاب الهی است چنانچه در سوره شوری است كذلك انما
 اليك روحنا من امرنا یعنی بودم نزد امام جعفر صادق علیه السلام پس شروع کرد میگفت
 از خود بی آنکه پرسیده باشم او را از چیزی ما امر اهل البيت حجت الله تعالى ام و ما در راه الله
 تعالى ام و ما را الله تعالى ام و ما چشم الله تعالى ام در مخلوقات و ما متولیان کار الله تعالى ام
 که قرآن باشد در میان بندها که او بیان اینها هم شد بجلاد در حدیث ششم این باب و بعضی
 مفصل نیز شد در احادیث سابقه این باب **هشتم اصل** سمعت امیر المومنین علیه السلام
 يقول نأعبن الله و نأيد الله و نأجبن الله و أنا باب الله **شرح** شنیدم از امیر المومنین
 علیه السلام که میگفت من چشم الله تعالى ام و من دست الله تعالى ام و من پهلوئی الله تعالى ام و من
 در الله تعالى ام بیان اینها نیز شد بعضی بجلاد و بعضی مفصلاً و جنب اشارت باینکه الحال
 می آید **هفتم اصل** عن ابی الحسن موسی علیه السلام بن جعفر علیه السلام فی قول عز وجل یا حنرنا
 علی ما فرطت فی جنب الله قال جنب الله امیر المومنین و كذلك ما کان بعد من الاوصیا بالملکات
 الرئیع الی ان یتیمی الامر الی آخرهم **شرح** روایت از امام موسی کاظم علیه السلام در قول

201
 در قول الله تعالى در سوره الزمر در حکایت از اهل جهنم ای حسرت بر تقصیری که کردم در
 پهلوئی الله تعالى گفت پهلوئی الله تعالى بعد از رسول امیر المومنین است و همچنین هر که بوده
 باشد بعد از او و اوصیا بر مرتبه بلند امامت تا رسیدن کار با خرابیشان که صاحب الزمان
 است علیه صلوات الرحمن بیان اشغال این بجلاد شد در شرح حدیث ششم این باب و در
 اینجا میگویم رسول و اوصیا پهلوئی الله تعالى مذکورند در آیت اطیعوا الله و اطیعوا الرسول
 و اولی الامر منکم **دهم اصل** سمعت ابا جعفر علیه السلام يقول بنا عبد الله و بنا عرفنا الله و بنا
 وحد الله تبارک و تعالی و محمد حجاب الله تبارک و تعالی **شرح** شنیدم از امام محمد باقر
 علیه السلام که میگفت بسبب ما و بسبب عبادت کرده شد الله تعالی نه به چشمان ما و بسبب ما و
 بسبب شناخته شد ربوبیت الله تعالی یا بمعنی که کسی که امامت ما را شناخته ربوبیت الله تعالی
 نشناخته و اعتقاد او محض تقلید است یا باین معنی که اگر امامت ما نباشد ربوبیت الله تعالی
 واقعی نیست چه بخیر یا مای که حکم بنظر کند منافی ربوبیت است چنانچه در سوره نسا گفته
 رسلاً مبشیرین و منذرین لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل و بیان شد در شرح فلو
 کانت تا آخر در خطبه مصنف پس اعتقاد آن چهل مرکب خواهد بود و موافق اینست آنچه
 روایت کرده ابن بابویه در کتاب خود در توحید در باب انه تعالی لا یعرف الا به از امام جعفر
 صادق علیه السلام که گفته لولا الله ما عرفنا و لولا نحن ما عرف الله و بسبب ما و بسبب بیکانه شمرده
 شد الله تبارک و تعالی در صفات ربوبیت و محمد رسول الله تبارک و تعالی است اشارت
 باینکه ما آنچه داریم از او داریم و او واسطه است میان الله تعالی و جمیع مخلوقین و پس مراد

بعد از اوست **یا زدهم اصل** عن ابی جعفر علیه السلام قال سالت عن قول الله عز وجل وما ظلمنا
ولكن كانوا انفسهم يظلمون قال ان الله اعظم واعز وجل وامنع من ان يظلم ولكن خلوطناسنا
بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته حيث يقول انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا
يعني الامنه من انهم قال في موضع آخر وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم ذكره مثله
مشروع روايت از امام محمد باقر علیه السلام راوی گفت پرسیدم او را از قول الله عز وجل
در سوره بقره و ظلم نکردند یهود ما را ولیکن کار ایشان این بود که خود را ظلم میکردند
گفت بدین معنی که الله تعالی بزرگتر و عزیزتر و رفیعتر از آنست که مظلوم شود مراد اینست
که هیچکس این توهم نکرده نافع آن باید کرد ولیکن او مخلوط کرده ما را با خود باین معنی که گردانیده
ظلم ما را بجای ظلم او گردانیده حکومت ما را بجای حکومت او در جایی که میگوید در سوره
مائده جز این نیست که حاکم شما الله تعالی است در رسول او و جمعی که مؤمن شدند میخواهد
بمؤول والذین امنوا امامان از ما را چه عزیزان داخل مخاطبین اند و حاکم بر خود نیستند
مناسب این می آید در کتاب الحجة در حدیث دهم مولد ابی محمد الحسن علی علیه السلام مراد اینست
که با وجود ابائی که دلالت میکند حکم غیر الله تعالی نیست ما را حاکم نایمده پس این مبنی بر
خلط است و نظیر آیت سوره بقره است دلالت میکند بر اینکه ظلم بر ما نیز بجای ظلم
بر اوست بعد از آن آیت سوره بقره گفت در موضع دیگر که سوره اعراف باشد و ما ظلمونا
تا آخر بعد از آن ذکر کرد مصمون آیت سوره بقره و اعراف را بلفظی دیگر مثل اینکه گفته
در او آخر سوره اعراف و انفسهم كانوا يظلمون چه تقدیم مفعول دلالت بر قصد قلب

۲۰۲
میکند در اینجا **باب** بیت و چهارم **اصل باب** **البتدا شروع** البتدا بفتح با
و دال بنقطه و الف ممدوده مصدر معتل اللام و اوی باب نصر بهم رسیدن کاری در وقتی
برای الله تعالی معنی صدور چیزی در وقتی از الله تعالی که پیش از آن معلوم کسی غیر خود شریک
که صادر خواهد شد از او پس بدست لازم محو کان امام است اگر کان کرده باشد خلاف مقتضا
آنرا و مستلزم اثبات علم امامت اگر شك داشته باشد در مقتضای آن بداند که از جمله جمالات
حشویه اینست که طعن میکنند بر شیعه امامیه که نسبت بداد الله تعالی داده اند طعن اینست
که این راجع میشود به نسبت جمله سابق و حدوث علم بالله تعالی و این محالست جواب ایشان اینست
که بنا بر معنی بداد که گفتیم این طعن مد فوعست و ایضا در صحیح بخاری ایشان نیز هست
در حدیث اقرع و ابرص و اعشى که بداد الله ان یکتلیهم و ایضا نسبت حدوث علم بالله تعالی بنا
بر خلط اولیای او با و جایز است چنانچه نسبت اسف با و شده و بیان شد در حدیث ششم
باب سابق چنانچه نسبت مظلومیت با و شده و بیان شد در حدیث یازدهم باب
سابق و دلیل بر جواز این نسبت در قرآن بسیار است مثل و لما یعلم الله و مثل و لنبلونکم
حتی تعلم المجاهدین منکم اگر کوئی بنا بر این جواب تفسیر بداد آنچه حشویه خیال کرده اند
میتوان کرد پس چرا عدول از آن کردی گوئیم برای آنکه مناسب احادیث این باب نیست
مثل اینکه در حدیث هفدهم گفته فله تبارک و تعالی البتدا فیما علم منی شاء چه در وقت
مشیت نظام عالم غیر آیت که او را مخلوق است ممکن نبوده پس اولیا موجود نبوده اند تا
نسبت بداد منی بر خلط اولیا با و شود اگر کوئی بعضی احادیث مثل آنکه می آید در کتاب

الحجة در حدیث دهم باب هفتاد و چهارم که باب الاشارة والنص علی ابی محمد علیه السلام است
 دلالت میکند بر اینکه که در تفسیر بداجهل اکثر خلائق معتبر باشند نه جهل جمیع پس چرا عدول
 ازان کردی گویم برای حصر که مفاد حدیث نهم این باب است در من ذلك يكون البداء و
 نوجیه حدیث کتاب حجت می آید در شرح آن در این باب هفده حدیث است **اول اصل**
 عن احدهما علیه السلام قال ما عبد الله بشئ مثل البداء **شرح** روایت از امام محمد باقر
 علیه السلام یا امام جعفر صادق علیه السلام که گفت عبادت کرده نشده اند تعالی عبادتی که مثل اقرار
 بید باشد مراد اینست که اقرار بیدایمان بغیب است بمعنی اقرار باختصاص علم غیب بالله تعالی
 چنانچه الله تعالی گفته در اول سوره بقره هدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب پس اقرار
 بیداش شرط اشغاف بکتاب الهی و رسال حجج است و بی آن هر عبادتی باطلست مخفی غایت که این
 معنی ظاهر میشود از ملاحظه آنچه گذشت در حدیث دوازدهم باب اول کتاب العقل
 که یا هشام کان امیر المؤمنین علیه السلام یقول ما عبد الله بشئ افضل من العقل پر عقل و اقرار
 بیدایک جزو دفع میشوند و گذشت در حدیث اول و چند حدیث دیگران باب که فضیلت
 عقل بر چیزهای دیگر اینست که عقل اقبال میکند بر غیب بسوی الله تعالی و در غیر غیب اقبال
 نمیکند و ایمان بغیب همین معنی دارد **دوم اصل** من ابی عبد الله علیه السلام که بزرگ
 شمرده شده بتعطیلی که مثل اقرار بید باشد چه آن اصل جمیع تعظیمی است چنانچه بیان شد
 در شرح حدیث اول **سیر اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال فی هذه الایة یحیی الله ما یشاء
 ویبث قال فقیه و هل یحیی الامکان ثابتا و هل یبث الامام یکن **شرح** روایت

از امام جعفر صادق علیه السلام
 ما عبد الله بشئ مثل البداء **شرح** روایت

از امام جعفر صادق علیه السلام که سخن گفت در تفسیر این آیت در سوره رعد و لقد ارسلنا
 رسلا من قبلك وجعلنا لهم اذوا جاود و ریه و ما کان لرسول ان یاتی بآیة الا باذن الله
 لکل اجل کتاب یحیی الله ما یشاء ویبث و عندک ام الكتاب و هر آنیه بتجلیت فرستادیم
 رسولان را بخلائق پیش از تو و کرد ایندیم برای ایشان زبان و فرزندان اشارت باینست
 که اگر نزاع در خلافت واقع شود میان منسوبان بر رسولان این دو طریق رجوع بعباد الهی
 میباشد که در آن اینست که جایز نبود هیچ رسولی را که تعیین خلیفه که علامت ربوبیت
 الهی است کند مگر باذن الله تعالی و وحی او بآن رسول بدلیل اینکه برای هر سالی کتابی بحد
 هست مراد کتابیست که در آن تفسیر احکام حوادث که محتاج الیه امام است فاسالی بیکر میشود
 و نازل میشوند بآن کتاب ملائکه و روح در شب قدر بر امام زمان نه بعنوان وحی و الا لازم
 می آید که هر امام بنی باشد بلکه بعنوان محدث بمعنی تذکره مقدمات معلوم بترتیب
 منتهج تا مدد استنباط از قرآن شود چنانچه در سوره الدخان و سوره القدر است و بیان
 میشود در کتاب الحجة در حدیث هشتم باب چهل یکم که باب فی شان انا انزلناه فی لیلته
 القدر و تفسیرهاست چه الله تعالی باطل میکند بآن کتاب آنچه را که میخواهد از اعتقادات
 امام خلائق که پیش از استنباط از قرآن داشته و اثبات میکند را و آنچه را که میخواهد
 از اعتقادات بوسیله استنباط از قرآن چنانچه گفته در سوره نسا اعلم الذین یتنبطون
 منهم خواه آن اعتقادات منافی بحیو باشد و خواه نه مثل آنچه در محل تک امام باشد
 و نزد الله تعالی است و بر ما در آن کتاب که کتاب وقت ظهور قائم آل محمد علیه السلام باشد

معلوم است نزد او کسی دیگر نمیداند مخفی نماند که ازین بفرمود ظاهر میشود که محتوم تفسیر
فضی است باین روشن که قضی معنی حتم است و موقوف تفسیر مسی عنه است **تشریح اصل**
سالت با عبد الله علیه السلام عن قول الله عز وجل اولم ير الانسان انه خلقناه من قبل ولم يك شيئا
قال فقال لا مقدر ولا مكنون قال وسالت عن قوله هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن
شيئا مذكورا فقال كان مقدرا غير مذکور **تشریح** در سورة یسین اولم ير الانسان انشا
خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين **در سورة مريم** اولم يذكر الانسان است امانته
موافق است و ما این را شرح میکنیم التقدير قرار دادن انداز و صورت برای چیزی مثل
قرار دادن صورت بدن آدمی در رحم التكوين ساکن ساختن چیزی در مکان معین مثل ساکن
ساختن نطفه در رحم المذکور بخاطر رسایند شده یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام
از قول الله عز وجل در سورة یسین ایا ایذا هم از لایل قدرت ما بخاطر رسایند انسان که ما
خلق کردیم او را از کل پیش از این و هنوز نبود چیزی معتد به راوی گفت که پس امام گفت
نه قرار یافته بود صورت او و نه ساکن کرده شده بود در رحم مادر راوی گفت پرسیدم امام را
از قول الله تعالى در سورة الدهر ایا آمده باشد بر انسان وقتی از زمانه که نبود چیزی معتد به
معلوم است فهمام برای بقره راست بمعنی اینکه تحقیق آمده بر سر او آن وقت پس گفت قرار صورت
او در رحم مادر او شده بود مرد یا زن خوب یا زشت اما معلوم هیچ يك از خلائق نبود مراد
بیان جهل خلائق است بعین نابدا حاصل **ثابت** شود **ثانی** **صل** سمعت ابا جعفر علیه السلام
يقول العلم علما فاعلم عند الله عز وجل لم يطلع عليه احدا من خلقه و علم علمه ملائكة

ورسله فاعلمه ملائكة و رسله فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكة ولا رسله و علم
عنده عز وجل يفهم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويثبت ما يشاء **تشریح** شنیدم از امام
محمد باقر علیه السلام که میگفت علم الله تعالى باحوال حوادث آینده دو قسم است باین روشن که يك قسم
نزد الله تعالى محفوظ است مطلع نساختر بران علم کسی را از مخلوقات خود مثل وقت ظهور
قایم علیه السلام چنانچه می آید در کتاب الحجته در حدیث دوم باب چهل و پنجم که باب مادر فی
ذكر الغیب است و يك قسم تعلیم کرده آنرا بملائكة خود و رسل خود پس آنچه تعلیم کرده آنرا بملائكة
خود و رسل خود پس موافق اعتقاد ایشان خواهد شد دروغ گو نمیکند خود را نزد ملائكة
و رسل و نه ملائكة را نزد رسل و نه رسل را نزد اوصیاء و علی که نزد او محفوظ است تقدیر میکند
از روی آن آنچه را که میخواهد تقدیم آنرا و تاخیر میکند از جمله آن آنچه را که میخواهد تاخیر آنرا
باین معنی که گاه باشد که ملائكة و رسل و اوصیاء و وقوع چیز بر او خبر کنند و او تقدیم کند
و گاه باشد که ظن وقوع چیزی مقدم کنند و او تاخیر کند و این دو قسم داخل محو است که
مذکور شد در حدیث سیوم و ثابت میکند آنچه را که میخواهد ثابت کردن آنرا باین معنی که
گاه باشد که ملائكة و رسل و اوصیاء مثل داشته باشند در چیزی و او اعلام کند و میتواند
بود که مراد اعم از این باشد و شامل باشد اینرا که ظن داشته باشند و او آن ظن را بر تبه علم رساند
لیکن این مناسب حدیث سیوم این باب نیست اگر کوی منافی این حدیث است آنچه می آید
در کتاب الزکوة در حدیث سیم باب ان الصدقة تدفع البلاء که قال النبی صلی الله علیه و آله
ان هذا اليهودی بعرضه اسود فی فناءه و يقتله قال فذهب الیهودی فاحتطبت حطباً کثیراً

فاحتمل ثم لم يثبت ان انصرف تا آخر کویم آنچه می آید بعنوان مجاز است بنا بر اعتماد بر ظهور
فریبه باندك وفق و نظایر این بسیار است و ایضا کلام در این حدیث در تبلیغ رسالت است
و آنچه می آید چنین نیست **هشتم اصل** سمعت ابا جعفر علیه السلام يقول من الامور
امور موقرة عند الله يقدم منها ما يشاء و يؤخر منها ما يشاء **شرح** شنیدم از امام
محمّد باقر علیه السلام که می گفت از جمله کارهای که بجهول نزد جمیع خلایق محفوظ نزد الله
تعالی است تقدیم میکند از آن هر کارها آنچه را که خواهد و تاخیر میکند از آنها آنچه را که خواهد
بیان این شد در شرح حدیث سابق **نهم اصل** عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله
علمين علم مكنون مخزون لا يعلمه الا هو من ذلك يكون البداء و علم علمه ملائكتهم و رسله
و انبياءه فحقن بغيره **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که الله تعالی را دو قسم
علم است یکی محفوظ است که نمیداند آنرا مگر او از روی آن و پس میباشد بدایکی تعلیم
کوه آنرا بملائکه خود و رسل خود و پیغمبران خود پس ما جمیع آنرا میدانیم **دهم اصل** عن
ابي عبد الله عليه السلام قال ما بداء الله في شيء الا كان في علمه قبل ان يبدؤ به **شرح** روایت از
امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدانشده برای الله تعالی مگر آنکه بوده در علم او پیش از جمیع
رسیدن آن کار برای او تحقیق شد در شرح عنوان باب **یازدهم اصل** عن ابي عبد الله
عليه السلام قال ان الله لم يبد له من جهل **شرح** لم يبد بغيره مجهولت له نایب فاعل است
یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بد رستی که بدانشده برای الله تعالی از روی
جهل او تحقیق این مثل سابق است **دوازدهم اصل** سالت ابا عبد الله عليه السلام هل يكون

اليوم شيء لم يكن في علم الله بالا من قال لا من قال هذا فاخراه الله قلت ارايت ما كان وما هو
كان الى يوم القيمة اليس في علم الله قال بلى قبل ان يخلق الخلق **شرح** پرسیدم امام جعفر
صادق علیه السلام را که آیا در صورت بدامی باشد امر و چیزی که نبوده باشد در علم الله تعالی دیروز
گفت نه هر که این اعتقاد داشته باشد پس خوار و رسوا کند او را الله تعالی گفته خبر ده مرا
که آنچه بود و خواهد بود تا روز قیامت آیا نبوده در علم الله تعالی گفت بلی بوده پیش از احداث
اول مخلوقات که آب باشد چه در وقت احداث آن تدبیر جمیع مخلوقات شده چنانچه
می آید در کتاب الحجة در حدیث دوم باب چهل و پنجم که باب نادرفیه ذکر الغیب است
سیزدهم اصل سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول الوعلم الناس ما في القول بالبدا من الاجر
ما فتروا عن الكلام فيه **شرح** شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که می گفت اگر میدانند
مردم ثوابی که هست در اقرار ببداء عدول غیر کردن و هیچ وقت انسخن در آن چه آن ایمان
بغیب است چنانچه بیان شد در شرح حدیث اول **چهاردهم اصل** سمعت ابا عبد الله
عليه السلام يقول ما ابتنا بني قط حتى يقر به بخمس بالبدا والمشي والسجود والعبودية والطاعة
شرح شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که می گفت پیغمبر نشده هیچ پیغمبری هرگز
مگر بشرطی که اقرار کرده باشد برای الله تعالی بر پنج چیز پس پنج اقرار شرط است اول اقرار ببداء
که بیان شد در شرح عنوان باب دوم اقرار بمشیت بفتح میم و کسر شین بانقطه و سکون یاء
دو نقطه در پایین و فتح هزه و جایز است قلب هزه بیا و نشدید بمعنی اقرار باینکه هر چه در
عالم میشود از افعال خلایق یا خواستش الله تعالی است و هر چه نمی شود بی خواستش او است

به آنکه بندگان مجبور در افعال باشند و این رده است بر معتزله و مجوس چنانچه بیان میشود
در اول باب بیست و پنجم **سیم** اقرار بعبودیت هر موجودی را با جمعی اقرار باینکه الله تعالی
پادشاه آسمانها و زمین است و قدرت گذر است در هر چیز چنانچه گفته در سوره آل عمران
و سوره نور و الله ملك السموات والارض و در سوره نحل و الله يسجد ما في السموات وما في
الارض و این رده است بر فلاسفه که میگویند که هر جسمی مکان طبیعی دارد و سکون ارض در
اینها و حرکت هر فلکی در جای خود بتدبیر الله تعالی نیست بلکه سکون ارض طبیعی است و حرکت
افلاك ارادی خود شناخت و انواع این منخرفات در میان ایشان بسیار است و ایضا رده است
بر معتزله که میگویند بندگان مستقلند در قدرت خود و فعل ایشان موقوف بر اذن الهی
نیست و بیان میشود در اول باب بیست و پنجم **چهارم** اقرار بعبودیت بمعنی اقرار باینکه
کل مخلوق بنده کل الله تعالی اند نه چنانچه فلاسفه میگویند که او فاعل موجب و نه
چنانچه بعضی نصاری میگویند که عیسی پسر اوست و بعضی دیگر میگویند اوست و بعضی
مشرکین میگویند ملائکه دختران اویند **پنجم** اقرار بطاعت بمعنی اقرار باینکه بر هر کس
واجبست فرمان برداری و عبادت الله تعالی هر چند که مرتبه اینها و اوصیاء و اولیا داشته
باشد و این رده است بر صوفیه بی قید چنانچه در خطبه دفتر پنجم از مثنوی در می گفته اند
که اذا ظهرت الحقايق بطلت الشرايع و تفسیر کرده اند که اعمال شرعیه مانند معالجات اطباء
ما دام که شخصی مریض است احتیاج بآنها دارد و بعد از صحت مستغنی میشود از آنها و مانند
افعال اهل کیمیا است مادام که مسطلابانقره نشده احتیاج بآنها هست و انواع نامعقولات

ایشان در هیچ جوال نمیکنند **پانزدهم اصل** من ابی عبد الله علیه السلام قال ان الله جل و غر اخبر
محمد صلی الله علیه و آله بما كان منذ كانت الدنيا و بما يكون الى انقضاء الدنيا و اخبره بالمحتوم
من ذلك و استثنى عليه فيما سواه **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که
گفت پدر منی که الله جل و غر خبر داد که محمد صلی الله علیه و آله را بهر چه شده از وقتی که شروع
شده بنای دنیا و بهر چه میشود تا آخر شدن دنیا و خبر داد کرد او را در بعضی آنچه میشود و بوقوت
معین آن و در بانی مجهول گذاشت خواهد تقدیم میکند و خواهد تاخیر میکند چنانچه
گفته در سوره البقره قل ان ادري اقريب ما توعدون ام يجعل لى رجتا امدا و بباد ر قسم
دوم میرود در قسم اول پس مراد با استثناء تعلیق مشیت است باعتبار وقت معین نه باعتبار
اصل وقوع و تعدیه آن بعلی برای تضمین معنی شرط اقرار بجهل خود و معلق بودن
بر مشیت است **شانزدهم اصل** سمعت الرضا علیه السلام يقول ما بعث الله نبيا قط الا يتخير
لخبره ان يقر لله بالبداء **شرح** شنیدم از امام رضا علیه السلام که می گفت نرستاده
الله تعالی پیغمبری را هرگز مگر بجرام کردن شراب مسکروا و اینکه اقرار کنند برای الله تعالی
ببداء که بیان شد در شرح عنوان باب **هفتم اصل** من معلى بن محمد قال سئل
العالم عليه السلام كيف علم الله **شرح** میتواند بود که مراد بعالم در اینجا صاحب الزمان
علیه السلام باشد که بشووسط یکی از سفراء بمعلی رسیده باشد و میتواند بود که مراد امام حسن مکی
علیه السلام یا دیگر یکی از ائمه سابق بر او باشد و چون اهل رجال معلی را از ذمه راه بیواسطه
فشرحه اند حدیث مرسل خواهد بود و علم بلفظ ما ضعیف معلوم است و میتواند بود که مصدر

باشد یعنی برایت از معنی محمد که گفت پرسیده شد امام علیه السلام که چون دانست الله تعالی
این نظام مخلوقات را مراد اینست که یا علم او مقدم است بر ایجاد او عالم را یا نه و اگر مقدم باشد
ایلازم می آید که او فاعل موجب باشد یا نه بلکه مختار است و خلاف معلوم خود میتواند کرد
اصل قال علم و شاء و اراد و قدر و قضی و مضی فاضی فاضی ما قدر و قدر ما اراد
شرح حاصل این فیه تا آخر حدیث اینست که علم او مقدم است بر ایجاد و مع هذا و مختار
است خلاف معلوم خود میتواند کرد یعنی گفت دانست پیش از وجود این نظام مشاهده هر را
و هر را یکبار ایجاد کرد چنانچه فلاسفه توهم کرده اند که اجسام و حوادث و ازمنه مرتب میشوند
من حیث الصدور و از واجب الوجود و این ترتیب که می نماید را آنها بسبب آنست که نسبت بما
ماضی و حال و مستقبلند اما نسبت بواجب الوجود یکبار صادر شده اند و از آن فاعل دهری
مینامند و بعد از دانستن بجهاد مرتبه بتدریج ایجاد این نظام کرده و بعد از آن این نظام را
مشاهده را باقی داشته تا حال بین مجموع مراتب شدن مرتبه است **اول علم** دوم مشیت
بمعنی خواستن این نظام باین معنی که آنگاه ایجاد کرد که ماده جمیع اجسام است تا اجسام را باین
نظام ازان ایجاد کند **سیوم** اراده و آن تا یکد مشیت است بفعل دیگر در آن آب که نزدیک
شود بحصول این نظام مشاهده ازان مثل اینکه بعضی آن آب را خوشگوار کرد تا جنات و اهل
طاعت را ازان ایجاد کند و بعضی آن آب را شور تلخ کرد تا جهنم و اهل معصیت را ازان ایجاد
کند **چهارم** بقدر و آن تا یکد اراده است بفعل دیگر در آن مراد که نزدیکتر شود بحصول این
نظام مشاهده مثل اینکه زمین را و آسمانها را ایجاد کرد و بروشی که دو قسم دو زمین شدند یکی زاید

بر شب و آن در شش ماه است و دیگری ناقص از شب و آن نیز در شش ماه است و بروشی که
چهار فصل هم رسد تا ایزاق خلایق حاصل شود **پنجم** قضا و آن فعلی است جمیع نظام ^{هد}
است مثل خلق مکلف و بعث رسول و انزال کتاب و مانند آنها و میتواند که مراد بقضا اثبات
کل حادث در قرآن باشد چنانچه گفته در سوره حدید ما اصاب من مصیبه فی الارض و
لا فی انفسکم الا فی کتاب ششم امضا و آن اینجا باقی داشتن نظام مشاهده است تا وقتی که فایده
آن بر آن مرتب شود و تفصیل این آنست که امضا در اصل دو معنی دارد اول باقی داشتن چیزی
که فاعل آن باراده فایده آنرا کرده باشد تا وقتی که آن فایده بر آن مرتب شود پس اگر آن فاعل
الله تعالی است امضای آن چیز بعد از قضای آن البته میشود و اگر فاعل آن غیر الله تعالی است
گاهی قضای آن میشود و امضای آن نمی شود مثل اینکه الله تعالی قضا کند حرکت شخصی را
بقصد قتل و هب اموال دیگری و آن حرکت باقی ماند یا بجای که قتل و هب اموال بر آن
مرتب شود و بیان میشود در کتاب الایمان و الکفر در باب صد و نود و هشتم که باب نادر است
دوم باقی داشتن چیزی که فاعل آن است که فلان اثر بر آن مرتب میشود تا وقتی
که آن اثر مرتب شود پس گاه باشد که فاعل آن چیز الله تعالی باشد و امضای آن بعد از
قضای آن نشود مثل آیت عذاب قوم یونس علیه السلام و بیان میشود در کتاب الدعاء در حدیث
سیوم و هشتم باب **سیوم** که باب از الدعاء برد البلاء و القضا است و میتواند بود که مراد
بامضا انزال ملائکه و روح در شب قدر و مانند آن برای استنباط احکام از قرآن باشد
چنانچه می آید در کتاب الحجۃ در حدیث هشتم باب چهل و یکم که باب فی شان انا انزلناه

فی لیلۃ القدر و تفسیرهاست که قال بی قد علمون و لکنهم لا یستطیعون امضا سرشی من حتی یوموا
 فی لیلۃ القدر کیف یصنعون الی السنۃ المقبلۃ پس امضا کرده نظام عالم را که قضا کرده و قضا
 کرده آنچه را که اراده کرده و در اینجا اختصاری هست برای ظهور چنانچه آنست و اراده کرده
 آنچه را که مشیت کرده و مشیت کرده آنچه را که اراده کرده **اصل** فی علمه کانت المشیة و بمشیته
 کانت الارادة و بارادته کان التقدير و بتقديره کان القضا و بقضائه کان الامضا **شرح**
 پس بعلم سابق بر مشیت واقع شده مشیت سابق بر ارادت واقع شده ارادت و بارادت
 سابق بر تقدیر واقع شده تقدیر و بتقدیر سابق بر قضا واقع شده قضا و بقضای سابق بر
 امضا واقع شده امضای نظام عالم شاهد حال **اصل** و العلم متقدم المشیة و المشیة
 نایتم و الارادة فالشیر و التقدير واقع علی القضا بالامضا **شرح** و علم باین نظام شاهد
 سابق بر مشیت است و مشیت دوم است و اراده سیوم است و تقدیر که چهارم است متعلق
 و واقعست بر قضا و امضا **اصل** فله تبارک و تعالی البداء فیما علم منی ثناء و فیما اراد
 لتقدير الاشیا فاذا وقع القضا بالامضا فلا بداء **شرح** فادرن الله برای تقریجست
 بر ترتیب مرتبه که مذکور شد و لام متعلق بالبداء است فیما علم نیز متعلق بالبداء است منی
 نیز متعلق بالبداء است لام در تقدیر بمعنی فی است یعنی پس برای الله تعالی است بداء در آنچه
 دانسته در وقتی که مشیت کرد چه پیش از مشیت نظام عالم غیر او نبود یا مشیت او معلوم آن
 غیر شده باشد و برای الله تعالی است بداء در آنچه اراده کرده در وقت تقدیر این اشیا اگر
 هر يك جز نظام شاهد است با مضای آن پس بدایست مخفی نماید که در اینجا اختصاری

هست چه بداء در ما شاء در وقت اراده و بداء در مقدور در وقت قضا مذکور نیست و ظاهر
 است که در مطلب داخلست **اصل** فالعلم فی المعلوم قبل کونه و المشیة فی المنشأ قبل
 عینیه و الارادة فی المراد قبل قیامه و التقدير یلخص هذه المعلومات قبل تفصیلها و توصیلها عیاناً
 و وقتاً **شرح** فی در فی المعلوم و در فی المنشأ و در فی المراد برای ظرفیت حقیقی نیست بلکه
 در اول یعنی با است چنانچه در بعضی نسخ بجای فی المعلوم بالمعلوم است و در دوم و سیوم
 بمعنی لام است و بتعبیر از آنها بنی برای کمال تعلقت ذات معلوم و منشأ و مراد یک جز است
 و تعدد باعتبار صفایست که عنوان آن ذات است و آن ذات نظام شاهد است العیان یکسر
 عین بینقطه معاینه بمعنی دیدن عیاناً و وقتاً تمیز نیست در تفصیلها و توصیلها است
 یعنی پس علم الله تعالی متعلقست بمعلوم که نظام شاهد است پس از وجود آن بمشیت و
 مشیت متعلق است باحداث کرده شده که نظام شاهد است پس از تعیین آن و اراده
 متعلق است بمراد که نظام شاهد باشد پیش از مراد است اینها زن بمعنی بپرکار افتادن آن
 نظام و تقدیر متعلقست باین معلومات که اجرای نظام شاهد باشد پیش از جدا کردن
 بعضی آنها ازهم باعتبار دیدن مثل اهل آسمان و اهل زمین و باعتبار وقت مثل آدم و نوح
 و پیش از متصل کردن بعضی آنها بهم باعتبار دیدن مثل نوح و امان و باعتبار وقت مثل زید
 و عمر و که یکبار متولد شده باشند **اصل** والقضا بالامضا هو المبرم من النعمولات
 ذوات الاجسام المدركات بالحواس من ذوی لون و ریح و وزن و کیل و مادیت و درج
 من اسن و جن و طیر و سباع **شرح** المسم بضم میم و سکون با یک نقطه و فتح راء

بنقطه بصیغه اسم مفعولت محکم بایده و مراد اینجا چیزیست که در آن بدان رود پس
قضا بمعنی مقضی و امضا بمعنی محضی است من در من المفعولات برای بیان مبرمست
ذوات جمع ذات بمعنی صاحب است و صفت مفعولات است و آن در مقابل ذوات
الارواح است من در من ذوی لون برای بیانست و مادب عطفست بر ذوات الاجسام
و مراد ذوات الارواح است الدبیب راه یافتن و مراد بمادب چیزیست که راه رفتن آن محسوس
باشد لدرج رفتن و مراد بمادب درج چیزیست که راه رفتن آن محسوس باشد از حواس من در من این
برای بیانست الانس اسم جمع انسی و آدمی اینجا اسم جمع جنی پری الطین جمع طایر پرند
السباع بکسر سین بنقطه جمع سبع درند یعنی آنچه بغلق گرفته بان قضا یا امضا آن محکم
است که کرده شده هایت که صاحبان اجسام اند و صاحبان ارواح نیستند و آن صاحب
ذکست که چیزها آن رنگ میشود مثل نیل و صاحب بواسطه مثل مشک و صاحب ذرات
مثل طلا و نقره و صاحب کیل است مثل جو و کدوم و آنچه ارض صاحب ارواح راه میرود آشکارا
و راه میرود پنهان و آن انس و جن و طیر و سباع است **اصل** و غیر ذلک نماید درک بالحواس
فله تبارک و تعالی فی البدا مالا عین له فاذا وقع العین المفهوم المدرك فلا بداء والله يفعل
ما يشاء **مشرح** مشارالیه ذلک القضا بالامضا است من در نماید در بیان غیر است
و ما موصوله است فاذا در الله متبنی بر اینست که و غیر ذلک بتقدیر و اما غیر ذلک است ضمیر
فی راجع غیر است من در مالا عین برای تعلیل است و ما کافه است و او در و الله حالیه است
تا اشارت شود باینکه نفی بداد این صورت منافاة ندارد با عموم قدرت الله تعالی

حتی بر هر حال یعنی و اما آنچه مذکور شد که هنوز موجود نشده و موجود و مدرك بالحواس
خواهد شد مثل قیامت و ثواب و عقاب پس الله تبارک و تعالی راست در آن بدان برای اینکه
هنوز موجود عینی نشده پس وقتی که واقع شد عین ذات که معلوم و در آن کرده شود پس بدان
بمنت و حال آنکه الله تعالی میکند آنچه را که خواهد **اصل** فبالعلم علم الاشياء قبل كونها
و بالمشیه عرف صفاتها و حدودها و انشائها قبل اظهارها و بالاراده يتز انفسها في الوانها
و بالتقدير قدر اقواتها و عرفها و لها و آخرها و بالقضا بان للناس ما اكملها و دلهم عليها
و بالامضا شرح علمها و ابان امرها و ذلک تقدير العزيز العليم **مشرح** باد بالعلم برای
سبب مجازیت و مراد عدم سببیت علمت برای چیزی نسبت بخلاق علم بصیغه ماضی
مجرد معلوم است عرف بصیغه ماضی معلوم باب تفهیلست التعریف چیزی را صاحب
بو کردن و مراد اینجا نزد یک کردن چیزی بوجود است الصفات عوارض مثل رنگ و مقدار
الحد و جمع حد بمعنی عین چیزی با اسم جامد محض و مراد اینجا حقایق امشیاست انشا بصیغه
ماضی معلوم باب انفعال است الانشا ابتدا کردن چیزی را و مراد اینجا تمهید مقدمه چیزها
کردن است با ایجاد آب که ماده هر چیزی است الانفس جمع نفس بسکون فاصاحب روح فی معنی
مع است الالوان رنگها و مراد اینجا انواع است و صفاتها عطفست بر الوانها و هر دو ضمیر
راجع است بانفس یا باشیاء و همچنین ضمیر اقواتها الاوقات جمع قوت بضم قاف و سکون واو
ارزاق حیوانات و اضافه آن بضمیر اشیا از باب اضافه جز بکل است عرف بصیغه ماضی معلوم
باب تفهیل است بمعنی نزدیک کردن اول و آخر آنها را بهم چنانچه گویا که هر کدام بوی دیگری را

شاید میتواند بود که ذکر للناس و رخت ذکر قضا اشارت باین باشد که آدم و اولاد او مقصود
اصلی از خلق مخلوقاتند بعد از خلق اوقات مخلوق شده اند الحلال بکفر عین و فتح لام اولی
اسرار و مصالح در کار و و آنها را غل غایبه مینامند الامر کار و مراد اینجا عین اسرار است
که ارسال رسل و تکلیف و ثواب و عقاب باشد ذلك اشارت بامر میتواند بود و اشارت
بتدريج در آفریدن که مفهوم شد از مجموع کلام میتواند بود یعنی پس علم دانست چنهارا
پیش از حدوث آن چنهارا و بحسب هوی وجود داد صفات چنهارا و حقایق چنهارا و بخلق
آب نمید کرد برای آن چنهارا پیش از ظاهر ساختن و ایجاد خصوصیات آنها و بارادت تمیز
کرد صاحبان روح را با انواع آنها و صفات آنها میتواند بود که اشارت باشد باینکه
بعد از خلق آب جدا کرد و آب را از هم یکی خوشگوار که از آن بهشت و اهل طاعت خلق شود
و دیگری شور تلخ که از آن جهنم و اهل عصیت خلق شود چنانچه می آید در باب دوم کتاب
الایمان و الکفر و بتقدیر تدبیر از راق خلایق کرد از جمله چنهارا و بویایند اول چنهارا و آخر
چنهارا را باین معنی که نزدیک کرد که آخر با اول ملحق شود و بقضا ظاهر ساخت برای مردم مکان
هر چیز را از آسمانها و ستارگان و عناصر و جبال و معادن و آنها را و هدایت کرد مردم را
بر منافع آنها و بامضا توضیح کرد اسرار خلق چنهارا که برای همین نژاد و زمین و مرتبت
که عبت خواهد بود بلکه برای مصلحتهای بزرگست و توضیح کرد بار سال رسل و انزال کتب
و احتیاج بجمع مصلحت آنرا که تکلیف و ثواب و عقاب است و آنچه گفتیم تدبیر بی نذل بغایت
دانا است این اقتباس است از سوره انعام و سوره یس و سوره فصلت **باب**

بیت و پنجم **اصل باب** فی آیه لا یكون شیء فی الارض ولا فی السماء الا بسعة **شرح**
این باب بیان اینست که نمی باشد فعلی از افعال بندگان در زمین و در آسمان از
ملائکه یا هفت چنهارا این باب دو حدیث است **اول اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام
انه قال لا یكون شیء فی الارض ولا فی السماء الا بسعة الخصال السبع بمشیة و ارادة و قدر
و قضا و اذن و کتاب و اجل فمن نعم انه یقدر علی نقض واحدة فقد کفر **شرح**
معتزله بدو تفویض قایلند و مراد بتفویض سر خود شمردن کسی را در کاریت اولی ناشی شده
از اعتقاد باینکه هر لطف نافع برای الله تعالی واجب است و چهار خصلت که اول مذکور است
برای ابطال آنست **دوم** ناشی شده از اعتقاد باینکه قدرت بندگان بر افعال قبل از وقت آن
افعالست و خصلت پنجم برای ابطال آنست التفضیض با نفع شکستن و بضاد بنیقطة
کم کردن و حاصل هر دو یکست یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت نمی شود
فعلی از افعال بندگان در زمین و در آسمان مگر با این هفت صفت اول مشیت و آن تدبیر هر چه
است که از انجمله افعال و ترک بندگانست در وقت احداث که اول حوادث است **دوم** اراده و آن
تدبیر دیگر است مؤکد مشیت با احداث چیزی در ماده تا نزدیک شود بعنوان افعال بندگان
و مانند آنها و این پیش از وجود و اعی فعل درک و ترک در دل بندگانست **سیم** قدر بفتح قاف و فتح
دال و آن تدبیر دیگر است مؤکد مشیت و اراده با احداث چیزی دیگر در ماده تا نزدیک شود
و آن در وقت وجود و اعی پیش از وقت فعلت چهارم مشیت و اراده و قدر در وقت وجود
افعال بندگان و مانند آنها این چهار صفت برای مراد است بر مجوس و اینکه جمیع تدبیر فعل

شیطان را بشیطان نسبت میدهند و بر مغزله در اینکه جمیع تدبیر فعل خود را بخود نسبت میدهند
چون منکر تدبیر الله تعالی شده اند در مقدور ایشان قایلند باینکه الله تعالی قادر نیست
بر مهربانی که باعث این شود که عاصی از عصیان با اختیار خود برگردد بنا بر اینکه میگویند هر مهربانی
نافع بر الله تعالی واجب است نظر بعد از او پس اگر مقدر در او می بود میگرد پس تدبیر را بایشان
و انکناشته و باین اعتبار مغزله را قدریه و مفوضه نیز مینامند در کتاب توحید ابن بابویه
در باب القضاء و القدر مروی است از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدست که قدریه
بجوب این امتند و ایشان جمیعند که اراده کرده اند که حفظ عدالت الله تعالی کنند پس بیرون
کرده اند الله تعالی را از سلطنت ربوبیت رد اینست که در مملکت او فعلی بی تدبیر او نمی شود
بلکه چهار قسم تدبیر از الله تعالی ناشود فعل از بنده سر نیزند بقدرت و اختیار و اگر یکی
از آن چهار تدبیر نباشد بنده اختیار ترک آن فعل خواهد کرد پنجم اذن و مراد باذن عدم
اعداد الله تعالی مانع عقلی از فعل بنده است در وقت آن فعل با وجود قدرت او بر آن احداث
و مراد بمانع عقلی چیزیست که بیرون بر بنده لا از قدرت و قید عقلی برای احتراز از عدم
احداث مانع علمی است که چهار صفت سابق معتبر است و اثبات اذن در خصال سبع
برای مرد معتزله قدیم است و ایشانرا مفوضه نیز مینامند چو قایلند باینکه بنده
مستقلست در قدرت بر فعل و ترک خود بنا بر اینکه قدرت بنده را که مناط تکلیف و ثواب
و عقابست قبل از وقت فعل و ترک واقع میشوند و اکثر ایشان میگویند که در وقت فعل
و ترک قدرت بر طرف میشود و اقل ایشان میگویند بر طرف نمیشود اما فعل با ترک بآن

صادر نمی شود بلکه بقدرت سابق بر آن وقت صادر نمی شود پس قایلند باینکه الله تعالی قادر
نیست بر اینکه در وقت فعل و ترک مانع عقلی از آن فعل یا ترک احداث کند و الا در سابق بر آن
وقت قدرت مناط تکلیف و ثواب و عقاب نخواهد بود و جواب ایشان چنانچه ابن بابویه
در کتاب خود در توحید روایت کرده از امام جعفر صادق علیه السلام اینست که بایشان میگویم
ایا بقای شما و در یاد نگاه داشتن شما بعد از وقتی که از وقت قدرت می شمارید در دست
شماست یا نه اگر گفتند در دست ما است پس برای خود دعوی ربوبیت کرده اند و الا از اعتقاد
بر گذشته اند چه در آن وقت توانایی مناط تکلیف و ثواب و عقاب نبوده **ششم و هفتم**
کتاب باجل و اثبات این دو صفت در خصال سبع سر احتمال دارد اول اینکه برای مراد است
بر مخالفان شیعه اما میم مطلقا و اشارت بقول الله تعالی در سوره رد لکل اجل
کتاب و بیان شد در شرح حدیث سیم باب سابق دوم اینکه برای رد بر ایشانست
مراد بکتاب قرآنست و مراد باجل قیامتست که در آن وقت قرآن نزدیک کرده میشود بفهم
خلایق و مخالفان نیز اقرار می کنند که تبیان کل شیئی است و بیشاید که اشارت باین باشد
در قول الله تعالی در سوره الکهف و وضع الکتاب فتری المجرمین مشفقین مایه و یقولون
یا ویلتنا ما لهذا الکتاب لا یقادر صغیر ولا کبیر الا احصاها سیم اینکه برای مراد است
بر اشاعره که میگویند چیزی بر الله تعالی واجب عقل نیست مطلقا پس مراد بکتاب وجوب
خلق و تدبیر است و باجل وقت معین که اگر قبل از آن ما بعد از آن تدبیر آن شود خلاف مصلحت
باشد پس هر که دعوی کند قادر است بر شکستن بمعنی کم کردن یک خصلت از این هفت

خصلت پس منکر شده ربوبیت الله تعالى **را دوم اصل** عن ابی الحسن علیه السلام
موسی بن جعفر علیهما السلام قال لا یكون شیء فی السموات ولا فی الارض الا بسبع بقضاء و
قدر و ارادة و مشیة و کتاب و اجل و اذن فمن زعم غیر هذا فقد کذب علی الله و اورد علی
الله عز و جل **شرح** روایت از امام موسی کاظم علیه السلام که گفت نمیشاید چیزی از افعال
و تروک بندگان در آسمانها و در زمین مگر با هفت خصلت و ترتیب چهار خصلت را بر
عکس ترتیب حدیث سابق آورد برای اینکه بعضی از آنها نزدیکتر است و اذن را بعد از کتاب
و اجل ذکر کرده تا ظاهر شود که اذن در بر معتزله در مسئله دیگر است غیر مسئله که خصال اربع اول
در آن مسئله رد بر ایشانست چنانچه بیان کردیم در شرح حدیث سابق پس هر که دعوی غیر
آن کند پس دروغ بر الله تعالى گفته باشد سخن الله عز و جل در محکات قرآن کرده مثل از راوی
و از کلام امام بیست **باب** بیست و ششم **اصل** **باب** المشیة و الارادة **شرح**
چون در دو حدیث **باب** بیست و پنجم ذکر مشیت و ارادة الله نسبت بافعال بندگان شد
این باب را برای بیان مشیت و ارادت ذکر کرده تا ظاهر شود در اینجا اختصاری هست چه
بیان قدر و قضای نیز مراد است در این باب شرح حدیث است **اول اصل** سمعت
ابا الحسن موسی بن جعفر علیهما السلام یقول لا یكون شیء الا ما شاء الله و اراد و قدر و قضی قلت
ما معنی شاء قال ابتداء الفعل قلت ما معنی قدر قال یقدر الشیء من طوله و عرضة
قلت ما معنی قضی قال اذا قضی امضاءه فذلک الذی لا مرد له **شرح** میتواند
بود که در اینجا از کتابان کافی سهوی شده باشد چه در کتاب محاسن احمد بن ابی عبد الله البرقی

این حدیث منقول شده بعد از ابتداء الفعل و پیش از قلت ما معنی قدر این زیادتی هست
قلت فما معنی اراد قال الثبوت علیه و این بهتر است و موافقت است با آنچه می آید در حدیث
چهارم **باب** سیم و ما با این شرح میکنیم المراد بفتح میم و فتح را بنقطه و تشدید دال
بنقطه مصدر مبنی معنی برگردانیدن و مراد اینجا بد است که در شرح عنوان **باب**
بیست و چهارم بیان شد یعنی شنیدم از امام موسی کاظم علیه السلام که میگفت نمی شود
چیزی مگر آنکه الله تعالى مشیت آن کرده باشد و ارادت آن کرده باشد و تقدیر آن کرده باشد
و قضای آن کرده باشد کفتم چیست معنی مشیت که گفت مشیت ابتدای فعلست یا بمعنی
که مشیت الله تعالى تدبیر هر حادث است در وقت احداث آب که اول حوادث و ماده جمیع
ماعدای خود از حوادث است و آن آب را گاهی مشیت مینامند چنانچه گذشت در حدیث
چهارم **باب** چهارم کفتم چیست معنی ارادت که گفت ارادت باقی ماندن بر فعلست
با احداث چیزی در ماده حوادث پیش از وقت بقرنیه ذکر آن علیحد کفتم چیست معنی تقدیر
که گفت تقدیر اندازه چیزی قرار دادن است از طول آن چیز و عرض آن چیز مثل قرار دادن
بخار عرص و طول گری را پیش از شروع در آن کار کفتم چیست معنی فضا که گفت وقتی
که فضا کرد امضا کرد مراد اینست که قضا تدبیر است که مقارن وجود مقضی است پس آنچه
گفتیم که قضا با مضا باشد در آن بدانیم و در تحقیق این شد در شرح حدیث هفدهم **باب**
بیست و چهارم **دوم اصل** قلت لابی عبد الله علیه السلام اراد و قدر و قضی
قال نعم قلت و احب قال لا قلت و کیف شاء و اراد و قدر و قضی و لم یحب قال هکذا

خرج البنا **شرح** گفتیم امام جعفر صادق علیه السلام را که الله تعالی هر فعلی را که صادر میشود از بندگان مثبت و ارادت و تقدیر و قضا کرده گفت آری گفتیم دوست نیز داشت گفت نه گفتیم و چگونه مثبت و ارادت و تقدیر و قضا کرده و دوست نداشته گفت چنین بیرون آمده بسوی ما مراد اینست که این نزاع در معنی نیست و در آیات قرآنی چنین مذکور است که هر واقع حتمی معاصی را مثبت و ارادت و تقدیر کرده مثل قول او در سورة البقره و شاه الله ما اقتلوا و در سورة هود و لا ینفعکم نصیحتی ان کان الله یرید ان ینفیکم و در سورة التکویر و ما تشاؤن الان یشاء الله و معاصی را دوست نداشته مثل قول او در سورة النساء لا یحب الجهر بالسوء و در سورة البقره ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین و امثال اینها بسیار است و میتواند بود که قدر آن این باشد که محبت خواهشی است بالاتر از مثبت و ارادة و قدر و قضا در استعالات اهل لغت پس بغیر جائز بلکه بغیر راجع تعلق نمیکرد و بمعنی تجویز یا امر یا اراده ثواب است چه میل نفسا در الله تعالی ممکن نیست **سیم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال سمعته یقول امر الله ولم یشا و شاه و لم یامر امر ابلیس ان یسجد لآدم و شاه ان لا یسجد و لو شاه السجود و نهی آدم عن اکل الشجرة و شاه ان یاکل منها و لو لم یشا لم یاکل **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام را می گفت شنیدم از او که می گفت امر کرده الله تعالی بچیزی مثبت نکرده از او مثبت کرده چیزی را و امر نکرده آنرا چه امر کرده ابلیس را بسجود آدم و مثبت نکرده آنرا هر آینه و اگر مثبت میکرد آنرا هر آینه سجده میکرد و نهی کرد آدم را از خوردن از درخت

و قضا

چنانچه مشهور است و مثبت کرده خوردن او را از آن و اگر مثبت نمیکرد نمی خورد مراد اینست که مثبت و بهر واقع حتمی معاصی تعلق نمیکرد و امر او تعلق نمیکرد مگر بطاعت خواه واقع شود خواه نه پس مثبت و امر لازم ملزوم هم نیستند و بنا بر آنچه گفتیم در باب سابق در تفسیر مثبت اشکالی در این نیست **چهارم اصل** عن ابی الحسن علیه السلام قال ان الله تعالی اراد تین و مثبتین ارادة حتم و ارادة عزم یعنی و هو یشاء و یا امر و هو لا یشاء او ما رایت انه نهی آدم و نزوجته ان یاکل من الشجرة و شاه ذلك و لو لم یشا ان یاکل اما غلبت مشیت ما مشیت الله و امر ابرهیم ان یشبع اسحق و لم یشا ان یشبع و لو شاه لما غلبت مشیت ابرهیم مشیت الله **شرح** روایت از ابوالحسن ثانی که امام رضا باشد یا ثالث که امام علی نقی باشد که گفت الله تعالی را در ارادت و در مثبت است یکی اراده حتم که کسی غیر او قدرت بر خلاف آن مراد ندارد و آن تعلق بافعال خودش میکند چنانچه در حدیث باب بیست و چهارم که باب البدا است مذکور شد و دیگری اراده عزم که بندگان قدرت بر خلاف آن مراد ندارند نهی میکند از چیزی و او مثبت آن میکند بمشیت عزم و امر میکند بچیزی و او مثبت آن نمیکند باین معنی که مثبت خلاف آن میکند بمشیت عزم یا اینرا هم ندیدی که نهی کرد آدم را و زنت حوا را از خوردن ایشان از درخت و مثبت عزم کرد آن خوردن را و اگر مثبت عزم نمیکرد خوردن ایشان را باین معنی که اگر مثبت عزم میکرد بخوردن ایشان هر آینه بمنخوردند و غالب نمیشد مثبت آدم و حوا بمشیت عزم الله تعالی و امر کرد ابرهیم را بذبح اسحق و مثبت عزم نکرد ذبح او را و اگر مثبت عزم میکرد ذبح اسحق را غالب نمیشد

آخره

مثبت ابرهیم بر مثبت الله تعالى بدانکه ظاهر این حدیث اینست که ابرهیم علیه السلام مانند
 آدم علیه السلام خطا کرده باشد باین روش که ما مورثه باشد بر سبیل تراخی بذبح اسحق
 و شروع بذبح اسمعیل کرده باشد بتأویل سبب خوابی کرده بود که اسمعیل را ذبح میکند
 و ضم شده بود بآن عدم میل طبع ابرهیم بذبح اسحق برای خوف از مادر اسحق ساره
 و میتواند بود که امر بخصوص ذبح اسحق صریح نشده باشد بلکه ما مورثه باشد بر سبیل
 تراخی بذبح فرزندی اعم از موجود و غیر موجودی که متولد شود و چون موافق ادب
 اینست که در این قسم امر انتظار تعیین ما مورثه کشیده شود و ابرهیم اشتهار نکشد و
 محض خواب شروع بذبح اسمعیل کرد پس این مانند اینست که ما مورثه باشد بذبح اسحق
 و از آنکه کرده باشد پس استعمال امر بذبح اسحق بر سبیل مجاز باشد و بنا بر این میتواند
 بود که آنچه در سوره الصافات از حکایت قول اسمعیل که یا ابتاعنا تو برای پدرم
 بکن آنچه را که ما مورثی حرج طلب عدم ذبح او باشد و لا چون ثانیاً هر دو قرار ذبح
 دادند ندای تصدیق و یا بر سبیل اعتراض شد و جزای بی ادبی محسنان پیش از این
 اعتراض نیست و می آید در کتاب الحجّه در حدیث پنجم باب حج ابرهیم و اسمعیل که آخر
 ما مورثه را بجای آورد و شروع در ذبح اسحق کرد اگر چه راه دعوی کرده که ذبح اسمعیل
 است بمعنی اینکه اسحق اصلاً ذبح نشده و در دهم همان باب می آید که در وقت قصد شروع
 در ذبح اسحق بلو گفت ان الله فلا رنی بذبحك و این موید توجیهی است که گفتیم چه
 با اسمعیل گفت انی اری فی المنام انی اذبحك فانظر ماذا ترى و این بابویه در کتاب معانی

الاخبار در باب نوادر المعانی حصه ذبیح را در اسمعیل کرده و در کتاب الخصال در باب الاثنین
 حکم باختلاف روایات در این کرده و توجیه کرده که اسحق چون آرزوی آن مرتبه کرد ثواب آن
 و حکم آن بر او جاری شد و لفظ ذبیح بر او جاری شد مجازاً **پنجم اصل** سمعت
 ابا عبد الله علیه السلام يقول شاء و اراد ولم یحب و لم یرض شاء ان لا یكون شی الا بعلمه
 و اراد مثل ذلك ولم یحب ان یقال ثالث ثلثه و لم یرض لعباده الکفر **شرح** شاء در
 شاء ان لا یكون مبتدا است چه محکی است و ان لا یكون خبر مبتدات ان مخفیه از مثقله
 است و مفسر می تواند بود تزد جمعی که شرط نکرده اند تقدم جمله را و ان در و آخر دعوی
 ان الحمد لله رب العالمین مفسر گرفته اند و بر هر تقدیر لا یكون مرفوع است با در بعلمه
 برای سبب است و مراد بعلم چیزیست که صادر شده باشد از وی علم بمصالح و مفسرات
 آن چیز خواه فعل باشد و خواه ترك و اراده نیز مبتدا است و مثل مرفوعست تا خبر مبتدا با
یعنی شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت مثبت کرده و ارادت کرده الله تعالى
 هر چه واقع را و دوست نداشته بعضی را و راضی نشده بآن بعضی را اینست که نمی
 شود چیزی مکرر بدانسته او باین معنی که میتواند که کاری کند که آن چیز نشود با وجود اختیار
 فاعل آن چیز دانسته نکرده و معنی اراده نزدیک آنست که در معنی شاء مذکور شد که ثبوت
 بر مقتضای مثبت است چنانچه بیان شد در باب سابق و دوست نداشته این را که گفته
 شود که او ثالث ثلثه است چنانچه بضاری میگویند که او ذاتیست که دو صفت موجودی
 دارد یکی علم و دیگری حیوه و راضی نشده برای بزرگان خود کفر را **ششم اصل** قال

ابوالحسن الرضا عليه السلام قال الله ابن آدم بعثتني كنت انت الذي تشاء لنفسك ما تشاء
وبقوتني ادبت فرايضني وبعثتني قويت على معصيتي جعلتك سميعا بصيرا قويا ما اصابك
من حنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وذاك اني اولى بحسناتك منك
وانت اولى لسيئاتك مني وذاك اني لا اسئل عما افعل وهم يسئلون **شرح** لام در گفتار
برای اشفاع است پس ما شاء عبادت از افعال خسته است مثل طاعات القوة بضم قاف
و تشديد و او مفتوح بتقويت در روز مندی عزم کسی در کاری و ان ضد حوال است
که بمعنی سستی عزم کسی از محاربات مثل لا حول ولا قوة الا بالله من در من حنة و در
من سینه برای سبب است ذاك اني هو و وجا بتقدير ذاك لاني است لا اسالنا آخذ
مضمون آیت سوره انبیا است و نفی سوال گاهی کنایت از نفی امکانها حاطه خلايق بعلمه
سوقضا و قدر الهی است و بنا بر این مراد بتعلیل بجهل اینجا بتعلیل مجهولست و گاهی کنایت
از عدم جد و در ظلم و قبیح از الله تعالی در قضا و قدر است و گاهی کنایت از همد و الاست
و احتمال سیم مناسب است باین حدیث یعنی گفت امام رضا علیه السلام که گفت الله تعا
در حدیث قدسی که ای فرزند آدم بمشیت من شدی توان که مشیت میکنی برای خود آنچه را
که مشیت میکنی از طاعت بقوت غری که بوسیله انکیزی نیست ادا کردی فرايض مرا و نعمت
من مثل کوش و چشم قوت بر معصیت من هم رسانیدی چه من ترا شنوای بنیای
توانا کردم و اگر نمیکردم معاصی که سمع و بصیر و توانای در انها دخل ندارند نمی شد بیان
این انکه آنچه از نفع بر میخورد در دنیا و آخرت بسبب عملی که خیر است پس از الله تعالی است

و آنچه از ضرر بر میخورد در دنیا و آخرت بسبب عملی که شر است پس از خود است و این بسبب
اینست که من اولى باعمال خیر توام از تو و تو اولى باعمال شر توئی از من و این خلق نعمت مفضی
باعمال شر در بعض مکلفان و اولى بودن آن بعض باعمال شر خود با وجود آن برای تربیت
که غیر نمیتواند است تمام آنرا اگر چه اندک که اذن دارند و لا یحیطون بشی من علم الا بما
شاء و برای اینست که ظلم بر بنده خود نمیکند که اولى بسینه او باشند یا مساوی او در سینه او باشند
و با وجود آن او را عذاب کن و بنده کان برسیده میشوند از اعمال که چرا چنین کردید زیرا که
مصلحت بینی بنده کان در افعال خود و لا و آخر معلوم الله تعالی است یعلم ما بین ایدیهم
و ما خلفهم و ظلم و قبیح در افعال بنده کان ممکن است **باب** بیست و هفتم **اصل**
باب الابتلاء و الاختبار **شرح** الابتلاء آزمودن الاختبار خیر گرفتن و هر دو
راجع بیل معنی میشود و در الله تعالی مجاز است و مراد خلق مقوی معصیت است در کسی
مثل خلق شهوت و غضب و اقسام نعمت در این باب دو حدیث است **اول اصل** عن ابی
عبد الله علیه السلام قال ما من قبض ولا بسط الا والله فيه مشیة وقضا و ابتلاء **شرح**
القبض بفتح قاف و سکون باء یکنقطه و صناد با نقطه مهموز یاب ضرب گرفتن و مراد اینجا
باز داشتن مکلف است خود را از مأموریه البسط بفتح باء یکنقطه و سکون سین ببنقطه و
طاء ببنقطه مصدر باب نصر و دادن و مراد اینجا و ادا داشت خود را در منی حنة یعنی
روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت نیست هیچ چیز ترك مأموریه و نه هیچ
فعل نمایی مگر آنکه جمعت با اینکه الله تعالی را در ان مشیت و قضا و فعل مقوی عصیان

بجبر بر عصیان تنبیه مشیت و قضا گذشت در باب بیست و پنجم و بیست و ششم مخفی نماید
که عدم ذکر اراده و قدر در اینجا از باب اختصار برای ظهور است **دوم اصل** عن ابی
عبدالله علیه السلام قال انما یسئرنی فیہ قبض و بسط مما امر الله به او منی عنه الا و فیہ لله عز و جل
ابتلا و قضاء **شرح** ما صفت شیئی است و من بیان یا تبخیر است و در کلام لف و
نشر مرتب است مضمون این ظاهر است از شرح حدیث اول **باب** بیست و هشتم
اصل باب السعادة والشقاء **شرح** السعادة بفتح سین بنقطه از باب قصد
فراخی عیش و مراد اینجا نشان عاقبت بخیر است الشقاء بفتح شین با نقطه و مد و قصر از باب
علم تنگی عیش و مراد اینجا نشان ناعاقبت بخیر است یعنی از باب بیان عاقبت بخیری بعض
مردم و ناعاقبت بخیری بعض دیگر است در این باب دو حدیث است **اول اصل** عن
ابی عبدالله علیه السلام قال ان الله خلق السعادة والشقاء قبل ان یخلق خلقه فمن خلقه
الله سعیدا لم یغضه ابدا و ان عمل شرا بغضه لم یغضه و ان کان بشقیام یحبته ابدا
و ان عمل صالحا یحبته لم یغضه و ان یغضه لم یصیر الیه فاذا احب الله شیئا لم یغضه ابدا و اذا
ابغض شیئا لم یحبه ابدا **شرح** دوایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدستی
که الله تعالی آفرید نشان عاقبت بخیری را پیش از آنکه آفرید مکلفان را این اشارتست بحدیثی
که نقل میشود در باب دوم کتاب الایمان و الکفر از ابی جعفر علیه السلام که گفت ان الله عز
و جل قبل ان یخلق الخلق قال کن ما وعدنا الخلق منك جنتی و اهل طاعتی و کن ملحا اجابا
اخلق منك ناری و اهل مصیبتی و بدستی که الله عز و جل پیش از آفریدن مکلفان گفت

بشواب خوشگوار تا آفرینم از تو بهشت و اهل طاعت را و بشو شونخ تا آفرینم از تو
جهنم و اهل مصیبت را چه از آن حدیث معلوم میشود که هیچ کس مخلوق نمی شود بی نشان
که مخلوق شده باشد پیش از خلق او پس هر که آفرید او را الله تعالی با نشان عاقبت بخیری گرا
ندارد او را هرگز و اگر عمل بد کند گناهت دارد او را و اگر گناهت ندارد او را و اگر بوده باشد
با نشان ناعاقبت بخیری دوست نمیدارد او را هرگز و اگر عمل خوب کند دوست میدارد
عمل او را و اگر گناهت دارد او را چه میداند آنچه را که بازگشت بسوی آن خواهید کرد پس
وقتی که دوست داشت چیزی را خواه مکلف و خواه عمل گناهت نمیدارد آنرا هرگز و وقتی که گناهت
کرد چیزی را خواه مکلف و خواه عمل دوست نمیدارد آنرا هرگز اشارت باینست که آنچه در
دعوات ما مؤثره واقع شده از طلب سعادت بر تقدیر فرض شفاعتی از مجاز است
و طلب حقیقی نیست بلکه ذکر آن از کمال رغبت بثواب و ترس از عذاب است و آن ثواب دارد
دوم اصل کنت بین یدی ابی عبدالله علیه السلام جالسا و قد سئله سائل فقال
جعلت فداک یا بن رسول الله من این بحق الشقاء اهل المعصية حتی حکم لهم فی علمه بالعذاب
علی علمهم فقال ابو عبدالله علیه السلام ایها السائل حکم الله عز و جل لا یقوم احد من خلقه
بحقه **شرح** حکم لهم بصیغه ماضی معلوم است و ضمیر مستتر در ان راجع بالله تعالی
است یا مجهول است و لهم نایب فاعلت لام در لهم برای استحقاقست مثل و للمکافئین
النار فی علمه متعلق بحکم است و احتراز است از حکم در وحی و ضمیر علمه راجع بالله تعالی
ایها السائل نوعی از سرزنش است حکم الله مبتدأست لا یقوم خبر مبتدأست ضمیر له

راجع بحکم است و ضمیر خلقة راجع بالله تعالی است و ظرف در له و بحقه متعلق ببقوم است
و ضمیر بحقه راجع بحکم است یعنی بودم نزد امام جعفر صادق علیه السلام نشست که پرسید
او را پرسند باین دو شر که بر تانت شوم ای فرزند پیغمبر خدای از کجا رسیدنشان تا غایت
بخیری اهل معصیت را تا آنکه باعث این شد که حکم کرد الله تعالی در علم خود باینکه عذاب
خواهد کرد ایشان را بر اعمالهای ایشان مراد اینست که باعث علم الله تعالی شد باینکه اعمال ایشان
معصیتی خواهد بود که علت عذاب شود پس امام علیه السلام گفت ای پرسنده حکم الله تعالی
در علم خود نمی آید برای آن حکم کسی از مخلوقین او یاد کردن حق آن حکم در اینجا تشبیه آنکس
بخدمتکار حکم است و حاصل معنی اینست که تا حق کند آن حکم را مراد اینست که حکم علمی او خواه
در اهل طاعت و خواه در اهل معصیت موقوف بر وجود کسی و حقوق صفتی یا آنکس نیست تا حق
شود و قیاس علم او که علم بغیب است بعلم مخلوقات که تابع معلوم است و علم بغیب نیست
نمی توان کرد چنانچه علت معلوم نیز نمی توان گفت **اصل** فلما حکم بذلك و هب لاهل
محبة القوة علی معرفته و وضع عنهم ثقل العمل بحقیقة ما هم اهل له و هب لاهل المعصية
القوة علی معصيتهم لیسبق علیهم و منعمهم اطاقه القبول منه فواتعوا ما سبق لهم فی
علمه ولم یقدروا ان یا تواجلا لا یخبرهم من عذاب لان علمه اولی بحقیقة التصدیق و هو
معنی شاء ما شاء و هو سبق **مشرح** مشار الیه ذلك عدم قیام است که مفهوم از
لا یقوم است پس برای بلاست است و صله حکم نیست اضافه در محبة صافه مصدر مفعول
است و ضمیر راجع بالله تعالی است القوة توانایی و مراد اینجا دلالت کنند و نشانست و آن

خلق آب خوشکوار یا آب شور تلخ و صنع ثقل عمل عبارتست از توفیق بجا آوردن عمل
هر چند که آن عمل ثقیل باشد یا اعتباری دیگر پس منافات ندارد با آنچه می آید در کتاب
لجنایز در حدیث اول باب الهمة فی غسل الميت غسل الجنایز که باب سی و دوم است
که لان الحق ثقیل و الشیطان موکل بشیعته و هب لاهل المعصية از باب مجاز مشاکله است
یا اشارت یانیکه از بس که ایشان مستحق قوت بر معصیتند گویا که طلبیده اند و بخشش شده
یا استعمال قوت بر معصیت در نعمت استعاره است چنانچه بیان شد در حدیث ششم
باب بیت و ششم اضافه در اطاقه القبول اضافه لام است و اطاقه نوعی از وسعت و رفاهت
است که آنرا استطاعت نیز مینامند و می آید در اول باب الاستطاعة یا بیانیه است پس
اطاقه بمعنی منع توفیق اطاقه است لم یقدر و البصیف معلوم باب تفعیلست لان متعلق است
بهریک از چهار فعل اول و هب دوم و وضع سیم و هب چهارم منعهم التصدیق عمل
بمقتضای چیزی کردن و مراد بحقیقة التصدیق تصدیق چیزیست که احوحه بمعنی اینکه چنانچه
باید و شاید ضمیر و هو معنی راجع بمجموع مصادر چهار فعل یا مصدر و هب لاهل محبة
و مصدر و هب لاهل المعصية است ما موصول است و مفعول به شاء است ضمیر و هو
دوم نیز راجع بمرجع و هو اول است یا راجع بمعنی است و حاصل هر دو یکست و ضمیر سوره راجع
بالله تعالی است یعنی پس چون حکم کرد در علم خود بعذاب بر عمل اهل معصیت بی حاجت
بوجود اهل معصیت و حقوق صفتی ایشان بخشد اهل محبة خود را نشانی که دلالت کند
بر اعتراف بر بوبیت او و فرود گذاشتن ایشان سکنی عمل بطاعت را بقدرت قابلیت و اهلیت

هر کدام ایشان اشارت بتفاوت اهل محبت و طاعت در مراتب محبت و طاعت و بخشد
 اهل معصیت را نشانی کرد لالت کند بر معصیت ایشان برای سابق بودن علم الهی در
 ایشان که اهل معصیت خواهند بود و نداد ایشانرا استطاعت قبول یا توفیق جبر قبول احکام
 الهی از او پس کردند آنچه را که گذاشته بود برای ایشان در علم الهی معنی اینکه پس معصیت
 کردند و با خود قرار ندادند که آیند بر سر حال که نجات دهد ایشانرا از عذاب الهی این دادن و
 ندادن برای آن بود که علم الهی اولی است بعمل مقتضای آن چنانچه باید و شاید پس
 مخالفت که الهی عمل مقتضای علم خود نکند و خلاف حکم کند این دادن و ندادن باین
 بخشیدن نشان اهل محبت و نشان اهل معصیت بمعنی اینست که الهی خواهش کرده آنچه را
 که خواهش کرده در اهل محبت و اهل معصیت و این سر الهی است کسی نمیداند که این نشانها را
 چرا داده و اگر نمیداند چه مفسده داشت باین معنی که وجه خلق سعادت و شقا پیش از خلق
 اهل سعادت و شقا چنانچه در حدیث اول گذشت معلوم کسی غیر الهی نیست **سیم**
اصل عن ابی عبد الله علیه السلام ان قال یسلك بالسعيد طريق الاشقياء حتى یقول الناس
 ما اثمهم بهم بل هو منهم ثم یتدارک السعادة وقد یسلك بالاشقی طریق السعداء حتی یقول
 الناس ما اثمهم بهم بل هو منهم ثم یتدارک الشقاء ان من كتب الله سعیداً و ان لم یبق من
 الدنیا الا فوق فاقه ختم له بالسعادة **مشرح** یسلك هر دو جا بصیغه مجهول است
 و ظرف نایب فاعلت و بنا برای تعلیم است الفواق بضم و فتح فاعلین که میان دود و شوق
 است و زمره ای که میان برداشتن دست از ایشان و گذاشتن یار دیگر در ایشان و شیدن ا

ختم بصیغه معلوم است و در آن ضمیر متراجع بالله تعالی است و میتواند بود که بصیغه
 مجهول باشد و له نایب فاعل باشد یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام
 که گفت برده میشود سعادت مند در راه ناسعادت مندان تا آنکه میگویند مردم در او ایل
 حال چه مانند است با شقیاء و در او میگویند بنظر بلکه او را شقیاء است بعد از آن در
 می یابد او را سعادت و گاهی برده میشود شقی در راه سعادت تا آنکه میگویند مردم چه
 مانند است با شقیاء پس سعادت بلکه او را سعادت بعد از آن در می یابد او را شقا بدست
 که هر که نوشت او را الهی سعادت مند اگر چه غمناک باشد از زندگی دنیای او مگر مقدار
 میان دود و شیدن شیری ختم میکند الهی تعالی برای او سعادت و برین قیاس است شقی
باب بیست و نهم اصل **الحیر و الشر** **مشرح** در این باب مثل
 باب سابق ابطال تفویض که مذکور است قد ریه است میشود یعنی این باب بیان اینست که
 افعال نیک مثل ایمان و طاعات و افعال بد مثل شرک و معاصی همه مخلوق الهی است
 اگر چه فعل نیکان است در این باب سر حدیث است **اول اصل** سمعت ابا عبد الله
 علیه السلام یقول ان ما اوحی الله الی موسی علیه السلام و انزل علیه فی التوریه انی انا الله لا اله الا انا
 خلقت الخلق و خلقت الحیر و اجریت علی یدی من ارجحت فطوبی لمن اجریت علی یدی و انا
 الله لا اله الا انا خلقت الخلق و خلقت الشر و اجریت علی یدی من اریده فویل لمن اجریت
 علی یدی **مشرح** شنیدم از امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت بدیستی که از جمله
 آنچه وحی کرد الهی تعالی سوی موسی علیه السلام و فرستاده بر او در توریه اینست که بدیستی

که من آن مستحق عبادت مشهورم نیست مستحق عبادتی مگر من تدبیر کردم خلایق را و تدبیر
کردم ایمان و طاعت را و جاری ساختم بوفق آنرا بردست هر که دوست میدادم ۱۱ اورا
پس خوشحال کسی که جاری ساختم خیر را بردست او و من آن مستحق عبادت مشهورم نیست
مستحق عبادتی مگر من تدبیر کردم خلایق را و تدبیر کردم شرک و معصیت را و جاری ساختم
بترك و توفیق آنرا بردست هر که اراده دادم او را که اهل شد شود پس ای بر کسی که جاری ساختم
شر را بردست او **دوم اصل** سمعت ابا جعفر علیه السلام يقول ان في بعض ما انزل الله من
كتبه في انا الله لا اله الا انا خلقت الخير و خلقت الشر فطوبى لمن اجريت على يديه
الخير و ويل لمن اجريت على يديه الشر و ويل لمن يقول كيفذا وكيفذا **شرح** شنیدم
از امام محمد باقر علیه السلام که میگفت بدرستی که در بعضی آنچه فرستاده الله تعالی از کتابهای
خود برسل اینست که بدرستی که من آن مستحق عبادت مشهورم نیست مستحق عبادتی
مگر من تدبیر کردم خیر را و تدبیر کردم شر را پس خوشا کسی که جاری ساختم بردست
او خیر را و وای بر کسی که جاری ساختم بردست او شر را و وای بر کسی که گوید چگونه و بجه
سبب جاری ساختم خیر را بردست اهل خیر چگونه و بجه سبب جاری ساختم شر را بردست
اهل شر یا مراد اینست که گوید چگونه میشود این بقصد انکار و بیان این می آید بحال
سیوم اصل عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن بكار بن كردم عن من فضّل
بن عمرو عبد المؤمن الانصاري عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل انا الله
لا اله الا انا خالق الخير والشر فطوبى لمن اجريت على يديه الخير و ويل لمن اجريت على يديه

الشر و ويل لمن يقول كيف هذا **شرح** روایت کرد علی بن ابراهیم از محمد بن عیسی از یونس
از بکار بن فتح باینکه نقطه و تشدید کاف و را باینکه نقطه این کردم بضم کاف و سکون را باینکه نقطه
و ضم دال باینکه نقطه از فضل بن عمر و عبد المؤمن انصاری از امام جعفر صادق علیه السلام
که گفت گنت الله عز وجل من آن مستحق عبادت مشهورم نیست مستحق عبادتی مگر
من که تدبیر کنند خیر و شر را پس خوشا کسی که جاری ساختم بردست او خیر را و وای بر کسی
که جاری ساختم بردست او شر را و وای بر کسی که گوید چون میشود این **اصل** قالت
يونس يعني من ينكر هذا الامر بتفقه فيه **شرح** قال يونس كلام محمد بن عيسى است
بتفقه بيا باینکه نقطه حرف ج راست و متعلقست به نیکو و تفقه مصدر باب تفاعل است
برای تکلف بمعنی دعوی داشتن به آنکه داشتن باشد و در بعضی نسخ بصیغه مضارع غایب
است و بنا بر این حالت از فاعل نیکو و حاصل هر دو یکیست و ذکر آن برای اینست که کسی
انکار را حمل بر نشناختن محض نکند چه مراد اینجا ابطال است یعنی گفت یونس که میخواهد
الله تعالی به من بگوید که اینها کسی را که منکر شود اینرا که الله تعالی خالق خیر و شر است
بدعوی داشتن در آن مسئله یا برحالی که دعوی داشتن در آن مسئله بدانکه فکر کنندگان
در این مسئله بر سر قیمنند اول جمعی که در ذهن ایشان محقق و سوسه می افتد که حقیقت
این کار چگونه باشد و این جمع مردود نیست چنانچه می آید در کتاب الروضه اندکی پیش از
حدیث آدم مع الشجرة ثلثه لم ينج منها بنی فمن دون التفكر في الوسوسة في الخلق و
الطيرة والحد الا ان المؤمن لا يستعمل حسده سر چیز است که نجات نیافتند از آنها

هیچ پیغمبر و کسی که پایین تر از پیغمبر است از او صیاد و مومنان یکی فکر در وسوسه در خالق
بودن الله تعالی خیر و شر را دیکری فال بد دیکری حسد بر مردم اینقدر هست که هر که
مومن است بکار نمیرد حسد خود را از آن اثری ظاهر نمیشود و دوم جمعی که تفحص اینکار
بسیار میکنند و اظهار میکنند که این کار چگونه است و ظاهر حدیث سابق و این حدیث
و آنچه گذشت ششم باب بیست و ششم اینست که این جمع مردود باشند و موافق اینست
روایت ابن بابویه در کتاب توحید خود در باب القضاء و القدر از امیر المومنین علیه السلام
که گفت لا ان القدر سدر من سر الله فاقول او که من تطلع علیها فقد ضاء الله و حاصل
آن اینست که در تحت دریای خلق خیر و شر آفتاب تابان حکمت الهی هست که غیر الله تعالی آنرا
نمی داند بپره که سعی بسیار کند در دانستن آن آفتاب هیچکس با الله تعالی کرده شاید که
قول الله تعالی در سوره الانبیا لایسأل عما یفعل اشارت باشد سیم جمعی که انکار میکنند این را
که الله تعالی خالق خیر و شر است مثل معتزله و ایشان مردودند البته و مراد یونس اینست
که این حدیث مخصوص ایشانست **باب** سیام اصل **الباب** الجبر و القدر و الامر
بین الامرین **شرح** چون فارغ شد از ابوابی که بعضی آنها برای ابطال مذاهب اهل قدر
بفتح قاف و فتح دال بود مثل دو باب پیش از آن و دو باب بعد از آن شروع کرد در این باب
برای ابطال جمیع مذاهب اهل جبر و ابطال جمیع مذاهب اهل قدر و اثبات واسطه میان جبر
و قدر بدانکه اصول مذاهب در افعال بندگان ساست مذهب اول جبر و آن مذهب چهار
طایفه است طایفه اول تابعان جهنم بر جنفوان ترمیدی بکسر قاف و نقطه دیا لا و سکون

دال و بینقطه و کسر میم و دال بینقطه که میگویند فرقی نیست میان حرکت رعشه و حرکت
مشی و جمیع حرکات بندگان از قبیل حرکت برک در درختانست که اصلا غیر الله تعالی را در آن
قدرتی و اختیاری نیست و این مکابره صریح است طایفه دوم اشاعره که میگویند که
فاعل افعال بندگان الله تعالی است و بر فرق میان حرکت رعشه و حرکت مشی اینست
که بنده را در حرکت رعشه قدرت نیست اصلا و در حرکت مشی قدرت هست اما بقدرت
بنده صادر نمی شود بلکه چون قدرت الله تعالی اقوی از قدرت بنده است بقدرت الله تعالی
صادر میشود اما بحیثیتی است که اگر بر فرض محال الله تعالی قادر اقوی نمی بود بقدرت بنده
صادر میشد و باین اعتبار آنرا مکسوب بندگان نمی نامند و حرکت رعشه را مکسوب نمی نامند
طایفه سیم تابعان یهود و فلاسفه که میگویند بخلاف معلول از علت نام محالست پس هر فعلی
واجبت نظر بعلمت نام و آن وجوب با وجوب سابق مینامند و چون سلسله علت نام
منتهی بواجب الوجود میشود واجب الوجود خود را و جمیع فاعلین را مجبور مینمایند
اگر چه برای دفع فیضیت نام اختیار و قدرت بحضرت میگویند و بنابر مذاهب این سه
طایفه جبری هر حسن و قبح افعال نمیتواند بود طایفه چهارم مخطئه بضم میم و فتح خاء با نقطه
و تشدید طاء بینقطه مکسوره و فتح هیزم از جمله مشرکان که بنابر تکذیب وجود امام متصرف
الطاعة عالم بجمیع احکام و منشیای بهات کتاب الهی در هر زمان که میگویند که الله تعالی امر
کرده بعد از رسول علیه السلام بندگان را بشرك مانند امیر یا کل مته در مختصه که مجبور کرده ایشانرا
به پیروی ظن امثال اخبار و رهبان که شرك است چنانچه گفته اند و اخبار هم و رهبان هم

من دون الله چون جمیع احکام انفرادی در محکمت کتاب خود صریح نساخه مافظ
نکرده و اگر میخواست جمیع احکام را صریح می ساخت که بندگان مشرک نمی شدند چنانچه
الله تعالی نقل کرده این است لا اله الا انشان در سوره انعام سیقول الذین اشركوا لئن الله
ما اشركنا و بیان شده در خطبه مصنف در شرح جمیع الله تا آخر مذهب دوم قدر و آن
مذهب سه طایفه است طایفه اول بدانکه جمعی از جاهلان مشوبان بتصدیق وجود امام
مفترض الطاعة که نمی خواهند که در مشکلات ساکت باشند مثال این کلمات را بزیان می آوند
بسیب غیبت امام مفترض الطاعة و تغافل میکنند از اینکه ماده فساد و باعث غیبت امام
عدم سکوت مثال ایشانست در مشکلات و اگر ساکت میشدند ظاهر میشد و الا در معاش
مردم بسته میشد و دنیا خراب میشد پس هر کدام ایشان مکلف است بسکوت خودش
در مشکلات تا اگر دیگران نیز ساکت نشوند بسکوت او بهتر و الا گناه از دیگران باشد
مذهب دوم قدر و آن مذهب سه طایفه است طایفه اول معتزله که قایلند بدو تفویض
اول اینکه افعال بندگان در تحت مشیت و اراده و قدر و قضا دوم اینکه افعال بندگان در
تحت اذن الهی نیست و بیان آن دو تفویض که هر کدام باعث قسمی از استقلال و قدرت است
با ابطال آنها شده در باب بیست و پنجم و معتزله بنا بر تفویض اول میکنند افعال
بنندگان در تحت توفیق و خداوند تعالی نیست و بیان آن با ابطال آن شده در باب
بیست و هشتم و بیست و نهم و معتزله را قدریه مینامند باعتبار اینکه جمیع قدر یعنی
تدبیر و افعال خود را بخود نسبت میدهند چون منکر قدر الله تعالی در آن افعال شده اند

طایفه دوم مصوبه بضم میم و فتح صاد بنیقطه و تشدید واو مکسوره و فتح باء یکنقطه
که میگویند که اجتهاد خطائی باشد و حکم الهی در مسایل خلافیه تابع ظن مجتهد است
و اجتهاد مکلف معیار علم با حکام واقعیه است در آن مسایل و مصوبه را قدریه مینامند
باعتبار آنکه تدبیر علم بعضی احکام الهی را بخود حواله کرده اند چون منکر وجود امام معصوم
مفترض الطاعة در هر زمان و علم او بجمیع احکام بوحی علیحدہ برسوال آن زمان شده اند
طایفه سیوم تابعان مؤسس بر عمران بضم میم و فتح واو و سکون یا و دو نقطه در پایین و
سین بنیقطه که میگویند الله تعالی بعضی احکام را بر رسول علیه السلام و گذاشته و گفته هر چه
رای و ظن تو بران قرار گیرد محض اینست و موافق واقعیه است پس ایشان نیز مصوبه اند
اما در رسول و پس چه میگویند ظن او معیار علم است و بعضی در امر نیز اجرا کرده اند
و این سه طایفه را مفوضه نیز مینامند بدانکه این تفویض غیر آنست که بیان میشود در
باب پنجاه و دوم کتاب الحج که باب التفویض الی رسول الله صلی الله علیه و آله و الی الائمة
علیهم السلام فی امر الدین است مذهب سیم امر بین الامرین بمعنی واسطه میان جبر و قدر
و آن مذهب شیعه امامیه است که قایلند بطلان جبر و بطلان قدر و میگویند جمیع احکام
در محکمت قرآن صریح شده یا بی واسطه یا بواسطه تصریح بوجوب سوال اهل الذکر
اگر میسر باشد و الا سکوت و از عجایب اینکه جمیع تابع زیادتر شده اند در استحکامات تخلف
معلول از غلة نام و تابع معتزله نیز شده اند در وجوب هر لطف بر الله تعالی که مستلزم
قسم اول تفویض و استقلال و قدرت است و تقدم قدرت بنده بر وقت فعل

که مستلزم قسم دوم تفویض و استقلال است پس این جمع هم اهل جبرند و هم اهل قدر و با اعتقاد خود واسطه اند در این باب چهارده حدیث است **اصل** علی بن محمد عن سهل بن زیاد و اسحق بن محمد و غیرها دفعوه قال کان امیر المومنین علیه السلام جالسا بالکوفة بعد منصرفه من صفین اذا قبل شیخ فجثا بین یدیه ثم قال یا امیر المومنین اخبرنا عن سیرنا الی اهل الشام انقضاء من الله و قدر فقال له امیر المومنین علیه السلام اجل یا شیخ ما علوتم تلعة ولا هبطتم بطن واد الا بقضاء من الله و قدر **شرح** بدانکه علامه حلی رحمه الله تعالی در شرح بخیرید بربطی عبارت مانت روایت این حدیث را نسبت باصبع بن بنانه داده و حال آنکه اصبع این روایت نکرده بلکه راوی حدیثی است که این باب و روایت کرده و نقل شده در حدیث سیوم باب سابق و آن باین مبحث دخلی ندارد و مع هذا خیال کرده که از این ظاهر میشود که قدر به اشاعره اند و بیان خواهیم کرد در همین حدیث در شرح تلك مقاتلة تا آخر که آن باطلست المنصرف بضم میم و فتح را مصدر میمی یا باین فعال بر کردیدن صفین بکبر صداد و تشدید فاء مکسور مکانست که جنگ میان حضرت شاه ولایت و میان معویه در آنجا شد از ظرف زمان است الاقبال رو آوردن بجو بضم جیم و ضم ثاء سه نقطه و تشدید واو بد و زانو نشستن مراد بقضای قدر اینجا آن نیست که در بیان خصال سبع گذشت در باب بیست و پنجم بلکه مراد تدبیر مطلق است و تدبیر الهی و اعتبار دارد باعتبار آنکه در آن قطع و فصل شده و رجوع از آن نمیشود و انرا قضا مینامند و باعتبار آنکه موافق حکمت آنرا قدر مینامند و عبارت دیگر مراد بقضا امر است و مراد بقدر حکم بضم حا و سکون کاف است چنانچه بیان میشود در همین حدیث

در شرح فاشا تا آخر اجل بفتح هیزه و فتح جیم و سکون لام بمعنی آریست التلعة بضم ثاء دو نقطه در بالا و سکون لام و فتح میم عین ببنقطه بلندی در روی زمین سوال شیخ مبنی بر جهل او بتعلق قضا و قدر نیست بلکه مبنی بر توهم اینست که چون بتعلق قضا و قدر لازم است جبر لازم است یعنی روایت کرد علی بن محمد از سهل بن زیاد و اسحق بن محمد و غیر این دو کس که سندر بالا برده اند را وی گفت بود امیر المومنین علیه السلام نشست در کوفه بعد از برگشتن او از صفین و جنگ معویه کرد این وقت آمد پیر مردی پس زانو افشست پیش امیر المومنین علیه السلام بعد از آن گفت ای امیر المومنین خبر ده ما را از رفتن ما بجانب اهل شام که لشکر معویه باشند یا بقضای بود از جانب الله تعالی و بقدری بود پس گفت امیر المومنین علیه السلام آری ای پیر مرد بالا رفتید هیچ بلندی را و فرزندیت هیچ شکم دره را مگر بقضای از جانب الله تعالی و قدری اشارت باینست که یک قضا و قدر نبود که متعلق باین سفر باشند بجملا بلکه هر فعلی از آن علیحد قضا و قدر متعلق بود **اصل** فقال له الشيخ عند الله احتب عنانی یا امیر المومنین فقال له مد یا شیخ فوالله لقد عظم الله لكم الاجر فی سیرکم و انتم سائر و فی مقامکم و انتم مقيمون و فی منصرفکم و انتم منصرفون و لم تكونوا فی شئ من جالاتکم مکرهین ولا الیه مضطربین **شرح** الاحتساب باخرت انداختن طلب عوض یا مرد عمل خود العنا بفتح عین بنقطه و ذون و الف ممدوده تعیب عند الله احتب عنانی برد و وجه مستعمل میشود اول طلب مرد عمل یا عوض در آخرت دوم محض اظهار ملالت از چیزی که شده باشد و در اینجا هر دو مناسب است مد بمعنی مگوآمده و بمعنی مکن آمده و اینجا هر دو مناسب است چه قول نیز قسمی از فعلت فادرفوالله

برای بیانت چون شیخ توهم جبر کرده از اینکه هر چیز بقضا و قدر است و اهل جبر اینجا بر
دو قسمند جمعی از ایشان میگویند فاعل افعال عباد الله تعالی است نه عباد مثل جهنم و جبریت
و اشاعه و جمعی دیگر از ایشان میگویند فاعل ما ییم اما بواسطه امتناع تخلف معلول از علت
نام مکره و مضطرب بان افعال و بر هر تقدیر استحقاق ثواب و عقاب بلکه نوازش و سرزنش باطل
میشود امیر المومنین علیه السلام ابطال هر دو قسم جبر کرد و اشارت ببطالان قسم اول کرد که
گفت و انتم سائر و گفت و انتم مقیمون و گفت و انتم مضربون و اشارت ببطالان قسم
دوم کرد که گفت و لم تکنوا تا آخر یعنی پس گفت او را پیر مرد نزد الله تعالی حساب میکنم عوض
آزار خود را ای امیر المومنین اشارت باینست که آن عملها چون بجبر بوده ثوابی ندارد شاید
عوضی داشته باشد مثل بیماریها و سایر آزارهای بجا اختیار انیکس یا مرادش عوض آزار است
که از شنیدن این جواب بهم رسیده یا مرادش محض اظهار ملالت است پس گفت او را مگوای پیر مرد
چرا بخدا قسم که هر آنکه تحقیق بزرگ کرده الله تعالی برای شما ثواب را و کتبا بعوض آزار نکرده
در رفتن شما و شما فاعل رفتید نه دیگری و در ایستادن شما در برابر دشمن و شما فاعل ایستادید
نه دیگری و در برگشتن شما بزم خود و شما فاعل برگشتید نه دیگری و بنودید در چیزی از افعال
خود فاعلان موجب و نه بسوی آنچه از افعال خود مضطربان **اصل** فقال له الشیخ و کیف
لم تکن فی مثل حالاتنا مکرهین و لا الیم مضطربین و کان بالقضا و القدر سررا و متقلبا
و منصرفنا **شرح** المنقلب بضم میم و سکون نون و فتح قاف و فتح لام و یا ایکنظمه مصدر
میمی باب افعال بمعنی گردیدن در آشتای جنل چوب و راست یعنی پس گفت او را پیر مرد و چون

نبودیم در چیزی از افعال خود فاعل موجب و نه بسوی آن مضطرب و حال آنکه بقضا و قدر بود
رفتن ما و گردیدن ما و برگردیدن ما اشارت باینست که اگر چه قسم اول جبر نیست چون
بدیهی است که فاعل افعال ما ییم اما قسم دوم لازم است **اصل** فقال له و تظن ان الله
کان قضا حتما و قد لا یزال ما ان الله لو کان كذلك لابطل الثواب و العقاب و الامر النہی و التجر
من الله و سقط معنی الوعد و الوعد فلم تکن لائمة الذنب و لا محنة للمحسن و لکان المذنب لای
بالاحسان من المحسن و لکان المحسن لای بالعقوبة من المذنب **شرح** و او در و تظن برای
عطف بر مقدم است و در آن استفهام انکاری نیز مقدم است بمعنی اینکه یا قبل از این
جوابی که گفتم و مشتملست بر اثبات اجر و اختیار بجان قضا حکم کردی و بعد از آن نیز بجان
میکنی ای حکم بفتح حاء بینقطه و سکون تا و دو نقطه در بالا لازم ساختن فعلی بمعنی بجا اختیار
کردن کسی را در آن فعل و حتما میتواند بود که لغت بابدل قضا باشد و میتواند بود که منفعول
قضا باشد و حاصل هر دو یکست الم لازم فعلی که فاعلش در آن بجا اختیار باشد الثواب نفعی که
مقدار تعظیم و نوازش باشد العقاب ضرری که مقدار اهانت و سرزنش باشد بطلان امر
و نهی مبنی بر اینست که امر و نهی مجبور و سفا هست چنانچه بدگور میشود در حدیث پنجم این بنا
الزجر بفتح زای با نقطه و سکون جیم و را بینقطه تخریص کسی در کاری بوعظ و مانند آن
من الله متعلقت بکل واحد از ثواب و عقاب امر و نهی و زجر و او در و سقط برای عطف تفسیر
است المعنی بازگشت چیزی بمعنی معتمد علیه آنچه از مثل استحقاق نوازش که بازگشت و عداست
نه و استحقاق سرزنش که بازگشت و عداست فادرفلم تکن برای بیان و سقطت اللائم سرزنش

وآن در فعل اختیاری میباشد چه اگر کسی گوید این مرد وادید بد است سرزنش آن نیست الحمد
نوازش و آن نیز در فعل اختیاری میباشد چه اگر کسی گوید این مرد وادید خوب است نوازش آن
لازم نیست لام در المذنب المحسن لام استحقاق است العقوبة عقاب و مراد اینجا ضرر است که
بعقاب مانند اما عقاب نباشد یعنی هر کس گفت ای المؤمنین علیکم السلام بر مرد را یا همنوزگان میری
که تدبیر الله تعالی که از افضا و قدر میگویم قضای باشد که با اختیار باشد کردن بندگان در افعال
ایشان باشد و قدری باشد که لازم ذات الله تعالی باشد چنانچه زیاد قه خیال کرده اند
بنابر اینکه تخلف معلول را از علت تامه محال بینند بدستی که اگر چنان میبود هر آنکه باطل
میشد ثواب و عقاب امری و تحریر طاعات از جانب الله تعالی تفسیر این آنکه ساقط میشد
بارگشت و عده بهشت و وعید جهنم چه میبود استحقاق سرزنش گناه کار را و نیز استحقاق
نوازش نیکو کار را و هر آنکه میبود گناه کار سزاوارتر به نیکوئی الله تعالی یا اوان نیکو کار چه
هرگاه افعال با اختیار بندگان نباشد با هر که بجز بریدی واداشته شده عوض باید کرد عوض
غیر ثوابت چه عوض نفع مقارن نوازش است و ثواب نفع مقارن نوازش است و هر آنکه میبود
نیکو کار سزاوارتر به نیکوکاری یا نفعی که اگر ضرری واقع شود بر کسی در آخرت نیکو کار
اولی است بآن از بدکار مخفی نماید که میتواند احسان و عقوبت را بر ثواب و عقاب حمل
کرد و منافات ندارد با بطلان ثواب و عقاب چه گاهی دلیل مبنی بر فرض محال میباشد
اكمل تلك المقالة اخوان عبدة الاوثان و خصماء الرحمن و حزب الشيطان و
قدیرة هذه الامة و مجوسها **اشبح** چون هر يك از مفوضه و قدیرة جبرية و مفوضه

در دورد بودن از حق شریکند لیکن مفوضه پیش از جبریه مردودند جبریه را تشبیه بمفوضه
کرده و برادران مفوضه گفته خصما معطوفت بر عبده و همچنین حزب و قدیرة
و مجوسها یعنی آن سخن که قول بجزر شد سخن برادران مفوضه است که آن مفوضه
بت پرستانند و دعوی کنانند چون اند بمعنی اینکه دعوی میکنند که جمیع تدبیر افعال
ما از ما است و این دعوی نزاع با کسی است که بخشنده بهر چیز تدبیری را که لایق آنست
و لشکر شیطان اند و قدیرة است محمد علیه السلام ند و کبران این امتند اطلاق عبده اوثان
بر مفوضه باعتبار اینست که پیروی امامان ضلالت میکنند یا باعتبار اینکه پیروی ظن میکنند
در احکام الهی پس اگر پیروی ظن خود کنند خود پرستند و اگر پیروی ظن مانند خود کنند
مانند پرستند یا باعتبار اینکه جمعی از ایشان در زمان رسول علیه السلام بوده اند بت پرست
بوده اند چنانچه بعضی روایات دلالت بر این میکند که قول الله تعالی در سورة القمر انا كل
شیء خلقناه بقدره نازل شده در رد بر مشرکان فریض و اطلاق حصا الرحمن بر مفوضه باعتبار
اینست که می آید در حدیث دوم باب آینده که مفوضه مضاه الله تعالی اند در پادشاهی او و در
بعض روایات واقع شده القدیرة خصما الله فی القدر و واقع شده که اخر بنوه من سلطان
و اطلاق حزب الشيطان بر مفوضه باعتبار اینست که میگویند که الله تعالی طاعت کافر را مشیت
کرده و شیطان کفر او را مشیت کرده و شیطان غالب شده و اطلاق قدیرة هذه الامة بر مفوضه
باعتبار اینست که جمیع قدر و تدبیر فعل خود را بخود نسبت میدهند چون منکر قدر و
تدبیر الله تعالی در آن شده اند و اطلاق مجوسها بر مفوضه باعتبار اینست که در حدیث

رسول علیه السلام واقع شده که تقدیر مجوس هذله لایم مخفی نماید که چون علامه حلی رحمه الله تعالی خیال
 کرده در شرح تخرید که خصما یا خرب یا قدیر عطفست بر اخوان قرار داده که قدیر جبریه اند
 و این دو راست لفظا و معنی اما لفظا چه در بیان این دو متمم حدیث چنانچه ابطال مذهب
 جبریه شده ابطال مذهب مفوضه نیز شده و اما معنی چه منافات دارد با احادیث بسیار
 مثل اینکه ابن بابویه گفته در باب القضاء والقدر از کتاب توحید خود عن ابی عبد الله علیه السلام
 انه قال ان القدریه مجوس هذله الامه وهم الذين ارادوا ان يصفوا الله بعدله فاخرجوه من سلطان
 وفيهم نزلت هذه الآية يوم يحسبون في النار على وجوههم فذوقوا من سقرنا كل شيء خلقناه
 بقدر و روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدرستی که قدیر کبریاست محمد علیه السلام
 و قدیر جمعی اند که بدعوی استقلال بندها در قدرت بر افعال خود خواسته اند که رعایت
 جانب عدالت الله تعالی کنند پس بیرون کرده اند الله تعالی را از سلطنت پادشاهی او و در شان
 قدیر نازل شده قول الله تعالی در سورة القمر آن روز که کشیده میشوند در آتش جهنم برودها
 برحالی که گفته میشود بچند دریافتن آتش جهنم را بدرستی که ماهر چیزی را کذب کرده ایم
 بقدر بمعنی تدبیر موافق حکمت کشیدن بر رو خاریت که موافق جزای نیکوکار پادشاهی
 پادشاه است **اصل** ان الله تبارک و تعالی کلف تخیر او منی تخذیر او اعطی علی التلیل
 کثیرا ولم یعص مغلوبا ولم یطع مکرها ولم یملك مفوضا ولم یخلق السموات والارض و ما
 بینهما باطلا ولم یبعث البشیرین و المنذرین عشا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا
 من النار **شرح** التخییر دلالت بر خیر التخذیر اجتناب نمودن از شر لم یعص بصیغه مجبوت

ولم یطع نیز بصیغه مجبوت مکرها بفتح را بصیغه اسم مفعول باب افعال لم یملك بتثنية
 لام مکسور بصیغه معلوم باب تفعیلت مفوضا بتشدید واو مکسور بصیغه اسم
 فاعل باب تفعیلست این فقرات استیناف است برای بیان سابق و چون در سابق سه چیز
 مذکور بود یکی بطلان جبر دیگری بطلان تفویض دیگری اشارت باینکه مفوضه عبده او نماند
 بسبب اینکه مکر و وصایت امام معصوم مفرض الطاعة اند و چون این شرکت میان مفوضه
 و جبریه بعد از فراغ از ابطال مختص هر یکی ابطال آن شرکت کرده پس از الله نام مکرها برای ابطال
 جبر است و لم یملك مفوضا برای ابطال تفویض است و لم یخلق تا آخر برای ابطال شرکت و اثبات
 وصایت شاه ولایت است تا آخر دوازده امام علیهم السلام و اشارت بقول الله تعالی در سورة
 ص و ما خلقنا السما والارض و ما بینهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا
 فويل للذين كفروا من النار ام یجعل الذين امنوا و عملوا الصالحات کالمفسدین فی الارض ام
 یجعل المتقین کالفجار باین روش که ولم یبعث تا عشا اشارت باخراست است و بایت دیگر در
 سورة نسا رسلا مبشرین و منذرین لن لا یكون للناس علی الله حجة بعد الرسل و کان الله عزیزا
 حکما و بیان شد در شرح خطبه مصنف در شرح فلو کانت تا آخر یعنی بدیستی که الله تعالی
 امر کرده و جن و انس را بطاعات برای دلالت ایشان بخیر و عقی کرده برای اجتناب نمودن ایشان
 از شر و بخشیدن بر عمل کم ثواب بسیار مراد اینست که از اینها معلوم میشود که حسن و قبح افعال
 عقلی است و جبر باطلست و میتواند بود که مراد ابطال جبری باشد که مذهب جهنم و مذهب
 اشاعره است و عصیان کرده نشده برحالی که مغلوب یا شد و اطاعت کرده نشده برحالی که

که نتواند بر کمر ایندن آنرا مراد اینست که از اینها معلوم میشود که تخلف معلول از علت نامر
 مشع نیست والا هر چه واقع میشود از معاصی و طاعات و غیر آنها بوجوب سابق خواهد
 بود و الله تعالی قادر بر دفع آن نخواهد بود و اصل این ابطال جبر است که مذهب زناد قرات
 و میتواند بود که لم یعص مغلوب و لم یطع مکرها داخل در موقوفه باشد چه ایشان میکنند
 کل معاصی بغالب بودن ابلیس و مغلوب بودن الله تعالی است و بعض طاعت بمغلوب بودن
 الله تعالی باین معنی که اگر بر فرض محال خلاف آنرا میخواست باز بفعل می آمد مانند معاصی
 و قادر نکرده کسی را بر فعلی برحالی که واکذارنده باشد با و آن فعل را باین معنی که افعال مقدوره
 انکس در محنت مشیت و اراده و قدر و قضا و اذن الهی نباشد و خلق نکرده آسمانها و زمین میان
 آنها را بکار نیامده باین معنی که مردم اختلاف و پیروی ظن کنند و انتقام نکشند و نفرستاده پس را
 بشارت دهند گان مطیعان او صیبا و ترسانند گان مخالفان او صیاعیث بلکه برای
 اینست که مردم را حجی بر الله تعالی نباشد بعد از رفتن هر رسولی از دنیا تا آمدن رسولی تا
 انقراض عالم دنیا پس اعمه هدی و ائمه ضلالت مثل هم خواهند بود باین معنی که اشتباهی نزد
 صاحب انصاف نیست و از محکمت قرآن که در آنها نهی از اختلاف و پیروی ظن هست حقیقت
 اعمه هدی و بطلان ائمه ضلالت معلوم است تا انقراض دنیا این باطل شدن خلق و عبث بودن
 فرستادن ظن کافرانست باین معنی که منطوق ایشانست یا باین معنی که پیروی ظن که ایشان میکنند
 مستلزم آنست که الله تعالی راضی بآن باشد پس وای بر کافران از آتش جهنم **امک** فان شاء
 الشيخ بقول انت الامام الذی ترجوا بابطاعه يوم النجاة من الرحمن غفرانا و صحت منافع ما

کان ملتبساً جزان بک بالاحسان احسانا **شرح** چون شیخ شنید دلیل امامت معصوم
 مقرر فرمود طاعت را در هر زمانی بعد از هر مشکلی شروع کرد و میگفت این دو بیت را که مضمونش
 اینست تولى و پس بعد از رسول علیه السلام بی فاصله آن امامی که امید میدادیم بفرمان برداری
 او در روز نجات اهل نجات از دشمن آمرزش گناهان را واضح ساختی از کارى که بماستعلق است
 آنچه را که مشیت بود مثل تعلق قضا و قدر با وجود بقای اختیار و قدرت جزاها و تراصاً
 کل اختیار تو بمقابل احسانی که بجا کردی احسان خود را در دنیا و عقیقی مخفی نمائند که این بابویه
 در کتاب توحید خود در باب القضا و القدر پیش ازین فقرات و بعد از من النار زیادتی نقل
 کرده باعتبار بعض روایات و آن اینست فقال الشيخ فما القضا والقدر اللذان ساقتا وما
 هبطتا و اديا و لا علونا فتلعه الهم فقال امير المؤمنين عليه السلام الامر من الله والحكم شمر
 تلا هذه الآية وقضى ببلان لا تعبد والاياه وبالوالدين احسانا ای امر ببلان لا تعبد
 الاياه وبالوالدين احسانا ترجمه آن اینست که پس گفت شیخ که پس چیست آن قضا و قدری
 که دانند ما را بصفین و فروز فیم هیچ دره را و بالا نرفتم هیچ بلندی را مگر آن دو پس
 گفت امیر المؤمنین علیه السلام که قضا امر است بمعنی قطع و فصل چیزی مثل نوشتن آن در
 قرآن که بتیان کل شی است و تفسیر امر بقضای آید در کتاب الدعاء حدیث هفتم باب اول
 و مکتب در قول الله تعالی در سوره بنی اسرائیل امرنا متوفیها و قدر رعایت حکمت در آن
 فصل بعد از آن خواند این آیت را از سوره بنی اسرائیل که قطع و فصل صاحب کل اختیار تو
 که عبادت میکند مگر او را و نیکی کند بپدر و مادر و نیکی عظیمی بآن نظیر این شد در

در حدیث دوازدهم باب اول کتاب العقل در شرح و قال قل بغالواة آخره **م** حاصل این
 ابی عبدالله علیه السلام قال من زعم ان الله يامر بالفحشاء فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشد
 اليه فقد كذب على الله **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت هر کس که دعوی
 کرد که الله تعالى امر میکند بر سوء اگر عبارت از پیروی ظن باشد پس بختی دروغ بسته بر الله تعالى
 و هر کس که دعوی کرد که الله تعالى علم بر نیک و بد افعال را مفوض بنظن آنکس کرده پس بختی دروغ
 بسته بر الله تعالى مراد بامر بالفحشاء اعتقاد مخطئه بوجوب کنایه اجتهاد است و وجوب تقلید
 بجمند چه ایشان اقرار بعدم علم خود بحکم واقعی میکنند و مراد بتفویض علم بر نیک و بد بنظن
 آنکس اعتقاد مصوبه است بحصول علم بحکم واقعی بسبب اجتهاد و در اینجا اشادت بدو آیت
 مثلا اول در سوره اعراف و اذا فعلوا فاحشۃ قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل
 ان الله لا يامر بالفحشاء و انقولون على الله ما لا تعلمون فرق میان فاحشۃ و فحشاء اینست که فاحشۃ
 در فاحشۃ برای مبالغه است پس فاحشۃ بمعنی بغایت رسوا است و فحشاء مونث فاحشۃ است
 پس بمعنی خصلت رسوا است و ان در اینجا عبارت از تقلید اهل ظن است که چون خالی
 از ظن نیز هست رسوا تر است از حال اهل ظن باعتبار اینکه دور تر است از علم و منافی تر است
 با شواهد ربوبیت و محکامات کتاب الهی که در آنها امر بر پیروی علم و نهی از پیروی غیر علم صریح
 است و همچنین ظن ضعیف دور تر است از ظن قوی نسبت بعلم و ترجمه آیت اینست و چون شرکا
 گفتند بغایت رسوا را که حکم بنظن در مسلم معینه باشد گویند یا فیم پدران و بزرگان خود را بران
 و الله تعالى امر کرده ما را بآن بگوای محمد بدرستی که الله تعالى امر نمیکند بخصلت رسوا که منافی

شواهد ربوبیت و وجوب اعتراف بر رب العالمین است و منافی محکامات کتاب الهی است خواه
 رسوا تر باشد و خواه نه آیا میگویند بر الله تعالى چیزی را که نمیدانند و پیروی ظن و دان میکنند و
 می آید در کتاب الحجۃ در حدیث نهم باب هشتم و سیوم که باب من ادعی الامامة وليس لها باهل
 است که مراد بفاحشۃ اقتداء بآئمه جور است و حاصل این همین است که گفتیم دوم در سوره
 مؤمنون و لو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل اننا هم بذكرهم
 فهم عن ذكرهم معرضون و اگر تابع میبود حق ظنون ایشان چنانچه خیال مصوبه است یا خیال
 مطلق اهل اجتهاد است هر آینه بی فایده و عبث میبود خلق آسمانها و زمین و هر که در آنها است
 بلکه داده ایم ایشان را راه علم ایشان در هر مسئله پس ایشان از راه خود و گردانند مراد براه علم
 ایشان محکامات کتاب الهی است که دالت بر نبی از پیروی ظن و بر وجود امام مفترض الطاعة عالم
 جمیع احکام بعد از هر رسول **سیوم اصل** من ابی الحسن علیه السلام قال سألته فقلت الله
 فرض الامر الى العباد قال الله اعز مني لك قلت فخيرهم على المعاصي فقال الله اعدل واحكم من ذلك
 قال ثم قال الله يا بن آدم انما اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيئاتك مني عملت المعاصي يتوقى
 التي جعلتها فيك **شرح** روایت از امام رضا علیه السلام راوی گفت پرسیدم او را
 باین روش که گفته ایا الله تعالى واکذاشته کار را بسوی بندگان چنانچه مصوبه میگویند یا
 چنانچه قدر مشترک میان مصوبه و معتزله است گفت الله تعالى عزیز تر از آنست که من پرس
 خبر کرده ایشان را بر معصیتها که انکار ربوبیت است چنانچه شرکان میگویند یا چنانچه
 قدر مشترک میان چهار طائفه جبریه است پس گفت الله تعالى عادلتر و حکیمتر از آنست راوی

گفت بعد از آن امام علیه السلام گفت که گفت الله تعالی در حدیث قدسی ای فرزندان آدم من سزاوارترم
 بنیکویمهای نواز تو و تو سزاوارتری ببیدیهای نواز من بجای آوردی معصیتها بقونی کردم آنرا
 در تو و بیان این گذشت در آخر باب بیست و هشتم که باب الشیئة والآراء است **چهارم**
اصل عن یونس بن عبد الرحمن قال قال ابو الحسن الرضا علیه السلام یا یونس لا تقل
 بقول القدریه فان القدریه لم یقولوا بقول اهل الجنة ولا بقول اهل النار ولا بقول البلیس فان
 اهل الجنة قالوا الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله وقال
 اهل النار غلبت علینا شقوتنا وکنا قومًا ضالین وقال البلیس رب بما اغویتني **شرح** مراد
 بقدریه اینجا معتزله است و مراد بقول خود ایشان فرد اول تفویض است که بیان شد در باب
 بیست و پنجم که اثبات مشیت و اراده و قدر و قضا در خصال سبع برای ابطال قول ایشان است
 یعنی روایت از یونس بن عبد الرحمن گفت که گفت مر امام رضا علیه السلام ای یونس قایل مشو
 بقول معتزله چنانچه ایشان قایل نشده اند بقول اهل بهشت و نه بقول اهل جهنم و نه بقول
 ایشان چنانچه اهل بهشت گفته اند چنانچه در سوره اعراف است سیاس الله تعالی راست که توفیق
 ده ما را برای بهشت و ما را نه برای جهنم اگر اینکه توفیق عینداد ما را الله تعالی و گفته اند اهل جهنم
 چنانچه در سوره المؤمنون است ای صاحب کل اختیار ما را یافت ما را نشان ما عاقبت
 بخیری ما بودیم جماعت کراهان و گفت شیطان چنانچه در سوره الحجر است ای صاحب
 کل اختیار من یا غوای که مرا کردی بمعنی نشان ما عاقبت بخیری بمن دادی بتدبیر تفسیر سعادت
 و شقاوت گذشت در باب بیست و هشتم که باب السعادة والشقاات **اصل**

فقلت والله ما اقول بقولهم ولكنی اقول لا يكون الا بما شاء الله و اراد و قدر و قضی **شرح**
 پس گفتم بخدا قسم که قایل نمی شوم بقول معتزله در فرد اول تفویض و لیکن میگویم نمی باشد
 در زمین و نه در آسمان فعلی از بندگان مکر سبب چیزی که مشیت کرده آنرا الله تعالی و اراده کرده
 آنرا و قدر کرده آنرا و قضا کرده آنرا مرادش اینست که واسطه است میان قول معتزله در تفویض
 اول و میان قول باینکه مشیت و اراده و قدر و قضا تعلق گیرد بمعاصی بیواسطه و من بان واسطه
 قایل نه بطرفین و این بدقیق را برای آن کرده که خواهش الله تعالی معاصی را بعید دانسته چنانچه
 بعضی توهم میکنند که آن منافی طدالت الله تعالی است **اصل** قال یا یونس لیس کذا لا يكون
 الا ما شاء الله و اراد و قدر و قضی **شرح** امام علیه السلام گفت ای یونس صریح خویشان
 نیست که گفتی بگو نمی باشد چیزی مگر آنکه مشیت و اراده و قضا و قدر هر چه با پنجه تعلق گرفته
 باشد مرادش اینست که تعلق آنها بمعاصی منافی عدالت الله تعالی نیست پس سقاط با که حرف
 جرات میباید کرد چه مشیت الله تعالی معاصی را مثلاً از قبیل مشیت بندگان نیست که کیفیت
 نفسانیه میدارند چنانچه بیان کرد که گفت **اصل** یا یونس تعلم ما الشیئة قلت لا قال
 هی الذکر الاول فتعلم ما الارادة قلت لا قال هی العزيمة علی ما یشاء فتعلم ما القدر قلت لا قال
 هی الهمدسته و وضع الخد و من البقا و الفناء قال ثم قال و القضا هو الابرار و اقامه العین
شرح الذکر مکبر و ضم فال با نقطه و سکون کاف بخاطر رسانیدن چیزی تا کرده شود و مراد اینجا
 تدبیر چیز است العزيمة بفتح عین به نقطه و کسر یاء و سکون یاء و نقطه در پائین بجد بودن در
 قصد کاری یشاء بصیغه معلوم است فاینت هی ضمیر بالانکر راجع است بقدر باعتبار خبر آنست

الهندسه بفتح هاء و سکون نون و فتح دال و سین بینقطه معرب اندان بمعنی تعیین قدر چیزی
مثل تعیین قدر صورتی در عرض طول یا حرکتی در ماندن تا فلان وقت و بر طرف شدن
بعد از آن الوضع نهادن و مراد اینجا تعیین ابعاد و جمع حد اطراف من برای ابتدا است
البتا باقی ماندن حرکت تا فی الفنا بر طرف شدن حرکت بعد از آن الا برام استوار کردن
چیزی الاقامه ایجاد مطلوبی که پیش ازین مقصود بود العین ذات که بعد از مقدمات آن بهم
یعنی تتمه کلام امام آن بود که ای یونس میدانی که چیست مشیت الله تعالی فعل بنده را کفتم
نه گفت مشیت الله تعالی تدبیری است پس میدانی که چیست اراده الله تعالی فعل بنده را
گفتم نه گفت باقی ماندن بر خواست آنچه پس میدانی چیست قدر الله تعالی فعل بنده را کفتم نه
گفت آن تدبیر الله تعالی است در وقت تعیین بنده که کاری اندازد حرکت خود را باین روش که
تعیین اطراف حرکتی که در کاری میباید کند که هر حرکتی تا کی بانی باشد و کی فانی شود مثل
تخصی که غم خرم کرد که جوی که گدازد صبح تا چاشت مثلا یونس گفت بعد از آن امام
علیه السلام گفت وقضا تدبیر الله تعالی است در وقتی که بنده استوار کند و ایجاد ذات فعل
خود کند توضیح اینها شد در شرح حدیث اول باب بیست و پنجم و اول باب بیست و هشتم
اصل قال فاستاذنته ان اقبل راسه و قلت ففتح لي شيئا كنت عنه في غفلة **شرح**
یونس گفت پس رخصت طلبیدم از امام علیه السلام که بوسم سرش را و گفتم کشوری برای من در غفلت
که بودم از آن در غفلت مرادش اینست که پنداشتم تعلق مشیت الله تعالی مثلا بمعاصی قبیح است
پنجم اصل عن ابی عبد الله علیه السلام قال ان الله خلق الخلق فخلق ما هم صائرون اليه و ما هم

235
و نهام فاما هم به من شیئی فقد جعل لهم السبل لا تركه ولا يكونون آخذين ولا تاركين الا
بإذن الله **شرح** فادرفعل برای تعقیب است باعتبار مجموع امر و نهی یا برای تفریع باعتبار
اینکه خلق دلیل علم است چنانچه گفته در سوره الملائکة لا یعلم من خلق و فادرفعل برای تفریع است
و اشارت باینکه امر و نهی مجبور سفاقت است و در آن جملة تقصاری هست چنانچه نیز مراد آن
که و ما نهام عنده من شیئی فقد جعل لهم السبل الاخذ تفسیر از آن گذشت در شرح حدیث
اول باب بیست و پنجم و در است بر معتزله در تفویض ثانی ایشان و میتواند بود که امام از آن و از
مشیت و اراده و قضا و قدر باشد و مرد باشد بر معتزله در تفویض اول نیز یعنی بوابتست
از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت بدرستی که الله تعالی آفرید بندگان را پس امر و نهی کرد با علم
باینکه ایشان قادر بر فعلی و ترک خواهند شد در وقت ماموریه و نهی عنه پس آنچه امر کرده
ایشان را بآن هر چه باشد پس تحقیق کرد اینده برای ایشان راه بسوی ترک آن مانند راه بفعل
آن و هر چه نهی کرده ایشان را از آن هر چه باشد پس تحقیق کرد اینده برای ایشان راه بسوی فعل آن
مانند راه بترک آن پس چه باطلست و نمی باشد بندگان فاعلان ماموریه یا نهی عنه و نه تارکان
ما ماموریه یا نهی عنه مکرر بآن او پس تفویض باطل است **ششم اصل** قال رسول الله صلى الله عليه
من زعم ان الله يامر بالسوء و الفحشاء فقد كذب على الله و من زعم ان الله لا يامر بالسوء و الفحشاء فقد كذب
على الله فقد اخرج الله من سلطانه و من زعم ان المعاصي بغيرة قوة الله فقد كذب على الله و من كذب
على الله ادخله النار **شرح** سوء بضم سین اسم مصدر است بمعنی آزرده کردن و مراد بسوء
اینجا فاحشه است بیان شده در شرح حدیث دوم این باب در سوره یوسف چنین است كذالك

لنصرف عنه سوء والفحشا، یعنی گفت رسول الله صلی الله علیه وآله هر که دعوی کند که الله شایسته
 امر میکند چیزی که بغایت رسواست و بر سوای پس تحقیق دروغ بسته بر الله تعالی و هر که
 دعوی کند که بنده بدیه مشیت الله تعالی است پس تحقیق دروغ پیرون کرده الله تعالی را از
 سلطنت ربوبیت او و هر که دعوی کند که گناهان بی تقویت الله تعالی است پس تحقیق دروغ
 بسته بر الله تعالی و هر که دروغ بپند بر الله تعالی داخل میکند و در وجهی مخفی نماید که در اینجا
 روایت بر چند جماعت اول جمعی که در آیت سوره نساء اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر
 منکم میگویند که جمعی که فتوای ایشان از روی ظن و اجتهاد است در تحت اولی الامر داخلند
 و الله تعالی امر کرده با طاعت ایشان و حاصل رد اینست که الله تعالی در سوره بقره گفته و لا تتبعوا
 خطوات الشیطان انه لکم عدو مبین انما یامرکم بالسوء و الفحشا، و ان تقولوا علی الله ما لا تعارف
 و در سوره اعراف گفته ان الله لا یامر بالفسحشا و بیان شد در حدیث دوم این باب و در سوره
 نحل گفته و ینهی عن الفحشا و المنکر و البغی پس چون امر کرده باشد بسوء و فحشا در وقت
 که میگویند علم به نیک و بد بی خواست الله تعالی بوحی بر رسول حاصل میشود یا جمعی که تابع
 زمانه شده میگویند که حوادث عالم مثل صحت و مرض بقدرت و مشیت الله تعالی نیست بلکه
 از هر است بنا بر امتناع تخلف معلول از علت تا به یا جمعی میگویند که بندگان مستقل اند
 در قدرت بر افعال خود و فعل ایشان در تحت مشیت و اراده و قدر و قضای الهی نیست و حاصل
 روایتیست که الله تعالی گفته در سوره الکهف و لا یشک فی حکم احدا و در سوره انبیا و نبی لو کم
 بالشرا و الخیر فتنه و در سوره الدهر و ما تشاؤون الان یشاء الله پس چون خیر و شر بی

مشیت او باشد **سیوم** جمعی که قایل بتفویض و دم معتزله اند که اثبات اذن در خصال سبع
 نمیکنند یا جمعی که قایل بحیثیت و میگویند افعال بقدرت بنده نیست و بیان این دو طایفه و
 بطلان زعم ایشان شد در حدیث اول باب بیست و پنجم یا جمعی که قایل بخلق سعادت و شقاوت
 نیستند و بیان شد در حدیث دوم باب بیست و هشتم که باب السعادة و الشقا است
هفتم اصل عن اسمعيل بن جابر قال کان فی مسجد المدینة رجل یتکلم بالقدر والناس
 یجتمعون قال فقلت یا هذا السالك قال سل قلت یكون فی ملک الله تبارک و تعالی ما لا یرید
 قال فاطرق طویلا ثم رفع راسه الی فقال یا هذا الن قلست انه یكون فی ملکة الا ما یرید انه لم یفهم
 و لكن قلت لا یكون فی ملکة الا ما یرید اقررت لك بالمعاصی قال فقلت لابی عبد الله علیه السلام
 سالت هذا القدری فکان من جوابه کذا و کذا فقال لنفسه نظر اما لوال غیر ما قال لهلك
شرح روایت از اسمعیل بن جابر که گفت بود در مسجد مدینه مردی که سخن میگفت
 بتفویض اول معتزله و مردم جمع بودند گفت پرس گفتم ای مرد یا پرسم ترا از چیزی که میخواهم
 گفت بپرسم میباشد در مملکت الله تعالی چیزی که نخواهد گفت پس آن مرد سر در پیش
 افکند زمانی دراز بعد از آن سر برداشت متوجه من شد پس گفت ای این مرد هر انچه اگر گویم
 که میباشد در مملکت الله تعالی چیزی که نخواهد اقرار کرده خواهم بود برای تو اینکه گناهان
 نیز بخواست او است گفت پرس گفتم امام جعفر صادق علیه السلام را که پرسیدم این قدری را پس
 بود جواب او چنین و چنین پرس گفتم برای خود فکری کرده که اقرار بخلاف مذهب خود کرده
 در پرده آگاه باش اگر میگفت غیر آنچه گفته داخل جهنم میشد **هفتم اصل** عن ابی عبد الله

قال قلت اجبر الله العباد على المعاصي قال لا قال قلت فنقض اليهم الامر قال لا قلت فماذا قال
 لطف من ربك بينك **شرح** اجبر يا بصيغه استفهام وصيغه معلوم باب افعال
 نصرت يا بصيغه معلوم باب افعال بتقدير استفهام است يعني روايت از امام جعفر
 صادق عليه السلام راوي گفت گفتيم آيا مجبور کرده الله تعالى بندها را بر کناهان گفت نه راوي
 گفت گفتيم پس و گذاشته بيشان کار را گفت نه گفتيم پس چيست حق در اين مسئله گفت همه را باني
 است از جانب صاحب کل اختيار نود در ميان جبر و تفويض مخفي نمائند که ظاهر اين جواب اينست
 که مراد مجبر جبر مخطئه باشد و مراد بتفويض تفويض مصوبه باشد و مراد بلطف امام
 معصوم مفترض الطاعة عالم بجمع احکام باشد و ميتواند بود که مراد مجبر و تفويض اعم
 از آنها باشد و مراد بلطف نازکي تدبير باشد پس شامل خلق امام معصوم نيز خواهد بود
فصل عن ابي جعفر و ابي عبد الله عليهما السلام قالان الله ارحم بخلق من ان يجبر
 خلقه على الذنوب ثم يعذبهم عليها والله اعز من ان يريد امرافلا يكون قال فسلا عليهما السلام
 هل بين الجبر والقدر منزله ثالثه قال لا نعم اوسع مما بين الارض والسماء **شرح** روايت
 است از امام محمد باقر و امام جعفر صادق عليهما السلام که گفتند بدريستي که الله تعالى مهربان
 تر است بمخلوقين خود از آنکه مجبر کند مخلوقين را بر کناهان بجهنم يا اشاعره يا
 زنادقه بعد از آن عذاب کند ايشان را بواسطه کناهان والله تعالى بے شک ترانيت که اراده
 کند چيز را و نشود چنانچه مقتضاي تفويض اول معتزله است راوي گفت پس پيوريد
 شدند عليهما السلام که آيا ميان جبر و تفويض مرتبه ديگر که سيوم آن دو مرتبه باشد هست

گفتند راوي فراختر از ميان آسمان و زمين اشارت بامر بين الامرين است که مذهب شيعة
 اماميه است و وسعت آن باعتبار اينست که آياي که جبريه استدلال کرده اند مذهب منقوضه است
 انداخته و آياي که منقوضه بآنها استدلال کرده اند بر بطلان مذهب جبريه جبريه را ببتنكي
 انداخته و همچو کدام باعث تنكي امر بين الامرين نيست همان مثلث که هرگاه در دان با هم
 بنزاع افتد مال صاحب با ساني پيدا ميشود **فصل** عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال سئل عن الجبر والقدر فقال لا جبر ولا قدر ولكن منزلة بينهما فيها الحق التي بينهما
 لا يعلمها الا العالم او من علمها اياه العالم **شرح** منزله مبتدا است پينهما نعت
 مبتدا است جمله فيها الحق جز مبتداست التي مبتداست پينهما صله موصول است
 جمله لا يعلمها تا آخر جز مبتداست يعني روايت از امام جعفر صادق عليه السلام
 راوي گفت پيوريد شده شد از جبر و از قدر که کدام حق است گفت حق نيت جبر و حق نيت
 قدر وليکن مرتبه که ميان آن دو است در آنت و پس حق آن مرتبه که ميان آن دو است
 نميدانند از امر که عالم بجمع احکام الهي يا کسي که تعليم کرده باشد آن مرتبه را با و آن عالم
 مخفي نمائند که نتبع معلوم شده که تکلمين و اشاعره و معتزله و امثال ايشان در اين مسئله
 در نزاع واضطرابند و مخلصان شيعة اماميه بتعليم اهل الذکر عليهم السلام از اين اضطراب
 برکنارند و با کمال اطمينان خاطر در کشتي نجاتند **فصل** عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال قال له رجل جعلت فداك اجبر الله العباد على المعاصي قال الله اعدل من ان يجبرهم
 على المعاصي ثم يعذبهم عليها فقال له جعلت فداك فنقض الله الى العباد قال فقال

لوفوض اليهم لم يحصرهم بالامر والنهي فقال له جعلت فداك فبينما منزله قال فقال نعم اوسع
ما بين السماء والارض **شرح** لم يحصر بجاء ببنقطة وصاد ببنقطة ورا ببنقطة بصيغة
مضارع غايب معلوم باب نصر وضر ب است يعني روايت از امام جعفر صادق عليه السلام
راوي گفت که گفت اورا مردی قربانت شوم ايا مجبور کرده الله تعالى بنديگان را بر کناهان
مراد جبری است که مخطئه قايلند بآن چنانچه در شرح عنوان اين باب گذشت گفت
الله تعالى عادلترازاينست که مجبور کند ايشان را بر کناهان بعد از آن عذاب کند ايشان را
بر آنها اشارت بقول الله تعالى در سوره طلاق ومن يتعد حدود الله پس آن مرد گفت اورا
قربانت شوم و گذاشت الله تعالى بعض احكام را بظن بنديگان و بدان حدود قرار نداده راوي
گفت پير امام عليه السلام گفت اگر با ايشان و ايكذاشت ايشان را در حصار امر و نهي نميگردد مراد تفويضي
است که مصوبه قايلند بان و مصنف رحمه الله در خطبه اشارت باین کرد و گذشت بيان
آن در شرح فلوكان يسع فآخر در خطبه و اينست مراد از روايتي که احمد بن عبدالله البرقي کرده
در كتاب محاسن در باب القاييس الراي از امام جعفر صادق عليه السلام که گفته ولو كان الله
رضي عنهم اجتهادهم و ارتباه هم فيما ادعوا من ذلك لما بعث الله اليهم فاصلا لما
بينهم ولا ارجاعهم و صنفهم پس آن مرد گفت اورا قربانت شوم پس بيان جبر و تفويض
مرتبه هست راوي گفت پير امام عليه السلام گفت آري فراختر از ميان آسمان تا زمين مراد سوال
اهل الذکر است در مشکلات که ميسر شود و الا سکوت و مبالغه در فراخي اشارت است
بجواب قول اهل اجتهاد که ميگويند که اگر حکم بظن جايز نباشد معاملات و محاکمات

و معاش مردم معطل ميشود و دنيا خراب ميشود حاصل جواب اينست که اگر زمان تسلط
ظالم است بسکوت مومن ضرري بنظام و دشت دنيا نمي رسد چنانچه الله تعالى
گفته در سوره النجم فاعرض عمن يولي عن ذكرا ولم ير الا الحيق الدنيا نظام و دشت دنيا را
چنانچه خواهي ميکنند و اگر زمان توبه ظالم است امام معصوم عالم بجميع احكام مرجع
خاص و عام خواهد شد و شکی اصلا نخواهد بود **دوازدهم اصل** قلت لا يخلو الرضا
عليه السلام ان بعض صحابنا يقول بالجبر وبعضهم يقول بالاستطاعة قال فقال له اكتب
بسم الله الرحمن الرحيم قال علي بن الحسين قال الله عز وجل يا ادم بمشيئتي كنت انت الذي
تشاء و يقول اديت الى فراضي و بمشيئتي قوتيت على معصيتي جعلت لك سبيما بصيرا اما اصابك
من حننه فمن الله و ما اصابك من سينه فمن نفسك و ذلك اني اولى بحببتك منك
وانت اولى بهيئتك مني ذلك اني لا اسئل عما افعل و هم يسألون قد نظمت لك كل شي تريد
شرح مراد بجبر اينجا قدر مشترك ميان مذهب جهيميه و مذهب اشاعره و مذهب
زنادقاست و مراد باستطاعت استقلال و قدرت است که مذهب معتزله است خواه باین روش
که فعل بنده در تحت مشيت و اراده و قدر و قضای الهی نباشد خواه باین روش که فعل
بنده موقوف بر اذن الهی نباشد و بيان اينها همه شده در شرح عنوان اين باب قد نظمت
لك كل شي تريد عبارت امام رضا عليه السلام يعني گفت امام رضا عليه السلام را بديهي است که
بعض ياران ما اعتقاد جبر مي دارند و بعض ايشان اعتقاد استطاعت مي دارد راوي گفت
پير امام عليه السلام گفت مرا بنويس بسم الله الرحمن الرحيم گفت امام زين العابدين عليه السلام که گفت

نخه
الله عز وجل در بعض کتاب سماوی که ای فرزند آدم بتدبیر من در وقت اول خواهرش کردی چنان
گفته در سورة الدهر و ما تشاؤن الا ان يشاء الله پس قسم اول استطاعت باطلت و بتوفیق که
من بتو دادم ادا کردی بمن فرایض مرا و بنصرتی که بتو دادم توانا شدی بر معصیت من چه کردم
ترا شنوای بنیاد اگر آنها نمیبود کناهان متعلق بآنها را نمیگذاشتی پس هر چه بر خورده ترا از
توفیق الله تعالی است و هر چه بر خورده ترا از بی توفیقی از خودت است و این مضمون اینست
که من ترا و اترم با اعمال صالحه تو از تو و تو سزاوارتری با اعمال سینه تو از من و آن برای سری
است که مردم نمی فهمند و نمی باید پرسید که چرا چنین شده و مردم پرسیده میشوند که چرا
چنین کردی و اشارت با آنچه گذشت در حدیث سیوم باب الخیر و الشر که ویل المرنیقول
کیف هذا **سینزد هم اسل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال لا جبر ولا تفویض و لکن امر
بین امرین قال قلت و ما امرین امرین قال مثل ذلک رجل یأتی علی معصیه فنهیته فلم ینت
فترکته ففعل تلك المعصیه فلیس حیث لم یقبل منك فترکته کنت انت الذی امرته بالمعصیه
شرح مراد اینجا بجز مذهب مخطئه است و بتفویض مذهب مصوبه و امر به تخفیف
میم است چنانچه این بابویه در کتاب توحید خود در باب اسماء الله تعالی در معنی الجبار بیان کرده
و میتواند بود که مراد قدر مشترک میان مذهب جهیمه و اشاعره و زنادقه باشد و بتفویض مذ
معتزله باشد و امر به تشدید بدیم باشد ما خود از نامیر معنی حاکم و مطلق العنان کردن
یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت نیست جبر و نیست تفویض و لیکن کار نیست
میان دو کار راوی گفت گفته و چیست کار میان دو کار گفت نظر آن مرد نیست کردیدی و را

مشرف بر معصیتی شده پس نمی کردی و را از آن پس قبول نکرد پس ترک کردی و را و جبر نکردی پس
کرد آن معصیت را پس نیست از آن حیث که قبول نکرد از تو پس تو واکذاشتی و را اینکه تو کسی باشد
که او را امر کرده باشی بمعصیت اشارت باینست که الله تعالی در جمیع مسایل حدود و احکام
خود را بیان کرده در طاعات و معاصی گفته در سوره انعام و ذر و طاهر لاسم و باطنه
و بیان این می آید در اول کتاب الروضه و وعید کرده در سوره الطلاق که من بتعد حدود
الله و در سوره مائده که من لم یحکم بما انزل الله و امر کرده بسؤال اهل الذکر که بپرسید باشند
والا سکوت و مردم نمی شنوند و پیروی ظن میکنند بدعوی اینکه ما سوریم از جانب الله
باجتهاد مخفی نمایند که ذکر بیان حدود و احکام ابطال مذهب مصوبه است و ذکر وعید را امر
بسؤال ابطال مذهب مخطئه است و فاضل مدققی مولانا محمد امین استرآبادی رحمه الله تعالی
گفته یعنی کما لا یتلزم الامر بالمعصیه لا یتلزم التفویض و این مبنی بر اینست که در جبر
و تفویض احتمال دوم قرار داده باشد و در امر احتمال اول را چه **از هم اصل** عن ابی عبد الله
علیه السلام قال الله اکرم من ان یکلف الناس ما لا یطیقون والله اعز من ان یکون فی سلطان
ما لا یرید **شرح** الاطافه قدرت با وسعت یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام
که گفت الله تعالی اگر بتر است از اینکه تکلیف کند مردم را چیزی که وسعت آن نداشته باشند
بمعنی اینکه علة تامه از آن داشته باشند نه حقیقه و نه حکما باین روش که آنچه نداند
از اجزاء علة تامه با اختیار ایشان نباشد با وجود امکان نشدن آن جز پس جبری گرفتار
مشترکست میان مذهب جهیمه و اشاعره و زنادقه باطلست و الله تعالی باینکه است از اینکه

شود در مملکت او چیزی که اراده آن نداشت پس تفویض او معتزله باطلست **باب یک**
 سی و یکم **اصل باب یک** الاستطاعة شرح استطاعة مستعمل نمیشود مگر در قدرت
 مخلوقین اما اخصار قدرت چه مراد با استطاعت قدرتیت که با آن فی الجمله وسعتی باشد
 و چون الله تعالی در تکلیف بندگان اکتفا با اصل قدرت ایشان نکرده بلکه بفضل و رحمت خود گفته
 در سوره البقرة لا یكلف الله نفسا الا وسعها ووسع مختلف میشود بشده و ضعف احتیاج
 شده باین باب تا بیان شود که کدام مرتبه استطاعت مصحح تکلیف است و کدام مرتبه زاید بر آنست
 و مخصوص جمعی از مکلفانست چنانچه گفته در سوره الکاف وکانوا لا یتطیعون سمعها
 و گفته اند ان لا یتطیع معی صبر و کدام مرتبه ممکن نیست در مکلفان در این باب چهار حدیث
 است **اول اصل** سالت ابا الحسن الرضا علیه السلام عن الاستطاعة فقال یتطیع العبد بعد
 اربع خصال ان یتطیع السرب صحیح بحکم سلیم الخواجه له سبب وارد من الله **شرح** الخلی
 بعضیم وفتح خاء با نقطه و تشدید لام مفتوحه و الف خالی کرده شده السرب بفتح و کسر سین یتقطر
 و سکون را ببنقطه و با یکنقطه راه السیم فی عیب الخواجه بخاء با نقطه و آخرش جیم جمع خارجه
 الا فی که داخل بدن نباشد و زاید بر اصل قدرت باشد بمعنی اینکه باعث وسعت قدرت
 مثل زاد و راحله و قافله در حرکت بجانب مکه یعنی پرسیدم امام رضا علیه السلام را از وسعت
 در قدرت بهم میرساند بنده بعد از چهار صفت که هر کدام علیحد باعث وسعت است و بمجموع
 کمال وسعت بهم میرسد اول اینکه خالی بوده باشد راه کردن مقدور و از نالاجری که مانع فی الجمله
 باشد او را از کردن مقدور مثل پدر و حاکم در ناکه دوم اینکه بدن او خالی باشد از عیب

مثل بیماری چه بیمار را وسعت در قدرت بمقدور او مثل صحیح نیست سیم آنکه نقصانی
 نباشد در اسباب آلات کردن او مقدور را اگر پیر و دست از بدن او مثل نابلیغی که وفا بخارج
 عمل کند چه کم مال را وسعت در قدرت بر بعض مقدورات او مثل پرمال چهارم اینکه مشیت
 الهی تعلق بمقدور او گرفته باشد چه وسعت قادری که مقدور او با خواست الهی باشد پیش از او
 قادری دیگر است **اصل** قال قلت جعلت فداک فتر لی هذا قال ان یتطیع العبد الخلی
 السرب صحیح بحکم سلیم الخواجه بریدن زنی فلا یجید امره ثم یجدها فاما ان یعصم نفسه
 فیتنع كما امتنع یوسف علی السلام او یجلی بینه و بین اراده فی زنی فینسی زانیاً ولم یطع الله باکراه
 ولم یعصم بغلبته **شرح** مشار الیه هذا له سبب وارد من الله ان یتطیع العبد الخلی
 است بمعنی تقیید ان یتطیع یعصم بصیغه مجهول باب ضرب است و فاعلش الله تعالی است یجلی
 بصیغه مجهول باب تفعیلت یسی نیز بصیغه مجهول باب تفعیلت التمیمه نامیدن و نشان
 کردن و مراد اینجا الزام نشانها و لوازم چیزیت بر کسی الاکراه مجبور ساختن و فاعلش الله تعالی
 است الغلبه قادر با استقلال بودن و فاعلش بنده است یعنی بلوی گفت کفتم قربانت شوم
 بیان کن برای من این صفت چهارم را که چون میشود که صفت باشد و کمال وسعت
 در قدرت نباشد امام علیه السلام گفت مثل اینکه بوده باشد آن شخص خالی راه تندرست تمام
 آلات در حالی که میخواهد زنا کند پس نمی یابد زنی را و اصل قدرت نیست بعد از آن می یابد
 زنی را و قادر میشود با وسعتی که از آن سه صفت بهم میرسد پس با وسعت چهارم ندارد و نگاه
 داشت میشود نفس و عصمت و مشیت الهی پس سر باز میزند از زنا تا چنانچه سر باز نهد از زنا

باز یحیی بن یوسف علیه السلام بحدید برهان رب خود چنانچه در سوره یوسف علیه السلام مذکور است
یا واکذا نشئتم می شود میان او و میان اراده و نایاب یعنی که عصمت و مشیت الهی او را در نمی یابد
پس نمی کند پس آمده می شود بنسب و عارض و استحقاق و حد شرعی و در صورت عصمت اطاعت
نکرده مجبور شدن او از جانب الله تعالی و در صورت تخلیه عصیان نکرده بغالب شدن او
بر الله تعالی مراد بیان چهار چهر است اول اینکه این سه صفت کاهی فی اصل قدرت میباشد چه جای
بوسعیت در قدرت دوم اینکه هرگاه با قدرت باشد کاهی مشیت الهی مانع وسعت قدرت
و کاهی مانع نیست سیم اینکه در صورتی که مشیت الهی مانع شود بنده مجبور نمیشود بر ترک فعل
چهارم اینکه در صورتی که مشیت الهی مانع نشود وسعت قدرت بحدی نمیرسد که بنده مستقل
در قدرت شود بتفویض دوم معتزله که در شرح عنوان باب سابق گذشت **دوم اصل** عن
علی بن الحکم و عبد الله بن یزید جمیعاً عن رجل من اهل البصرة قال سالت ابا عبد الله علیه السلام عن
الاستطاعة **شرح** ظاهر میشود از تمیز این حدیث که میتواند بود که در اینجا از کاتبان کافی
غلطی شده باشد و بجای سالت سالاید و مراد بعلی بن الحکم علی بن بشیر بن الحکم باشد که از
اصحاب امام جعفر صادق است نه علی بن الحکم که از اصحاب امام محمد تقی است و ضمیر قال راجع بعلی بن
الحکم باشد و قال لا یکنف تا اشارت شود که لفظ حدیث از علی است و عبد الله مضمون آنرا
بلفظ دیگر روایت کرده یا برعکس شاید که اینها وجه عدول کاتبان شده باشد و الله اعلم
چون حسن بصری از معتزله بوده و قایل بوده با استقلال بنده در قدرت بتفویض دوم معتزله
و این مرد آنرا شنیده بوده اشوال کرده یعنی روایت از علی بن بشیر بضمیم و فتح باب یک نقطه

و تشدید نشین با نقطه مکسوره و را بین نقطه ابن الحکم و عبد الله بن یزید بیاید و نقطه در پایین
مفتوح هر دو حکایت کردند از مردی از اهل بصرة گفتند پرسید امام جعفر صادق علیه السلام
از وسعت نام در قدرت بنده بر مکلف بهر چه وقت میباشد و چون می باشد **اصل**
فقال ابو عبد الله علیه السلام استطیع ان تعمل ما لم یكون قال لا قال فستطیع ان تنمی عما قد کون
قال لا قال فقال ابو عبد الله علیه السلام فتی انت استطیع قال لا ادری **شرح** پرس گفت امام
جعفر صادق علیه السلام آیا وسعت تمام در قدرت داری که کنی الحال عبادتی را که نشد در زمان
ماضی بعنوان ادا نه فضا گفت نه چه اصل قدرت بران نیست چه جای وسعت در قدرت
امام علیه السلام گفت ایای وسعت تمام در قدرت داری که خود را نگاه داری الحال از معصیتی
که کرده شد در زمان ماضی بعنوانی که از زمان ماضی دفع شود گفت نه مراد بیان اینست
که استطاعت و قدرت بعد از وقت فعل نمیشد تا تمهید مقدم بیان حق مدعی شود راوی
گفت پرس گفت امام جعفر صادق علیه السلام پس چه وقت تو وسعت نام در قدرت داری آیا
پیش از وقت فعل یا وقت فعل مطلقاً یا وقت فعل با قیدی گفت میدانم **اصل** قال
فقال ابو عبد الله علیه السلام ان الله خلق خلقاً فجعل فیهم الآلة الاستطاعة ثم انفقوا الیهم
فهم مستطیعون للفعل وقت الفعل مع الفعل اذا فعلوا ذلك **الفعل شرح** فادرجعل
برای تعقیب است الاله چیزی که مرد شود در کاری و اضاف آن لا یت و مراد حالتی است
که بآن مخلوقان مهبای استطاعت میشوند پیش از وقت فعل به وجود استطاعت ثم برای
تراخی در زمانست تا اشارت شود باینکه از اول وقت حصول آلت استطاعت تا وقت

فعل مکلف به مدد میدید میباید مثل زمانی که از سن متمیز تا سن بلوغ و تکلیف بایمان و ب
 العلین است فادرفهم برای بیان فاعل تا آخر است و میتواند بود که برای تفریع بران باشد
 یعنی باوی گفت پس گفت او را امام جعفر صادق علیه السلام بدستی که الله تعالی خلق کرد قسمی
 از مخلوقین خود را که قابل تکلیف باشند پس کرد در ایشان پیش از وقت فعل مکلف به آلت
 وسعت در قدرت بران بلکه بی اصل قدرت بران نیز بعد از آن در وقت فعل مکلف بتفویض
 نکرد بسوی ایشان بتفویض اول معتزله که گذشت در شرح عنوان باب سابق یا نه تفویض
 و نه تفویض دوم چه ممکن است که در وقت فعل فراموش کنند مکلف به را بیان این آنکه ایشان
 وسعت در قدرت بر فعل مکلف به دارند در وقتی که مطلوب شده فعل از ایشان که در آن وقت
 بجا آورند و با وقوع آن فعل از ایشان و با تمام کردن ایشان آن فعل را اشارت باینست که استطاعت
 بلکه اصل قدرت پیش از وقت فعل نمی باشد و الا تفویض دوم معتزله لازم می آید و در وقت
 فعل نیز استطاعت کاملی تعلق میست آتی شروع و اتمام نمی باشد و الا تفویض اول معتزله
 لازم می آید و این منافات ندارد با اینکه در وقت فعل استطاعت بقدری که صحیح باشد تکلیف
 مستحق باشد **اصل** فاذا لم يفعلوه لم يكونوا مستطيعين ان يفعلوا فاعلام يفعلوه لا ان
 الله عز وجل اغرم من ان يضاهه في ملكه واحد **شرح** فابرای بیان اذا فعلوا یا تفریع بر آنست
 بجای ان يفعلوا فاعلام يفعلوه نکتان يفعلوه تا اشارت باشد باینکه اگر بعض فعل را کنند
 و بعضی را نکنند عدم استطاعت بقدر بعض نکرده است لان دلیل فاذا لم يفعلوه تا آخر یا دلیل
 لم يفوض تا آخر است و حاصل هر دو یکست یعنی پس اگر نکرده اند تمام مکلف به را نبوده است

صاحبان وسعت تمام در قدرت که کنند قدری از فعل را که نکرده اند چنانچه الله تعالی در
 مذمت جمعی گفته در سوره الکف الذین کانوا یحلفون فی غطاء عن ذکرى وکانوا لا یستطیعون
 سماعا و در حکایت موسی گفته در سوره الکف انک لن تستطیع معی صبرا چه الله عز وجل بی
 نکترا از اینست که هیچی کند با او در سلطنت پادشاهی او کسی اشارت باینست که افعال
 بنده اگر در تحت مشیت و اراده و قدر و قضای آتی نباشد سلطنت الله تعالی ضعیف
 میشود **اصل** قال البصری قال الناس مجبورون قال لو کانوا مجبورین کانوا
 معذورین قال ففوض الیهم قال لا قال فما هم قال علم منهم فاعلام فیهم آلت الفاعل
 فاذا فعلوه کانوا مع الفعل مستطیعین قال البصری شهد ان الحق وانکم اهل بیت النبوه و الرسا
شرح فوض بصیغه مجهول باب تفعیلست مراد بآلة الفعل حالتی است که آن مخلوقان
 مہیای فعل شوند و آن واضافه آن لامی است و آن استطاعت تام فعلست یعنی گفت بصری
 بنا بر اینکه هر که فعلی کند استطاعت آن داشته باشد و هر که نکند نداشته باشد مردم مجبور
 خواهند بود در فعل و ترک امام علیه السلام گفت اگر مجبور میبودند معذور میبودند پس
 چون بعنوان مذمت ایشان گوید که وکانوا لا یستطیعون سماعا گفت آیا واکذاشته
 شده بایشان باینمغنی که کنند فعل اختصاص با استطاعت تمام نداشته باشد گفت نه
 گفت پس چه چیزند ایشان بمعنی اینکه چیست حال ایشان که با وجود اینکه نه مجبورند
 و نه تفویض بایشان شده استطاعت تام آنچه کنند دارند و استطاعت تام آنچه نکنند
 ندارند گفت دانست الله تعالی اذا زال از ایشان اینرا که بعض استطاعت غیر تام میکنند فعل را

خواه بایشان استطاعت فعل تام دهد و خواه ندهد بلکه فرض محال اگر مفوضه نیز باشد
 بایشان اختیار فعل می کنند پس کرد در ایشان استطاعت تام فعل را بمناسبت آنچه از ایشان
 دانست بر راست است که اگر کنند خواهند بود یا فعل صاحبان استطاعت تمام چنانچه
 گفته در سوره زمر اذن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه و بر این قیاس است
 استطاعت ترك مخفی نماید که این منافات ندارد با اینکه جمیع افعال بندگان در تحت مشیت
 و ارادت و قدر و قضا الهی باشد چه اگر بمطیع استطاعت تام عصیان مثلاً میداد عاصی
 میشد و نداده و اگر بعاصی استطاعت تام طاعت مثلاً میداد مطیع میشد و نداده
 برای همان علم که مذکور شد پس الله تعالی قوی عزیز است و عدالت او بر همه نمی خورد و باین
 اشارت شده در سوره شوری الله لطیف بعباده برزق من یشاء و هو القوی العزیز
 من كان يريد حرث الآخرة نزد له فی حرثه و من كان يريد حرث الدنيا نؤثه منها و ما
 له فی الآخرة من نصيب و بیان این میشود در کتاب الحجت در شرح حدیث آخر باب
 صد و هفتم که باب فیه نک و تنفی من التنزیل فی الولاية است گفت بصری کواهی میدهم
 که آنچه گفتی بکار آمدنی است نه آنچه مخالفان میگویند و اینکه شما اهل بیت نبوت و
 رسالتید **سیوم اصل** عن صالح النبی قال سالت ابا عبد الله علیه السلام هل للعباد
 من الاستطاعة شی قال فقال له اذا فعلوا الفعل كانوا مستطیعین بالاستطاعة التي
 جعلها الله فيهم قال قلت وما هي قال الاثر مثل الزنا اذا ذنبي كان مستطيعا للزنا حين
 الزنا ولو ان ترك الزنا ولم يكن مستطيعا لتركه اذا ترك **شرح** النیل بکبر نون و

وسکون یا و نقطه در پایین دهی از کوفه شهری میان بغداد و واسطه الزنا میتواند بود که
 بفتح زای یا نقطه و تشدید نون و الف ممدود بصیغه مبالغه باشد و میتواند بود که بکسر
 زای و تخفیف نون و الف مقصوره یا ممدوده باشد چه اطلاق مصدر بر فاعل برای مبالغه
 جایز است و در بعض نسخ مکتوب بصورت یا است و بنا بر این میتواند بود که بفتح زای
 و تشدید یا فاعیل بمعنی فاعل باشد یعنی روایت از صالح النبی که گفت پرسیدم امام جعفر
 صادق علیه السلام را که آیا هست برای بندگان از وسعت تام در قدرت چیزی بمعنی فردی
 از افراد آن وسعت تام خواه در وقت فعل باشد و خواه پیش از آن وقت راوی گفت پس
 امام علیه السلام در بیان اینکه هست در وقت فعل یا فعل و در وقت ترك یا ترك گفت وقتی
 که کردند فعل را خواهند بود صاحب وسعت تام در قدرت بر آن فعل بر وسعتی که کرده آنرا
 الله تعالی در ایشان گفت که تم و چه چیز است آن وسعت تام گفت آلت فعل است بمعنی اینکه
 حالتی است سوای قدرت و رفع مانع و صحت بدن و سلامت اسباب شادمانی که
 تغییر از آن در قرآن بشرح صدر شده مثل کسی که حریص نباشد که زنا کند خواهد بود حراً
 وسعت در قدرت بر زنا را در وقت زنا و اگر ترك میکرد زنا را و زنا نمیکرد میبود صاحب
 وسعت در قدرت بر ترك آن در وقتی که ترك میکرد **اصل** قال ثم قال ليس له
 من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير و لكن مع الفعل والترك كان مستطيعا **شرح**
 صالح گفت بعد از آن امام علیه السلام گفت نیست برای آن زنا کار از جمله جزای استطاعت
 یا افراد آن پیش از وقت فعل چیزی نه کم که اصل قدرت باشد یا وسعتی که کم باشد و نه بسیار

که تمام اجزا باشد یا وسعت کامل باشد و لیکن در وقت فعل و ترک بوده صاحب استطاعت
نام با فعل مراد و با ترک مراد است بر معتزله که میگویند بحال استطاعت و قدرت
نام میباشد بر فعل و درانی بحال **اصل** قلت فعلی ما ذی عینیه قال بالحجة الباقية واللائحة
التي تركب فيهم ان الله لم يجبر احدا على معصية ولا ارادة ارادة حتم الكفر من احد ولكن حين
كفر كان في ارادة الله ان يكفر وهم في ارادة الله وفي علمه ان لا يصير الى شيء من الخير **شرح**
الحجة بضم حاء بنقطة مصدر باب نصر غالب شدن و مراد اینجا چریت که سبب غالب
شدن الله تعالى بر عاصیانست در روز قیامت و ان کتب و رسل و انما است الاله حالتی که
بان بنده مہیای وسعت کامل در قدرت است اگر چه وسعت کامل نباشد رکب بصیغه ماضی
معلوم باب تفعیل است التركيب سوار کردن نکین در انکشترو مانند آن و مراد اینجا جادان
حالتی است در انسان لم يجبر بصیغه معلوم باب نصر باب انفعال است بحتم بفتح حاء بنقطة
وسكون تا و دو نقطه در بالا مصطر ساختن کسی را در کاری خواه بعنوان جبر که مذهب
جهمیه و اشاعره و زنادق است خواه بعنوان اشتباه حق باطل و تکلیف باتباع ظن چنانچه
مذهب مخطئه است و بیان شده در شرح عنوان باب سابق و هم عطفست بر کان و ضم جمع برای
رعایت جانب معنی است چرا حد نکره در سیاق نفی است و افاده عموم میکند اگر چه لفظ آن
مفرد است یعنی گفته پس بنا بر چه عذاب میکند عاصی را بسبب جحوت رسا و سبب قدری
از استطاعت که مصحح تکلیف است و جاداده در عاصیان بیان این آنکه بدترستی که الله تعالى
جبر نکرده کسی را بر معصیت و اراده نکرده اراده لازم ساختن انکار ربوبیت را از کسی و

ولیکن چون منکر شد ربوبیت شد انکس در علم الله تعالى چنانچه گذشت در حدیث دوم
در شرح عالم منهم فعلا بود در اراده الهی اینکه منکر ربوبیت شود انکس منکران ربوبیت
در اراده الهی و در علم او باینکه با وجود قدری از استطاعت که مصحح تکلیف است منکر ربوبیت
میشوند است اینکه نکردند بسوی چیزی از طاعت **اصل** قلت ارادتهم ان يكفروا
قال ليس هكذا اقول ولكني اقول علم انهم سيكفرون فاراد الكفر لعلم فيهم وليست ارادة
حتم انما هي ارادة اختيار **شرح** تفاوت میان عبارت سائل و عبارت امام طلب السلام
در لفظ منهم و فيهم است چه هرگاه اراده متعدی بمن باشد بمعنی طلب است خواه بعنوان
تکلیف و خواه بعنوان فعلی که برای وقوع آن مراد باشد و هرگاه که متعدی بفا باشد بمعنی
نمکین با قدرت بر منع است خواه بمانعی عقلی و خواه بمانع علمی پس در کلام امام ظرف در علم
و در فیهم متعلق با اراده است چنانچه در کلام سائل منهم متعلق با اراده است یعنی گفته
مقصود توانیست که اراده کرده الله تعالى از ایشان که کافر شوند گفت چنین نمی گویم ولیکن میگویم
دانست بعلم از آنی که ایشان با وجود قدرت استطاعت مصحح تکلیف که شرکت میان سعید
و شقی کافر خواهند شد خواه تقویت جانب کفر شود و خواه نه پس اراده کرد کفر را بسبب آن
دانند در ایشان و این اراده نیست اراده جبر چنین نیست که اراده مجامع قدرت و اختیار ایشان
است **چهارم اصل** سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الاستطاعة فلم يجبني فدخلت عليه فقلت اني
قلت اصلحك الله انه قد وقع في قلبي منها شيء لا يخرج الا شيئا اسمه منك قال فانه لا يضرك ما
كان في قلبك قلت اصلحك الله اني اقول ان الله تبارك وتعالى لم يكلف العباد ما لا يستطيعون

ولم يكلفهم الا ما لا يطيقون وانهم لا يصنعون شيئا من ذلك الا باذنه الله ومشيئته وقضاه
وقدرته قل فقال هذا دين الله الذي انا عليه وابائي واكفالى **شرح الاستطاعة والاطاعة**
وسعت در قدرت و متواند بود که مراد باستطاعت اینجا آلت استطاعت باشد که بیان شد
در حدیث دوم این باب در شرح فجعل فیهم آلت الاستطاعة و آن پیش از وقت فعل مکلف
است چنانچه گفته در سوره آل عمران والله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا و بیا
می شود در کتاب الحج در باب استطاعة الحج یعنی پرسیدم امام جعفر صادق علیه السلام از وسعت
بندگان در قدرت پس جواب گفت مرا بین لعل شدم بر او یک دخول دیگر پس گفتم نگاه دارد ترا
الله تعالی بدرستی که بتحقق درآمد در دل من از وسعت بندگان در قدرت دغدغه که بیرون نمیکند
آن دغدغه را مگر جوابی که بشنوم آنرا از تو گفت پس جواب اینست که صدم نمیکند ترا هر دغدغه
که در دل تو است مرا اینست که شیطان گاهی وسوسه در دل مؤمن بآل اعتقاد می اندازد و بآن التفات
نمی باید کرد گفتم نگاه دارد ترا الله تعالی بدرستی که من اعتقاد دارم که الله تعالی تکلیف نکرده بندگان
چیزی که در آن وسعت در قدرت بران نداشته باشند یا مراد اینست که پیش از وقت آن آلت
وسعت در قدرت بر آن نداشته باشند و تکلیف نکرده ایشان را مگر چیزی که در وقت آن وسعت
در قدرت بر آن داشته باشند و اینکه وسعت ایشان بحدی نیست که کاری از ان کارها کنند
به تعلق ارادت او و مشیت او و قضای او و قدر او اشارت است با بطلان تنویض اول معتزله
و تفسیر این چهار خصلت شد در شرح حدیث اول باب بیست و پنجم و ظاهر میشود از ان اینکه
راوی این خصال را باین ترتیب ذکر کرده اولی این بود که مشیت را بر اراده مقدم دارد و قدر را

215
برضا مقدم دارد راوی گفت پس امام علیه السلام گفت اعتقاد تو دین الله تعالی است که من برانم و پدرانم
او کما قال عبارت امام نیست بلکه راوی گفته چون شد که آیا امام علیه السلام مضمون هذا
دین الله تا آخر را به همین لفظ گفت که نقل شد با بلفظ دیگر که به همین مضمون باشد **باب**
سی و دوم اصل **باب** البیان و التعریف و لزوم الحج **شرح** این باب برای ابطال قول
جهیمه و مرجئه و مانند ایشانست چه جهیمه میگویند ایمان مکلف به محض علم بر بوبیت
الله تعالی است و مرجئه میگویند ایمان مکلف به محض علم بر بوبیت و رسالت و صدق جمیع
ما جاء به الرسول است خواه عمل بآن علم شود و خواه نه چنانچه می آید در کتاب الحج در باب
صد و دوم که باب ما المرئی صلی الله علیه و آله بالنصیحة لائمة المسلمين و اللزوم بحماعتهم
و من هم است البیان بفتح با یک نقطه و یا و دو نقطه در پایان ظاهر ساختن التعریف شناسا
اللزوم جدا شدن یعنی این باب بیان اینست که الله تعالی بشوهد بر بوبیت ظاهر ساخته
بر خلاق صاحب کل اختیار هر کس و هر چیزی بودن خود را باین معنی که در هر چه اختلافی می کاربرد
رود در آن حکم حکم او باشد و چون این معنی بی تعیین رسول او صبار رسول و شناسا شدن ایشان بخلق
بمحکات نمیشود شناسا شدن نزد خلاق رسول او بعد از رسول امام مخصوص مثل
محکاتی که در آنها نسی از اختلاف و پیروی ظن هست و چون بر بوبیت آلهی مخصوص بعضی از منزه
نیست لازم ساخته حجت خود را که از زمان آدم تا انقراض دنیا هیچ زمانی خالی از رسول یا امامی
که حجت باشد و مصداق بر بوبیت الله تعالی باشد نیست در این باب شش حدیث است بدانکه
میتواند بود که در این باب و دو باب بعد از ان از کاتبان کافی غلطی شده باشد و احادیث این

این باب پنج باشد و عنوان باب سی و چهارم که باب حجج الله علی خلقه است در اول حدیث ششم
 این باب باید و در باب بی عنوان که باب سی و سیوم است پنج حدیث باشد و ظاهر اینست که غلط
 کاتبان از دو چیز ناشی شده باشد اول اینکه لفظ الزم فیها الحجة در حدیث ششم هست پس
 حیا کرده اند که این حدیث باین باب مناسب تر است دوم اینکه در بعض حدیث ششم حواله
 بر سند حدیث چهارم و پنجم شده و الله اعلم **اول اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال
 ان الله اجتمع علی الناس بما اناهم و عرفهم **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که
 گفت بدستی که الله تعالی حجت گرفته بر مردم مشرک بدو چیز اول آنچه داده بایشان از شواهد
 ربوبیت مثل آسمان و زمین دوم آنچه شناسانیده بایشان بمعجزات و محکّمات و آن رسول و او
 ایشانست در هر زمان از زمان آدم تا انقراض دنیا **دوم اصل** قلت لابی عبد الله علیه السلام
 المعرفة من صنع من هو قال من صنع الله ليس للعباد فيها صنع **شرح** گفت امام جعفر صادق
 علیه السلام که شناخت خلایق ربوبیت الله تعالی را و رسالت رسول او امام حق را در
 هر زمانی تا انقراض عالم از فعل تدبیر کیست آن مراد اینست که آیا مکلفیه است یا نه گفت از فعل
 تدبیر الله تعالی است تا ربوبیت او برهم نخورد نیست بندگانه از آن معرفت اختیاری اصلا
 مراد اینست که معرفت از مقوله انفعالت مکلفیه نیست بلکه مکلفیه عمل بقضای آنت **سیم**
اصل عن ثعلبة بن میمون عن حمزة بن محمد الطیار عن ابی عبد الله علیه السلام فی قول الله عز وجل
 وما كان الله ليضلّ قوم بعد اذ هدیهم حتی یتن لهم ما یتقون قال حتی یرفهم ما یرضیه
 وما یستخطه **شرح** حتی اینجا برای استثنای منقطع است یعنی روایت از ثعلبة بن میمون

از حمزة بن محمد الطیار از امام جعفر صادق علیه السلام در قول الله تعالی در سوره التوبه و هرگز نبوده
 اینکه الله تعالی در حیرت گذارد جماعتی را بعد از آنکه بایشان رسول و کتاب فرستاده باشد لیکن
 ظاهر بسیار در محکّمات کتاب خود را برای آن جماعت چیز بر آن خود را نگاه دارند از انکار
 ربوبیت بخود را بی درختی تلف فیما بعد از رفتن رسول از دنیا امام گفت مراد اینست که لیکن
 میثاقانند بعد از رسول بایشان امام حق را که بر روی او الله تعالی را راضی میکند و امام ضلّا
 که پیروی او الله تعالی را بغضب می آورد **اصل** وقال فالحقها فجورها و تقویها قال
 بین لهما تاتی و ما یتروک **شرح** وقال عبارت ثعلبی است و ضمیر مشترک با جمع بجزه است
 یعنی و جزه گفت این آیت را از سوره الشمس که پس الهام کرد نفس را بصیّت آن نفس و طاعت
 آن نفس امام گفت مراد اینست که بیان کرد بشواهد ربوبیت راهی را که باید که آید بان راه و راهی را
 که باید ترک کند آن راه را مراد راه اقارب ربوبیت بطلب رسول و حجج و راه انکار ربوبیت بترك
 طلب رسول و حجج است **اصل** وقال انا هدیناه السبیل اما شکروا و اما کفروا قال عرفناه
 اما اخذوا ما تارک **شرح** و جزه گفت این آیت را از سوره الانسان که بدستی که ما بشوا
 ربوبیت و بمعجزات و محکّمات کتب نمودیم بآدمی را هر ایا بر حالی که مقدم است شکر که گذارد باشد
 یا بر حالی که مقدم است که کافر باشد امام گفت مراد اینست که شناسانیدیم او را راه حق که راه اقارب
 ربوبیت بتصدیق رسول و حجج است یا او قبول کننده است یا ترک کننده است مراد اینست که شکر
 نعمت هدایت عمل بقضای آنت و کفران نعمت هدایت ترک عمل بقضای آنت و این مضمون
 می آید در کتاب الایمان و الکفر در حدیث چهارم باب الکفر که باب صد و شصت و پنجم است

اصل وعن قوله واما ثمود فهديناهم فاستجبوا لعلهم يهدى قال عرفناهم فاستجبوا لعلهم
 على الهدى وهم يعرفون وفي رواية بينا لهم **شرح** پر سید حمزه امام علیه السلام را از قول الله
 تعالی در سوره فصلت و اما قوم ثمود پس هدایت کردیم ایشانرا و استجواب دادند بربوبیت و بمعجزات
 و بحکمت راه خراب کردند و کوری را بر راه یافتن امام گفت مراد اینست که شما سائیدیم
 بایشان راه خراب و اهل آنرا بدست نداشتند و در روایت دیگر بجای عرفناهم بینا لهم است بمعنی
 اینکه بیان کردیم برای ایشان و حاصل هر دو یکست **چهارم اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام
 قال سالت عن قول الله تعالی وهدیناه النجدین قال بنجد النجدین **شرح** و اینست
 از امام جعفر صادق علیه السلام راوی گفت پرسیدم او را از قول الله تعالی در سوره البلد و نمودیم
 بآدمی دوراه واضح نمایانرا امام گفت مراد راه خیر و راه شر است مراد براه خیر اقرار بربوبیت بتقدیر
 رسل و کتب و حجج معصومین است در هر زمان و مراد براه شر انکار بربوبیت بتکذیب رسل
 یا کتب یا حجج معصومین است در هر زمان **پنجم اصل** قلت لابی عبد الله علیه السلام اصل حال اهل
 جعل فی الناس ادهان لون بها المعرفة قال فقال لا قلت فهل كفوا المعرفة قال لا علی الله لیس
 لا یكلف الله نفسا الا و سعه و لا یكلف الله نفسا الا ما آتاه **شرح** گفتیم امام جعفر صادق
 علیه السلام را نگاه دارد ترا الله تعالی آیا کرده شده در مردم از جانب الله تعالی آنکه هرگاه خواهند
 دریابند آن آتش شناخت بربوبیت و رسالت و امامت را و هرگاه نخواهند ترك کنند چنانچه
 آتش نماز و زکوة داده راوی گفت که پس امام علیه السلام گفت نه گفتیم پس آیا مکلف شده اند
 بشناخت چنانچه جهیم یا مرجئه خیال کرده اند گفت نه بر الله تعالی واجبست ظاهر است

ربوبیت و رسالت و امامت نزد هر که مکلف ایمان بآنها است چه الله تعالی گفته در سوره
 البقرة تکلیف نمیکند الله تعالی کسی را مگر آنچه وسعت در قدرت بران داشته باشد و گفته
 در سوره الطلاق تکلیف نمیکند الله تعالی کسی را مالی که نفقه کند مگر مالی که داده باشد الله تعالی
 او را آن مال **اصل** قال و سالت عن قوله و ما کان الله لیضل قوما بعد اذ هدیهم حتی
 یبین لهم ما یتقون قال حتی یعرفهم ما یرضه و ما بسخطه **شرح** این گذشت در حدیث
 سیم این باب **ششم اصل** و بهذا الاسناد عن یونس عن سعدان رفعه عن ابی عبد الله
 علیه السلام **شرح** بنا بر آنچه گفتیم در شرح عنوان این باب و عنوان باب سی و چهارم که
 باب حجج الله علی خلقه است در اول این حدیث میباید چون فارغ شد از احادیث لزوم حجج
 تعالی بر مکلفان بسبب بیان ربوبیت خود و شناساندن رسل او و صیاست شروع کرد در حدیث
 که دلالت بر لزوم حجج بسبب غیر آن نیز میکند برای کمال مناسبت یعنی باین سند که در حدیث
 سابق گفته شد روایت از یونس از سعدان که مرفوع ساخته سند روایت را از امام جعفر صادق
 علیه السلام **اصل** قال ان الله لم ینعم علی عبد نعمة الا و قد الزم فیها الحجته من الله فمن من الله
 علیه فجعله قویا فحجته علیه القیام بما کلفه و احتمال من هو و من هو اضعف منه
شرح امام گفت بدرستی که الله تعالی نعمتی جاری نساخته بر بنده مگر آنکه لازم ساخته
 بران بنده در آن نعمت حجج را از جانب خود بیان این آنکه هر که جاری ساخت الله تعالی
 نعمت خود را بر او باین روش که گردانیده او را قوی پس حجج الله تعالی بر او باعث ایستادگی است
 بآنچه تکلیف کرده قوی را باین مثل جهاد و حج و دفع ظلم ظالمان و از آنجهل بابر برداشتن که نزدیک

اوست مثل فرزندان و هسایکان و رعایا و مانند آنها از جمله جماعتی که ضعیف ترند از او ^{بیت} و اشار
 باینکه یک قوی بار هم ضعیفان را بر می تواند داشت پس هر کسی آنچه را بر میدارد که با و نسبت
 دارد **اصل** و من من الله علیه فجعله موسعا علیه فحجته علیه ماله ثم تعاوده الفقراء
 بعد بنوافله **شرح** و هر که جاری ساختن الله تعالی بر او نعمت خود را باین روش کرد داند
 او را وسعت داده شده بر او مال دنیا پس حجت الهی بر او باعث دادن اوست بقدر زکوة فریضه
 مستحقین آن بعد از آن باعث و رسیدن او محتاجان را بعد از ادای زکوة فریضه بخششهای
 زیاد بر زکوة فریضه خود مخفی نماید که ذکر بعد اشارت باینکه اگر کسی ادای زکوة فریضه نکند
 عطاها را و مقبول نیست و بیان حقوق واجب در مال بعد از ادای زکوة فریضه می آید
 در کتاب الزکوة در احادیث باب اول که باب فرض الزکوة و ما یجب فی المال من الحقوق است
اصل و من من الله علیه فجعله شریفاً فی بیتیة جمیلة فی صورته فحجته علیه ان یجد الله
 علی ذلک وان لا یتطاول علی غیره فینزع حقوق الضعفاء بحال شرف و جماله **شرح** و هر که
 جاری ساختن الله تعالی بر او نعمت خود را باین روش کرد داند او را عزت و رخا داده او خوش نما
 در ظاهر او پس حجت الله تعالی بر او باعث آنست که حمد الله تعالی کند بر آن نعمت و تفوق نکند
 بر غیر خود تا مباد که بر طرف کند ادای حقوق ضعیفان اهل بیت خود را برای صفت عزت
 و خوش ظاهری خود مراد از زیادتی صلوة رحم یا معنی از قطع صلوة رحم است **باب**
 سی و سیم **اصل باب** شرح این باب را بی عنوان آورده برای اینکه شبیه به تتمه باب سابق
 است و فرق اینست که در باب سابق کلام در لزوم حجت در معرفت ربوبیت و رسول و اوصیا

بر نبی عیان در خرد بود و کلام در این باب در عدم لزوم حجت بر اعیان در خرد است که ایشان
 متضعف می مانند در این باب یک حدیث است و بنا بر آنچه گفتیم در شرح عنوان باب
 سی و دوم پنج حدیث است **اول اصل** عن ابی عبد الله علیه السلام قال ستة اشياء لیس للعباد
 فیها صنع المعرفة والجهل والرضا والغضب والنوم والیقظة **شرح** روایت از امام جعفر
 صادق علیه السلام که گفت شش چیز است که نیست بنده کار در آن تدبیری اول شناخت انفعال
 چیزی مثل شناخت ربوبیت و رسالت و وصایت دوم ندانستن چیزی مثل ندانستن
 ربوبیت و وصایت سیم راضی بودن از کسی چهارم غضبناک بودن بر کسی پنجم خواب ششم
 بیدار شدن مراد اینست که جاهل واقعی ربوبیت و رسالت و وصایت معذور است
باب سی و چهارم **اصل باب** حجج الله علی خلقه **شرح** بنا بر آنچه گفتیم در
 شرح عنوان باب سی و دوم این عنوان در اینجا نمی باید و جای آن در اول حدیث ششم باب
 سی و دوم است والله اعلم بهر حال بعد از این عنوان چهار حدیث است **اول اصل** عن ابی
 عبد الله علیه السلام قال لیس لله علی خلقه ان یعرفوا الخلق علی الله ان یعرفهم الله علی
 الخلق اذا عرفهم ان یقبلوا **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام که گفت نیست
 حق الله تعالی بر مخلوقین از اینکه بشناسند شناخت الله تعالی ربوبیت او را پس بطلب رسول و
 کتاب و وصی شتابند و هست مردم را بر الله تعالی اینکه بغیر مستضعفان بشناسند ربوبیت
 خود را بشوهد ربوبیت و هست الله تعالی را بر مخلوقین خود وقتی که بشناسند بایشان
 ربوبیت خود را اینکه قبول کنند ربوبیت را بشناسند در طلب رسول و کتاب و وصی

دوم اصل سالت با عبد الله علیه السلام من لم يعرف شيئا هلا عليه ثني قال لا شراح
 پرسیدم اما جعفر صادق علیه السلام را که متضعفی کسی نشناخته باشد بشناخت انفعالی
 چیز را از ربوبیت الله تعالی یا بر او گرفت و گیری هست گفته **سیم اصل** عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال ما حجب الله عن العباد فهو موضع عنهم **شرح** روایت از امام جعفر صادق علیه السلام
 که گفت آنچه پنهان داشته الله تعالی از بندگان متضعف خود از ربوبیت پس تکلیف بمقتضای آن
 بر طرف است از ایشان **چهارم اصل** عن حمزة بن الطيار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال اكتب
 فاصلي على ان من قولنا ان الله يجمع على العباد بما انتهم وعرفهم ثم ارسل اليهم رسولا واترك عليهم
 الكتاب فامرفيه ونهى **شرح** ما در عباد اینهم مصدیره است بمعنی روایت از حمزة بن الطيار
 از امام جعفر صادق علیه السلام حمزه گفت که امام گفت مرا که نبوی پس خواند بر من تا نبویسم بدرستی
 که از جمله سخن ما اهل بیت پیغمبر نیست که الله تعالی حجت گرفته بر بندگان غیر متضعف خود باینکه داده
 ایشان را شواهد ربوبیت و شناسانده ایشان را ربوبیت خود بشناخت انفعالی بعد از آن فرستاده
 بسوی ایشان رسول را و فرود آورده بر ایشان کتاب را پس امر کرد ایشان را در کتاب بطاعت و نهی کرده
 از معصیت **اصل** امرفيه بالصلوة والصيام فنام رسول الله صلى الله عليه وآله عن الصلوة فقال انا
 اينمك وانا اوقظك فاذا اتمت فضل ليعلموا اذا اصابهم ذلك كيف يصنعون ليس كما يقولون
 اذا نام عنها هلك وكذلك الصيام انا امر من وانا احك فاذا شئت فاقضه **شرح** مقصود
 از این فقرات تا آخر حدیث اینست که الله تعالی را و امر و نواهی سختگیری نکرده و متضعفان را معذور
 داشت و باین سبب حجت او بر عاصیان تمام شده ليعلموا متعلق است تا نام تا آخر پس ليعلموا انا هلك

جمله معتزله است و کلام امام است میان کلام آلهی یعنی مثلا امر کرده در کتاب خود بنماز و روز قیاس
 خوابید رسول الله صلی الله علیه و آله و غافل شد از نماز می آید در کتاب الصلوة در حدیث نهم باب
 دو از دهم که باب من نام عن الصلوة او سها عنها است اینکه آن نماز صبح بوده پس گفت الله تعالی
 او را که من میخواهم ترا و من بیدار میکنم ترا پس وقتی که برخیزی از خوابی که در آن خوابی از فوت
 شده باشد پس قضا کن اینها همه شد تا مردم بدانند وقتی که برخیزد ایشان را آن که چه بایدشان کرد
 نیست چنانچه مردم جاهل میکنند که چون کسی بخواب ترک نماز کرده باشد عاصی خواهد بود و همچنین
 است روز من بپار میکنم ترا در ماه رمضان و من صبح میکنم ترا پس وقتی که شفا دهم ترا پس قضا کن
 روز را **اصل** ثم قال ابو عبد الله عليه السلام وكذلك اذا نظرت في جميع الاشياء لم تجد احدا
 الا والله الحجج و لله فيه المشية **شرح** بعد از آن گفت امام علیه السلام و همچنین است وقتی که نظری
 در جمیع چیزها بمعنی امرها و نفیها نمی یابی هیچکس را در تنگی بمعنی اکتفا و تکلیف باصل قدرت
 بی وسعت در قدرت و مع هذا نمی یابی هیچکس را مکلفا ترا مگر آنکه حجت آلهی بر او تمام شده و همراه
 تعالی را در هر کس خواهشی هست بمعنی اینکه عمل بر وفق حجت آلهی ترک آن بخواست آلهی است چنانچه
 گذشت در باب بیست و پنجم **اصل** ولا اقول انهم ما شاءوا صنعوا ثم قال ان الله يهدي و
 بضل **شرح** مقصود دفع توهمی است که ناشی از حکم بوسعت بندگان میشود که مبادا کسی توهم
 تفویض اول یا دوم معتزله کند که مذکور شد در شرح عنوان باب میام یعنی و نمیگویم که بندگان
 آنچه خواسته باشند پیش از وقت فعل البته میکنند تا تفویض دوم معتزله لازم آید بعد از آن گفت
 از برای دفع توهم تفویض اول معتزله بدرستی که الله تعالی توفیق میدهد و خدا را می کند **اصل**

قال وما امر الا بدون سعتهم وكل شيء امر الناس به فهم يسمعون له وكل شيء لا يسمعون له فهو
موضوع عنهم ولكن الناس لا يخبرونهم **شرح** بعد از دفع توهم باز بر بیان وسعت در قدرت
رفت و گفت و مردم ما مورد شده اند مگر بکثر از آنچه وسعت در قدرت بران دارند و هر چند
که ما مورد شده اند مردم بآن پس ایشان وسعت دارند از هر چه وسعت ندارند از تکلیف طرف
است از ایشان ولیکن اکثر مردم خیری نیست در ایشان **اصل** ثم تلا عليه السلام ليس على الضعفاء
ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج فوضع عنهم ما على الحسين من سبل
غفور ورجم ولا على الذين اذا ما اتوا لتخلهم قال فوضع عنهم لانهم لا يجدون ما ينفقون
حرج اذا نصحو الله ورسوله ما على الحسين من سبل والله غفور ورجم ولا على الذين اذا ما
اتوا لتخلهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا واجنهم فنبض من الدمع حزنا لا يجدون ما ينفقون
شرح نیست در ترک جهاد برضعیفان در قدرت مثل بغایت پیروی سردار و کور و زنجاران
و نه بر جمعی که نمی یابند مالی که صرف نفقه خود کنند گناهی اگر خلاص و رزند و ایمان برای الله
در سواش چه نمیشد بر سبک کاران هیچ راه اعتراضی و حال آنکه الله تعالی آمرزنده و مهربان است
بعض بندگان را چه جای نیکو کاران و نمی باشد راه اعتراض بر جمعی که وقتی که آیند نزد تو تا سوار کنی
ایشان را و بجهاد شتابند کوی نمی یابم آنچه را که سوار کنم شمار ابران بر میگردند از نزد تو برحالی که
چشمهای ایشان اشک ریزانست از آرزوی نمی یابند چیزی را که نفقه خود کنند و پیاده بجهاد آیند
مخفی نمایند که حذف از نصحو الله ورسوله شده در حدیث تا اشعار شود باینکه ولا علی الذین اذا
عطفت بر ما علی الحسنین و بر سابق آن و میتواند بود که اشعار باین نیز باشد که حدیث دوم ما

علی الحسنین است نه آنچه مشهور است که ولا علی الذین اذا باشد و در این آیت اشعار باین هست که طایفه
آخر محسنین نیستند و میتواند بود که برای شایبه عدم رضا بقضا باشد یعنی بعد از آن برای تقویت
مضمون و کل شيء لا يسمعون له فهو موضوع عنهم خواند پس علی الضعفاء تا آخر را و گفت پس
بر طرف کرده شده تکلیف بجهاد از ایشان و خواند ما علی الحسنین تا آخر را و گفت پس بر طرف کرده شده
تکلیف بجهاد از ایشان برای اینکه ایشان چیزی نمی یابند که نفقه کنند **باب** سی و پنجم اصل
باب الهداية انهم من الله عز وجل **شرح** اها بفتح هاء بدل اشتمال الهداية است
یعنی این باب بیان اینست که توفیق تصدیق بر ربوبیت رب العالمین و رسالت رسول و امامت امام
حق از جانب الله تعالی باین معنی که کسی غیر الله تعالی علم باستحقاق سعادت و شقاوت مردم بمعنی که
بیان شد در باب بیست و هشتم که باب السعادة والشقا است ندارد با بر طبق آن توفیق برای عاقبت
بخیری دهد یا خذلان برای عاقبت بخیری کند در این باب چهار حدیث است **اول اصل**
عن ثابت بن ابي سعيد قال قال ابو عبد الله عليه السلام باثابت ما لكم وللناس كفوا عن الناس ولا تدعوا احدا
الى امركم فوالله لو ان اهل السموات واهل الارض اجتمعوا على ان يهدوا عبد الله لهدوا ضلالتهم
ما استطاعوا ان يهدوه ولو ان اهل السموات واهل الارض اجتمعوا على ان يضلوا عبد الله لضلوا
الله هدى ما استطاعوا ان يضلوه مخفی غانده که ظاهر اینست که عن ثابت ابی سعید باید چنانچه می آید
در کتاب الایمان و الکفر در حدیث دوم باب نود و چهارم که باب فی ترک دعاء الناس است مراد به ناس
اهل صراط است چنانچه ظاهر میشود در کتاب الایمان و الکفر در باب نود و دوم و باب نود و چهارم که
باب فی احیاء المؤمنین و باقی الدعاء لاهل الایمان و باب فی ترک دعاء الناس است یعنی و اینست از

ثابت ابی سعید گفت که گفت امام جعفر صادق علیه السلام ای ثابت چیست شما را با مخالفان ما باز دارید
خود را از اختلاط ایشان بر بهانه قصد هدایت و میخوانید کسی از مخالفان را بجا رخصت کرد تصدیق با امام
معصوم مفترض الطاعة باشد اشارت باینست که مخالفان شواهد ربوبیت و محکات قرآنی که
در آنهاست از اختلاف و پیروی ظن دیده اند و تصدیق با امامت ما نکرده اند پس حجت عقلی نقلی
بر ایشان تمام است و غیر جبر و جهاد بسبب ایشان یا توفیق الهی چیزی نافع نیست و توفیق مقدور
غیر الله تعالی نیست بیان این آنکه بخدا قسم که اگر اهل آسمانها و اهل زمینها جمع شوند بر اینکه
توفیق دهند بنده را که اراده دارد الله تعالی گمراهی او را برای علم با استحقاق و شقاوت را قدرت
بر آن توفیق ندارند و اگر اهل آسمانها و اهل زمینها جمع شوند بر اینکه گمراه کنند بنده را که اراده
دارد الله تعالی راستی او را برای علم با استحقاق و سعادت را قدرت ندارند بر آن گمراه کردن مخفی
نماند که این منافات ندارد با حدیث دهم باب سیوم کتاب العقل که باب صفة العلم و فضله و فضل
العلماء است چه مراد اینجا منی از اختلاط و ازدعوت در زمان تقی است و اشارت باینکه در غیر
صورت اختلاط در زمان تقی زیاده از قدر واجب یا استحباب از دعوت خوب نیست چه مشعرت
بعد از رضا بقضا و این مضمون موافق آیات است چنانچه گفته در سوره هود در حکایت قول نوح
ولا یفعلکم نصیحتا ان اردت ان انصح لکم ان کان الله یرید ان یخونکم و در سوره عدا فم ییاس
الذین امنوا ان لو یشاء الله لهدی الناس جمعا و در سوره انعام و لو اننا نزلنا الیهم ملائکه
و کلمهم الموق و حشرنا علیهم کل شیء قبل ما کانوا لیؤمنوا الان یشاء الله **آصل** کفوا عن الناس
ولا یقول احد عنی و اخبر عنی و جاری فان الله اذا اراد بعبد خیر طیب روحه فلا یسمع معروفا الا

عرفه و لا منکر الا انکره ثم یقذف الله فی قلبه کلمه یجمع بها امر **شرح** لا یقول خیر است بمعنی نهی و در
بعض نسخ لا یقل است یعنی خود را نگاه دارید از اختلاط با مخالفان و نگویید کسی از شیعیان ما که
فلان مخالف هم مثل است و اختلاط با او بر من لازم است تا شاید که هدایت یابد و فلان مخالف
پسر عم است و فلان مخالف هم سایه من است چه بدرستی که الله تعالی وقتی که اراده کند باینکه
عاقبت بخیری را پاکیزه میکند روح او را پس نمیشود آیتی از آیات محکات کتاب الهی را که مضمون
آن در همه شرایع انبیاء مشهور و معروف است و در آنها منی از اختلاط ^{انکار} ربوبیت الله تعالی با اختلاف و پیروی
ظن است مگر آنکه آن تصدیق میکند و نمیشود حدیثی از احادیث موضوعه را که مخالف آن
معروف در محکات کتاب الهی است مگر آنکه تصدیق آن نمیکند بعد از آن می اندازد الله تعالی توفیق
خود در دل او یک کلمه که تصدیق واقعی بلا اله الا الله باشد که جمع میکند الله تعالی بآن کلمه جمیع
اجزاء ایمانی و را چه معلوم میشود که در این کلمه محمد رسول الله و علی وصی رسول الله تا آخر
آنکه مندرج است و معلوم میشود که مخالفان مشرکند و تصدیق این معلومات خود میکنند
و بیان معنی اشارت در قول الله تعالی در سوره انفال و علم الله فیهم خیرا لکم منهم **دوم آصل**
عن ابی عبد الله علیه السلام قال ان الله اذا اراد بعبد خیر نکت فی قلبه نکتة من نور و فتح مسامع
قلبه و وکل به ملکا یسره و اذا اراد بعبد سوء نکت فی قلبه نکتة سودا و سد مسامع قلبه و وکل
به شیطانا یضله ثم تلا هذه الآية فمن یرد الله ان یرده یرده لیسر حده و لا یسره و من یرد ان
یضله یجعل صوره ضیقا حرا کما یضقه فی السماء **شرح** النکت بفتح نون و سکون
کاف مقطر مصدر باب نصر نشان کردن در زمین بر چوب و مانند آن النکت بضم نون و سکون

کاف نقطه المسامع بفتح میم و سین بنقطه و کسر میم جمع بکسر میم و سکون سین و فتح میم کوشها
یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام راوی گفت که گفت بدرستی که الله تعالی وقتی که اراده
کند بنده عاقبت بخیری را برای علم باستحقاق او سعادت و نشان میکند در دل او یک نقطه
از روشنی و میکشاید کوشهای دل او کنایه از قبول کردن محکات قرآنت و موکل میکند باو فرشته
تا باعث توفیق او باشد و وقتی که اراده کند بنده را عاقبت بخیری را نشان میکند در دل او
نقطه سیاه و می بندد کوشهای دل او را کنایه از تاویل قرآنت که در آنها معنی ضریح از پیروی ظن
است بنا معنوی که شه و راست مثل تخصیص آنها با اصول دین و موکل میکند باو شیطان را
که گمراه کند او را بجای الهای فاسد بعد از آن امام علیه السلام برای تأیید این معنی خواند این آیت را
از سوره انفاج که پس هر که اراده کند الله تعالی توفیق او را فراخ میکند سینه او را برای گنجیدن آیات
محکات که در بیان اسلام است و هر که اراده کند گمراه کردن او را میگرداند سینه او را مثل آباکند
از آیات محکات چنانچه قبول آنها مثل بالاد رفتن در آسمان میشود از بس که بر خود مشکل گرفته
سوم اصل عنابی عبد الله علیه السلام قال سمعته يقول اجعلوا امرکم لله ولا تجعلوا لله الناس
فانه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد الى الله ولا تخاضعوا للناس لربکم فان الخاضعة
مرضة للقلب **شرح** الممرضة بفتح میم اول و سکون میم دوم و فتح را بنقطه جای بسیاری است
یعنی روایت از امام جعفر صادق علیه السلام راوی گفت شنیدم از او که میگفت مخصوص سبایند
تصدیق شما بامامت ما را برای الله تعالی و مگردانید برای اظهار مردم و غلبه رجحان ایشان
چه هر چه مخصوص الله تعالی است پس آن مقبول درگاه الهی میشود و هر چه برای اظهار مردم است

پس مقبول درگاه الهی نمی شود و حرص در مجادله میکنند با مردم برای بر خود چه
حرص در مجادله جای بسیاری است دلالت اشارت باینست که باعث این میشود که آهسته
باشند لالات ظنیه مستند شوند و دل پرازافت شود **اصل** ان الله تبارک و تعالی قال
لبنیه صلی الله علیه و آله انک لا تهتدی من اجبت و لکن الله یهدی من یشاء و قال افانت تکره
الناس حتی یکنوا مؤمنین ذرو الناس فان الناس اخذوا عن الناس و انکم اخذتم عن رسول الله
صلی الله علیه و آله **شرح** بدرستی که الله تبارک و تعالی در مقام نهی از حرص و افراط در مجادله
با مشرکان گفته با پیغمبر خود صلی الله علیه و آله در سوره القصص بدرستی که تو توفیق نمیتوانی داد
هر که که خواهی ایمان او را ولیکن الله تعالی توفیق میدهد هر که که خواهد و گفته در سوره بقره
ولو شاء ربک لامن من فی الارض کلهم جمیعاً افانت اگر میخواستی صاحب کل اختیار تو هر آنکه
مؤمن میشد هر که در زمین است مجموع ایشان با هم و نخواستی آیا پس تو جبر میتوانی کرد مردم را
تا مؤمن شوند در صورتی که ایمان ایشان را الله تعالی نخواسته اشارت باینست که ایمان اختیاری
ایشان را الله تعالی نخواسته پس طریقی نمونده مگر جبر و آن مفرد و توفیق بکذا و بدی مخالفان را این
معنی که افراط و تفریط در مجادله میکنند چه مخالفان مابین خود را از امثال خود گرفته اند و محکما
قرآنرا شنیده اند و شما این خود را از رسول صلی الله علیه و آله در محکات تکرار گرفته اید
اصل انی سمعته علیه السلام یقول ان الله عزوجل اذا کتب علی عبد ان یدخل فی هذا الامر
کان اسرع الیه من الطیر الی ذکره **شرح** الوکر بفتح واو و سکون کاف و بنقطه ایشان مرغ یعنی
بدرستی که شنیدم از پدرم امام محمد باقر علیه السلام که میگفت بدرستی که الله عزوجل وقتی که نوشته

باشد بر بنده اینرا که داخل شود در تصدیق بامامت مایا شد شتابان تر بسوی آن تصدیق
از مرغی که بشتاب یا شیان خود رود **چهارم اصل** عن فضیل بن یسار قال قلت لابی عبد
علیه السلام ندعو الناس الى هذا الامر فقال لا يا فضیل ان الله اذا اراد بعبد خیر الامر به کافاخذ
بعنقه فادخله فی هذا الامر طائعا او کارها **شرح** روایت از فضیل بن یسار گفت کفتم
امام جعفر صادق علیه السلام را ایای بخوانیم مخالفان را بسوی تصدیق بامامت شما و مباحثه
یا ایشان کنیم پس گفت نه ای فضیل بدرستی که الله تعالی وقتی که اراده کند به بنده سعادت بخیر
بسیب علم یا استحقاق او سعادت او امر میکند فرشته را پس میگردد خلق او را پس داخل میکند
او را در تصدیق بامامت ما خواهی نخواهی اشارت بتوفیق است

تمام شد شرح کتاب توحید که کتاب دوم از بی

کتاب که جز کتاب کافیت و بعد ازین

انشاء الله تعالی شروع در شرح کتاب

حجت میشود ۱۲

۴۴۲

